شِلسلَة الرِّسائل الجامِعيّة (١)

التي يُوهِينَ مُن طاهِرهَا التّعسَارضَ التي يُوهِينَ مُن طاهِرهَا التّعسَارضَ في الصحِيجين درّاستة وترجبيج

> حَـُّ أَلِيفَ مِـُكُمِـ الْمُعِـمِّرِ الْمِنْدِيمِ عِلَى المحاضر بَكِليَّةِ الْمُلَمِّةِ مِحَاثُلُ المحاضر بَكِليَّةِ الْمُلْمِيْنِ بِحَاثُلُ

> > أسجرته الأول

ۗ ۗ هَ كُنْبَةِي ۘ كَالْإِلْانِكِيْ الْكَائِيْةِ بِنَ

التي يُوهِ مِنْ طاهِرهَا التّعَارضُ في الصّحِيدين

جَمْيِع جُحقوُق الطّبِع جِحفوُظة لِلنسّاشِرُ الطّبِعَثّة الأولحث ١٤٢٢ ه - ٢٠٠١

النت این النت این النت این النت الناسط الناسط الناسط الناسط الناسط الناسطة ال

ا لمملكة العربيّة السعوديّة ـ الطّائفُ _هَاتف : ٧٤٥١٤١٤ ـ فَالَسُ : ٧٤٥١٤١٤ هاتف : ٧٤٥٤٦٧ ع٢٢٧٣٤

127. / 4 / 77

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

- ﴿ يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُوا ٱللَّهَ حَقَّ ثَقَالِهِ وَلَا تَمُوثُنَّ إِلَّا وَٱنتُم مُسْلِمُونَ ﴾ (١) .
- ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ مِّن نَفْسِ وَحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَآةً ۚ وَٱتَّقُواْٱللَّهَ ٱلَّذِى تَسَآءَ لُونَ بِهِۦوَٱلْأَرْحَامُّ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ (٢).
- ﴿ يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَقُولُواْ قَوْلَا سَدِيلًا ﴿ يَ يُصْلِحَ لَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَيَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمُ مَّ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَمُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ (٣) .

ثم أما بعد: فإن السنة لها مكانة كبيرة ومنزلة عظيمة في الإسلام، إذ هي المصدر الثاني له بعد القرآن؛ تفسر مبهمه؛ وتفصل مجمله؛ وتقيد مطلقه وتخصص عامه؛ وتشرح أحكامه وأهدافه، كما جاءت بأحكام لم ينص عليها القرآن الكريم ولكنها تتمشى مع قواعده وأهدافه، ولذلك فقد أحال الله تعالى عباده المؤمنين عليها ليحكموها في كل خلاف يشجر، وفي كل أمر يحل، وفي

⁽١) سورة آل عمران . آية (١٠٢) .

⁽٢) سورة النساء . آية (١) .

⁽٣) سورة الأحزاب . آية (٧٠ – ٧١) .

كل دعوى ترفع ، مع التسليم التام بكل ما تصدره من الأحكام ، فقال تعالى : (فَلاَ وَرَبِّكَ لَا يُوَمِنُوكَ حَقَّيْ مُحَكِّمُوكَ فِي مَاشَجَ رَبِيَّنَهُ مَّرُكُمَّ لَا يَجِ دُواْفِي آنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيَّتَ وَيُسَلِّمُواْ نَسَلِيمًا ﴾ (١) .

وحث النبي الله على التمسك بها ولزومها بقوله: « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ » (٢) .

هذه المكانة الكبرى والمزية العظمى للسنة جعلت السلف _ من الصحابة والتابعين ومن بعدهم _ يعتنون بها أشد العناية ؛ فحفظوها وفهموها ونشروها بين الناس ؛ وحثوهم على التمسك بها ، واعتقاد ما حاء فيها ، والالتزام بأوامرها ونواهيها ، والتحلى بآداها وأحلاقها .

وجعلوا المعول عليه في عقيدتِهم ما صح منها مع كتـــاب الله تعـــالى و لم يجعلوا معولهم على العقل المجرد كما هو حال أهل الكلام .

_ ولما أدخل في السنة ما ليس منها انتدب أهلُ العلم والحديث أنفسهم للذود عن حياضها وتمييز صحيحها من سقيمها ؛ فتكلموا في الرحال بالجرح والتعديل ، وأعلنوا أن الإسناد من الدين ، وألفوا الكتب والمصنفات في بيان الأحاديث الصحيحة والضعيفة والموضوعة ، كل هذا حفاظًا على هذه السنة التى هي الوحى الثاني بعد القرآن ، كما قال تعالى :

⁽١) سورة النساء . آية (٦٥) .

⁽۲) أخرجه من حديث العرباض بن سارية أبو داود (عون ٢٣٤/١٢) ح (٤٩٩٤) والــــترمذي (٢) أخرجه من حديث العرباض بن سارية أبو داود (عون ٢٣٤/١٢) ح (٤٣٨/٤) ح (٢٨١٥) ح (٢٨١٥) ح (٢٠٩٥) ح (٢٠٩٥) ح (٢٠٩٥) وصححه الألباني كما في صحيح سنن أبي داود (٣٨٠١) ح (٣٨٥١) .

﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ ٱلْمُوَىٰ ۚ ۚ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحَى ۗ يُوحَىٰ ﴾ (') . وقال ﷺ: ﴿ أَلَا إِنِي أُوتيت الكتاب ومثله معه ﴿ (') .

ولكن أعداء السنة ما فتئوا يكيدون لها ؛ فذهبوا يرمونَها بالتناقض والتعارض ؛ ويضربون بعض نصوصها ببعض ، ويشككون في صحة أحاديثها الصحيحة وما تضمنته من المعاني الفريدة - خاصة ما يتعلق منها بالعقيدة - متذرعين بسيل حارف من الشبهات ، وبحر متلاطم من البدع والخرافات ، فردوا أخبار الآحاد ، وزعموا أن أدلة العقيدة لا بد أن تكون قطعية الثبوت حتى تفيد اليقين؛ فلا يقبل منها إلا ما كان من القرآن أو ما تواتر من السنة ، وهذا بلا شك منهج خطير أرادوا أو أراد بعضهم منه إيجاد العراقيل والحواجز بين المسلمين وبين مصادرهم الأصلية ، ولكن علماء السنة وفرسان الشريعة وحراس الملة كانوا لهم بالمرصاد فأبطلوا شبهاتهم (٢) وأبانوا زيفها وضلالها وأزاحوا الستار عن خطرها وكيدها ، فأيقظوا بذلك أعينًا عميًا وآذانًا صمًا وقلوبًا غلفًا ، فحزاهم الله عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء .

وجملة القول أن القرآن والسنة هما المصدران الأساسيان للإسلام اللذان لا

⁽١) سورة النجم . آية (٣،٤) .

⁽٢) أخرجه من حديث المقداد بن معد يكرب : أبدو داود (عدون ٢٣١/١٢) ح (٤٥٩١) و (٢٠٩١) و (٢٠٩١) و والترمذي نحوه (تحفة ٢٦٦/٧) ح (٢٨٠١) وابن ماجة (٢/١) ح (١٢) وصححه الألباني كما في صحيح سنن أبي داود (٣٨٤٨) ح (٣٨٤٨) .

⁽٣) انظر: هذه الشبه والرد عليها في كتاب: درء التعارض لشيخ الإسلام ابن تيمية ، والروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم للإمام ابن الوزير ، والأنوار الكاشفة للعلامة عبد الرحمن المعلمي ، والسنة ومكانتها في التشريع الإسلامي للشيخ مصطفى السباعي ، ودفاع عن السنة للدكتور محمد أبوشهبة ، وزوابع في وجه السنة لصلاح الدين مقبول ، والسنة وحجيتها ومكانتها في الإسلام للدكتور محمد لقمان السلفي ، وموقف المدرسة العقلية من السنة النبوية للأمين الصادق الأمين .

غنى للأمة عنهما في معرفة العقائد والأحكام والعبادات والمعــــــاملات وغيرهــــا من أمور المعاش والمعاد .

- ومن هنا تبرز أهمية هذا الموضوع حيث إنه يتعلق بالمصدر الثاني مسند مصادر الدين الإسلامي في أصح كتبه بعد القرآن وهما صحيحا البخاري ومسلم اللذان تلقتهما الأمة بالقبول (١) ، وفي أهم جانب من جوانب الدين الإسلامي ألا وهو جانب العقيدة، فيبحث في تلك الأحاديث التي توهم بعض الناس فيها التعارض والاختلاف - والتي ربما تعلق بها من رام هدم الدين والتشكيك في مصادره الأصلية - فيسهم في إزالة هذا التعارض المتوهم ، وذلك حسب القواعد والأسس التي رسمها أهل العلم لدفع التعارض .

وثَمة أسباب أخرى كانت وراء اختياري لهذا الموضوع ليكون هو بعثى لنيل درجة الماجستير منها:-

1- أن النظر في الأحاديث التي يوهم ظاهرها التعارض _ خاصة ما يتعلق منها بالعقيدة - ودفع التعارض عنها له أهمية بالغة عند أهل العلم ولذلك قال النووي : «هذا فن من أهم الأنواع ويضطر إلى معرفته جميع العلماء من الطوائف» (٢).

٢- أهمية الصحيحين والعناية بما اشتملا عليه من المباحث العقدية وذلك
 لاتفاق الأمة على تقديمهما وتلقيهما بالقبول .

⁽١) انظر: المبحث السادس من التمهيد ص (٥٦).

⁽٢) التقريب مطبوع مع شرحه تدريب الراوي (١٨٠/٢) .

٣- أن درء التعارض بين أحاديث الصحيحين له مزيَّة كبيرة لأنّها أحاديث مجمع على صحتها في الجملة ، فالنظر فيها يتجاوز - غالبًا - الترجيح بصحة بعضها على بعض، وعلى هذا فإن إزالة التعارض عنها فيه خدمة لسفري الإسلام بعد القرآن ، وفيه خدمة للباحثين وطلاب العلم ، وخاصة من أشكل عليه تعارضها مع صحتها إذ لا سبيل إلى الطعن في صحتها - غالبًا - فلا بله إذن من النظر في سبيل آخر لإزالة هذا الإشكال وذلكم التعارض .

خطة البحث :

بعد أن استقر رأيي على الكتابة في هذا الموضوع - أحاديث العقيدة التي يوهم ظاهرها التعارض في الصحيحين دراسة وترجيح (١) - وضعت له الخطـــة التالية :

- □ المقدمة: وفيها بينت أهمية الموضوع وخطة البحث ومنهج البحث.
 - 🗖 التمهيد وفيه ستة مباحث :
 - المبحث الأول : تعريف التعارض ومختلف الحديث .
 - المبحث الثاني : أشهر الكتب المؤلفة في مختلف الحديث .
- المبحث الثالث: بيان أن التعارض بين النصوص الصحيحة إنما هــو في نظر المجتهد وأما في الحقيقة فليس ثمة تعارض.
 - المبحث الرابع: مسالك العلماء عند التعارض.

⁽١) كنت قد عزمت على تغيير العنوان لطوله واستبداله بعنوان آخر وهو : « مختلف أحاديث العقيدة في الصحيحين ــــ دراسة وترجيح ــــ » ، ثم عدلت عن ذلك وأبقيت العنوان الأول كما هو لأنه أوضح في الدلالة على المراد ، والخطب في هذا يسير .

- المبحث الخامس: ترجمة موجزة للإمامين البخاري ومسلم عليهما رحمة الله .
 - المبحث السادس: مكانة الصحيحين عند الأمة.
 - □ الباب الأول : الإيمان بالله ، وتحته ثلاثة فصول :
 - الفصل الأول : ما يتعلق بتوحيد الألوهية ، وفيه سبعة مباحث :
 - المبحث الأول: العدوى
 - المبحث الثاني : الطيرة
 - المبحث الثالث: الرقى
 - المبحث الرابع: الكي
 - المبحث الخامس: الحلف بغير الله تعالى
- المبحث السادس: ما جاء في بعض الألفاظ الموهمــــة للتشريــك في الربوبية .
- المبحث السابع: في قوله ﷺ: «إن الشيطان قد أيــــس أن يعبـــده المصلون في جزيرة العرب» .
- الفصل الثاني: ما يتعلق بتوحيد الأسماء والصفات ، وفيــــه أربعـــة
 مماحث: -
 - المبحث الأول : ما جاء في قوله ﷺ : "كلتا يديه يمين" .
 - المبحث الثاني : ما جاء في صفة الرحمة لله عز وجل .
- المبحث الثالث : ما جاء في علو الله تعالى وفوقيته مع ورود نصـــوص المعية والقرب .

- المبحث الرابع: ما جاء في رؤية النبي ﷺ لربه عز وجل.
- الفصل الثالث: مسائل تتعلق بالإيمان ، وفيه ثلاثة مباحث:
- المبحث الأول: ما جاء في مؤاخذة من أساء في الإسلام بعملـــه في الجاهلية والإسلام.
 - المبحث الثاني: أحاديث الوعد والوعيد.
 - المبحث الثالث: ما جاء في مكان سدرة المنتهى .
 - 🗖 الباب الثاني : اليوم الآخر ، وتحته فصلان :
 - O الفصل الأول: أشراط الساعة « وفيه مبحثان:
- المبحث الأول: ما جاء في ابن صياد ، هل هو المسيح الدجال أم

غيره ؟

- المبحث الثانى : ما جاء في الدخان ، هل مضى أم لم يأت بعد ؟
 - الفصل الثابي : مسائل تتعلق باليوم الآخر ، وفيه مبحثان :
 - المبحث الأول: ما جاء في تعذيب الميت ببكاء أهله عليه .
 - المبحث الثاني: ما جاء في قلة النساء وكثرتهن في الجنة .
- 🗖 الباب الثالث : القدر ، ومسائل متعلقة بالنبوة ، وتحته فصلان :
 - الفصل الأول : القدر ، وفيه ستة مباحث :-
 - المبحث الأول: زيادة العمر بصلة الرحم.
- المبحث الثاني : ما جاء في أن الشقي من شقي في بطن أمـــه ، مــع ورود ما يدل على أن كل مولود يولد على الفطرة .
 - المبحث الثالث : «والشر ليس إليك» .
 - المبحث الرابع: حكم أولاد المشركين في الآخرة.

- المبحث الخامس: ما جاء في (اللَّو) .
- المبحث السادس: وقت كتابة الملَك ما قُدِّر للعبد في بطن أُمه.
 - الفصل الثاني: مسائل متعلقة بالنبوة (١) ، وفيه مبحثان:
- المبحث الأول: حكم التفضيل بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.
 - المبحث الثانى: عدد أجزاء النبوة التي منها الرؤيا.

منهج البحث ا

١- قمت بتتبع الأحاديث التي ظاهرها التعارض في الصحيحين مما يتعلق بالعقيدة ، ثم تمييز كل أحاديث مسألة على حدة ، مستعينًا - بعد الله تعالى - بجرد الصحيحين ، وبجرد طائفة من الكتب المتناولة للأحاديث الستي ظاهرها التعارض كتأويل مختلف الحديث لابن قتيبة، ومشكل الآثار للطحاوي وغيرهما.

٢- قسَّمت الأحاديث بحسب المسائل التي تعارضت فيها تلك الأحاديث ظاهرًا إلى أبواب العقيدة المعروفة على ترتيب حديث جبريل .

ثم قسمت الأبواب إلى فصول ، والفصول إلى مباحث ، هي عبارة عـــن تلك المسائل المشار إليها .

٣- أما في عرض المسائل ذاتِها فقد اجتهدت في أن يكون بطريقة تتناسب مع الأصل الذي قام عليه البحث ، ألا وهو كون تلك المسائل مما قـــد يوهــم ظاهر أحاديثها التعارض وهذه الطريقة تتلخص في أمور :-

⁽١) جعلت هذا الفصل في آخر الرسالة – وإن كان حقه التقديم على اليوم الآخر كما هو الحــــال في حديث جبريل الله ما استدركته فيما بعد و لم يكن ضمن الخطة المقدمة لمجلس القسم عند عرض الموضوع.

أولاً: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض في المسألة .

ثانيًا: بيان وجه التعارض.

ثالثًا: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض ، على النحو التالى:

أ) مذهب الجمع: أي الجمع بين هذه الأحاديث ، وذلك بإيراد وحسوه
 الجمع والقائلين كما وأدلتهم على ذلك .

ب) مذهب النسخ (۱) : أي نسخ بعضها ببعض ببيان ذلك ومن قال به، وأدلته عليه .

د) مذهب التوقف : أي عدم التعرض للأحاديث بشيء مـن المذاهـب السابقة ، وإنما يتوقف حتى يتبين له الحق ومن قال به (٢) .

٤- التزمت في مسائل هذا البحث أن تكون الأحاديث المتعارضة فيها من قبيل الأحاديث المرفوعة إلا في ثلاث مسائل (الرؤية ، ومكان سدرة المنتهى ، والدخان) فإن الحديث المعارض فيها من قبيل الموقوف وقد ذكرت هذه المسائل لأمرين :

١- أن بعض أهل العلم - خاصة المحتجين بِها - جعلوهـــا مــن قبيـــل

⁽١) النسخ كما هو معلوم لا يدخل على الأخبار والعقائد ، وإنما جعلته هنا ضمن مذاهب العلماء تجاه التعارض لأني وجدت من سلكه في بعض المسائل كما سترى إن شاء الله تعالى .

 ⁽٢) هذه المذاهب: الجمع - النسخ - الترجيح - التوقف. الأصل هو ذكرها في كل مسألة لكن قــــد
 تكون بعض المسائل لا قائل فيها ببعض تلك المذاهب فيكتفى فيها بما قيل به ، ثم إني ســـــلكت في
 ترتيب هذه المذاهب رأي الجمهور وهو الترتيب السابق .

المرفوع حكمًا .

- ٢- أن هذه المسائل كانت ضمن الخطة المقدمة لمجلس القسم عند عرض الموضوع
 - أعزو الآيات إلى سورها بذكر اسم السورة ورقم الآية .
 - ٦- أحرج الأحاديث من مصادرها الأصلية .
- فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما فإني أكتفي به لأن المقصود ثبوت الصحة
- وقد اعتمدت لفظ البخاري في الحديث المتفق عليه ، فإذا اعتمدت لفظ مسلم لفائدة معينة بينت ذلك في التخريج بقولي مثلاً : أخرجه مسلم واللفظ له ، وإذا كانت الفائدة بذكر اللفظين معًا لفظ البخاري ولفظ مسلم ذكرتُهما معًا .
- وإذا كان للحديث الذي في الصحيحين طرقٌ فإني أذكرهــــا إن كان لذكرها فائدة كأن يكون في بعضها ما ليس في البعض الآحــر ، فــإن لم يكن لذكرها فائدة فإنى لا ألتزم بذكرها .
- إذا أحلت على مسلم في تخريج الحديث فإنما أعني طبعة مسلم بشـــرح النووي .
- إذا كان الحديث في غير الصحيحين فإني أحرجه من الكتــب الســتة وغيرها حسب الوسع والطاقة .
- في أحاديث الصحيحين الأصول التي تكون في المطلب الأول من كل مبحث ألتزم في تخريجها بذكر الكتاب والباب والجسزء والصفحسة ورقسم الحديث ، وفي غيرها لا ألتزم بذلك ، بل أكتفي بذكر رقم الجسزء والصفحسة

ورقم الحديث .

- اعتمدت في مسند الإمام أحمد على طبعتين : إحداهما كاملة والأخرى ناقصة وهي التي عليها تحقيق الشيخ أحمد شاكر ، فإذا ذكرت حكمه أحمه شاكر على الحديث فمعنى ذلك أن الإحالة على طبعته ، وإذا لم أذكر حكمه فمعنى ذلك أن الإحالة على الطبعة الأخرى .

- إذا قلت في بعض الإحالات : الفتح أو فتح الباري ، فإنما أعني بذلك فتح الباري لابن حجر ، فإن أردت فتح الباري لابن رجب بينته .

٧- بالنسبة لتراجم الأعلام التزمت الترجمة لكل علم له رأي أو قول معتبر - بغض النظر عن الشهرة أو عدمها لألها غير منضبطة - عدا الصحابة رضي الله عنهم فإني لا أترجم لهم وقد جعلت هذه التراجم في ملحق خاص في آخر الرسالة وآثرت هذه الطريقة - المتبعة في عدد كبير من الجامعات منها جامعة أم القرى - لئلا أخرج عن المقصود ولئلا تترهل الرسالة بكثرة تراجم الأعلام ولأن الأعلام لا تعني القارئ كعناية صلب الرسالة فمن أراد معرفة علم فليرجع إليه في الملحق وقد رتبتهم في الملحق على حروف المعجم مراعيًا بذلك الاسمالذي ورد به في الرسالة وذلك حتى يسهل العثور عليه .

٨- عرفت بالفرق.

٩- ذكرت معاني بعض الألفاظ الغريبة .

١٠- عزوت الأقوال إلى قائليها:

- فإن كان نصًّا وضعته بين قوسين ثم أحلته في الهامش إلى مصدره .
 - فإن تصرفت فيه قلت بعد ذكر الإحالة في الهامش: بتصرف.
- فإن كان النقل بالمعنى ، أو أردت الإشارة إلى وجود هذا القول أو هذا

الكلام في مصدر معين قلت في الهامش قبل ذكر الإحالة: انظر.

١١- وضعت خاتمة في آخر الرسالة بينت فيها أهم نتائج هذا البحث .

١٢ - وضعت عدة فهارس في آخر الرسالة تسهيلاً للوصول إلى ما حوته
 من مسائل وغيرها، وهي كالتالي :

- فهرس للآيات القرآنية.
- فهرس للأحاديث النبوية .
 - فهرس للآثار .
- فهرس للأعلام المترجمين .
 - فهرس للفرق.
- فهرس للمصادر والمراجع .
 - فهرس عام للمحتويات.

وأخيرًا فإني لا أزعم في هذا البحث - المتواضع - أنني قد بلغت فيه الكمال أو أنه خال من الخطأ والنقصان ، ولكن الذي أزعمه أنني قه بذلت جهدي ووسع طاقتي ، فإن وفقت فمن الله وحده ، وإن زلت بي القدم فمن نفسي والشيطان ، ورجائي من كل قارئ له أو مطلع عليه ألا يبخل علي بالنصح والتوجيه والتصويب والتسديد ، وأنا له شاكر مقدر ، فالمرء قليل بنفسه كثير بإخوانه .

ولا يفوتني في ختام هذه المقدمة أن أشكر الله تعالى على نعمته وعظيـــــم امتنانه إذ وفقني لإتْمام هذه الرسالة ، التي لولاه لما تم شيء منها .

ثم إني أشكر للوالدين الكريمين تشجيعهما ودعائهما ، وأسأل الله تعالى أن يبارك في أعمارهما وأن يصلح لهما شألهما وأن يكتب لهما السعادة في الدارين ،

إنه وليَّ ذلك والقادر عليه .

كما أشكر فضيلة شيخي الأستاذ الدكتور على بن نفيع العلياني حفظه الله المشرف على هذه الرسالة على ما أولاني به من نصح وإرشهاد وتوجيه وتسديد ، وعلى مبادرته بقراءة هذه الرسالة من أولها إلى آخرها أولاً بأول رغم كثرة مشاغله ، فجزاه الله عني خير ما جزى شيخًا عن تلميذه .

وأشكر أخيرًا كل من ساعدني بنصح أو توجيه أو إرشــــاد، أو إعـــارة كتاب، من المشايخ والزملاء، وأسأل الله تعالى أن يوفقني لصالح العمـــل، وأن يعصمني من فتنة القول والعمل، وصلى الله وسلم على نبينا محمد.

سليمان بن محمد الدبيخي



بنبرأتنة الخالخ يمر

وبه نستعين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

التمهيك

وفيه ستة مباحث :

🗖 المبحث الأول : تعريف التعارض ومختلف الحديث.
□ المبحث الثاني: أشهر الكتب المؤلفة في مختلف الحديث.
🗖 المبحث الثالث : بيان أن التعــــارض بــــين النصــــوص
الصحيحة إنما هو في نظر المجتهد وأما في الحقيقة فليـــس
ثمة تعارض .
🗖 المبحث الرابع : مسالك العلماء عند التعارض .
🗖 المبحث الخامس : ترجمة موجزة للإمامين : البخــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
ومسلم عليهما رحمة الله .
المحث السادس · مكانة الصحيحة: عند الأمة



المبحث الأول

تعريف التعارض ومختلف الحديث

أولاً : تعريف التعارض :

أ - التعارض لغة: مصدر (تعارض) فهو يقتضي فاعلين فأكثر فإذا قلنا:
 تعارض الدليلان: كان المعنى: تشارك الدليلان في التعارض الذي وقع بينهما .

وهو يُطلق في اللغة ويُستعمل لعدة معان من أهمها :

المنع قال الأزهري: « والأصل فيه أن الطريق إذا اعترض فيه بناءً أو غيره منع السابلة من سلوكه . . وكل ما يمنعك من شغل وغيره من الأمراض فهو عارض، وقد عرض عارض أي حال حائل ومنع مانع» (١) ومنه قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَجْمَلُوا اللّهَ عُرْضَكَةً لِإِنْ يَمَننِكُمْ أَن تَبَرُّوا وَتَنَقُوا ﴾ (١) أي : لا تجعلوا الحلف بالله معترضًا مانعًا لكم، أي بينكم وبين ما يقربكم إلى الله تعالى (١).

٢ - المقابلة:

قال في لسان العرب : «عارض الشيء بـــالشيء معارضــة : قابلــه ، وعارضت كتابي بكتابه أي قابلته» (١) .

ومنه قوله ﷺ: « إن جبريل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة ، وإنه عارضني العام مرتين ولا أراه إلا حضر أجلي» (٥٠).

⁽١) تَهذيب اللغة (٤٥٤/١ ، ٤٥٥) وانظر لسان العرب (١٧٩/٧) كلاهما مادة (عرض) .

⁽٢) سورة البقرة . آية (٢٢٤) .

⁽٣) انظر القاموس المحيط (١٣/٢ ٥) مادة (العروض)، لسان العرب (١٧٨/٧) مادة (عرض) .

⁽٤) لسان العرب (١٦٧/٧) مادة (عرض) .

⁽٥) متفق عليه من حديث عائشة: البخاري (١٣٢٦/٣) ح(٣٤٢٦) ومسلم (٢١/٩٣١) ح(٢٤٥٠).

قال ابن الأثير: « أي كان يدارسه جميع ما نزل مـــن القــرآن ، مــن المعارضة: المقابلة »(٦) .

٣- الظهور:

قال في لسان العرب : « عرض له أمر كذا : أي ظهر ، وعرضت عليه أمر كذا : أي أظهرته له وأبرزته إليه $(^{(V)}$.

ومنه قــوله تعالى : ﴿ ثُمَّ عَكَنَّهُمْ عَلَى ٱلْمَلَتِهِكَةِ ﴾ (.

قال أبو عبد الله القرطبي: « تقول العرب : عرضت الشيء فــــأعرض ، أي أظهرته فظهر ، ومنه : عرضت الشيء للبيع » (٩) .

ومنه أيضًا قوله تعالى : ﴿ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَهِلْ ِلِّلَّكَنْفِرِينَ عَرَّضًا ﴾ (١٠) .

أي : أبرزناها وأظهرناها للكافرين (١١) .

ب- التعارض اصطلاحًا:

أكثر من تناول تعريف التعارض _ بِهذا الاسم _ الأصوليون ، وأما المحدثون فإنَّهم لم يتناولوه بِهذا الاسم، وإنما تناولوه تحست اسم (مختلف الحديث) (١٢).

وقد تعددت تعريفات الأصوليين للتعارض واختلفت عباراتُهم فيها ، لكن هذا الاختلاف لا ينبني عليه اختلاف في حقيقة التعارض عندهم ، لأن هذه

⁽٦) النهاية في غريب الحديث (٢١٢/٣).

⁽V) لسان العرب (۱۹۸۷) مادة (عرض) .

⁽٨) سورة البقرة . آية (٣١) .

⁽٩) الجامع لأحكام القرآن (٢٨٣/١).

⁽١٠) سورة الكهف . آية (١٠٠) .

⁽١١) انظر حامع البيان في تأويل القرآن للطبري (٢٩١/٨) .

⁽۱۲) سيأتي تعريفه ص (۲۲).

التعريفات متقاربة والاختلاف بينها إنما هو في الصياغة اللفظية غالبًا (١٣).

ويمكن أن نعرف التعارض الذي هو موضوع هــــــذا البحـــث - وهـــو التعارض بين الأحاديث - بأنه: « تقابل حديثين نبويين على وجه يمنع كـــــل منهما مقتضى الآخر تقابلاً ظاهرًا »(١٤).

شرح التعريف :

(تقابل) : حنس في التعريف يشمل كل تقابل سواء كان بين حديثين أو غيرهما .

(بين حديثين): قيد يخرج به التقابل بين غير الحديثين كالتقابل بين آية وحديث أو بين حديث وأي دليل آخر غير الحديث مما ليس من موضوع دراستنا.

(نبويين) : قيد يخرج به الأحاديث الموقوفة على الصحابة ، والأحاديث المقطوعة على التابعين .

(على وجه يمنع كل منهما مقتضى الآخر): وصف للتقابل ، ويقصد به: أن يدل كل من الحديثين على نفي ما يدل عليه الآخر .

(تقابلاً ظاهرًا): يُقصد به أن التقابل والتعارض بين الأحساديث إنما يكون بحسب الظاهر لا في الواقع ونفس الأمر، فهو تعارض يتبادر إلى ذهسن المجتهد، وليس له وجود بين الأحاديث، فإذا ما أعمل المجتهد مسالك دفع

⁽١٣) للاطلاع على هذه التعريفات انظر: التعارض والترجيح بين الأدلة الشرعية للــــبرزنجي (١٨)، منهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث للدكتور عبد الجميد السوسوة (٤٨) = مختلف الحديث بين الفقهاء والمحدثين للدكتور نافذ حسين حماد (١٩).

⁽١٤) منهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث للدكتور عبد المجيد السوسوة (٥١) وانظر: مختلف الحديث وموقف النقاد والمحدثين منه للدكتور أسامة عبد الله الخيساط (٥١)، مختلف الحديث بين الفقهاء والمحدثين للدكتور نافذ حسين حماد (٢٢).

التعارض (١٥) بين ما يراه متعارضًا من الأحاديث ارتفع عن ذهنه التعارض (١٦).

* ثانيًا: تعريف مختلف الحديث:

أ - مختلف الحديث لغة :

المختلف: مأخوذ من الاختلاف، والاختلاف مصدر فعل: اختلف، والمختلف - بفتح السلام - اسم فاعل، والمختلف - بفتح السلام - اسم مفعول، والاختلاف ضد الاتفاق، يقال: تخالف الأمران واختلف! أي لم يتفقا، وكل ما لم يساو فقد تخالف واختلف (١٧).

ب - مختلف الحديث اصطلاحًا:

عرفه علماء المصطلح بعدة تعريفات متقاربة (۱۸) أكتفي منها بتعريف النووي رحمه الله تعالى حيث عرفه: « بأن يأتي حديثان متضادان في المعنى ظاهرًا »(۱۹) ومن خلال هذا التعريف وتعريف التعارض المتقدم نجد أنّهما بمعنى واحد، فهما لفظان لمسمى واحد (۲۰)، فالأصوليون استخدموا لفظ: التعارض، والمحدثون استخدموا لفظ: مختلف الحديث.

الشروط التي لا بد من توفرها في الحديثين حتى يتحقق فيهما معنى مختلف الحديث ، أو التعارض الظاهري :

⁽١٥) سيأتي بيانُها في المبحث الرابع من هذا التمهيد إن شاء الله تعالى .

⁽١٦) انظر منهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث (٥١).

⁽١٧) انظر القاموس المحيط (١٨٦/٣) لسان العرب (٩١/٩) المصباح المنير للفيومي (١٧٩) كلهم مادة (خلف) .

⁽١٨) للاطلاع على هذه التعريفات انظر: نزهة النظر بشرح نخبة الفكر لابن حجر (٣٣) مختلف الحديث للدكتور نافذ حسين حماد (١٣) .

⁽١٩) التقريب للنووي مطبوع مع شرحه تدريب الراوي (١٨٠/٢) .

⁽٢٠) انظر : مختلف الحديث للدكتور نافذ حسين حماد (٢٢) .

1- أن يكون الحديث من النوع (المقبول) ، أما (المسردود) فإنه لا يدخل تحت محتلف الحديث ، لأن دفع التعارض والبحث عن مسالك التوفيق بين ما تعارض من سنن النبي في محتص بالثابت من السنن والمقبول من الأحبار. ٢- أن يرد حديث آخر معارض له في المعنى الظاهري ، أما الأحساديث التي يُفسد أولها آخرها ، أو آخرها أولها فإنّها لا تعتبر من مختلف الحديث ، وإنما تعد من (مشكل الحديث) (٢١) .

٣- أن يكون الحديث المعارض صالحًا للاحتجاج به ، ولو لم يكن في رتبة
 معارضه صحة وحسنًا .

- ثالثًا: الفرق بين مختلف الحديث ومشكل الحديث ا

عند الكلام على مختلف الحديث لا بد من الإشارة إلى الفرق بينه وبين مشكل الحديث حتى لا يحصل الخلط بين المشكل والمختلف أو يُتوهم أنَّهما شيء واحد ، والفرق بينهما كما يلي :

۱- أن مختلف الحديث يعني : التعارض الظاهري بين حديثين أو أكثر كما تقدم ، فإذا لم يوجد هذا التعارض فإنه لا يتحقق معنى (مختلف الحديث).
- بينما مشكل الحديث يشمل حالات كثيرة تختلف فيما بينها بحسب

⁽٢١) سيأتي قريبًا إن شاء الله تعالى بيان الفرق بين مختلف الحديث ومشكل الحديث .

⁽٢٢) انظر مختلف الحديث للدكتور أسامة الحياط (٣١) .

سبب الإشكال:

أ- فقد يكون سبب الإشكال تعارضًا ظاهريًّا بين حديثين أو أكثر .

ب- وقد يكون سببه غموضًا في دلالة لفظ الحديث على معناه لسبب في اللفظ ذاته ، بحيث لا بد من قرينة خارجية تزيل خفاءه ، كان يكون لفظًا مشتركًا بين عدة معان، فلا يفهم أيها المقصود من اللفظ إلا بقرينة خارجية تعينه.

ج- وقد يكون سبب الإشكال تعارضًا ظاهريًّا بين آية وحديث .

د- وقد يكون سببه معارضة الحديث للإجماع أو القياس.

هـــ وقد يكون سببه مناقضة الحديث للعقل.

٢- أن العمل في مختلف الحديث لإزالة التعارض بين الحديثين لابد أن يكون جاريًا على القواعد التي رسمها أهل العلم عند وجود التعارض فيُحاول المجتهد التوفيق بين الأحاديث المختلفة بالجمع إن أمكن ، فإن تعذر فالنسخ إن تحقق الناسخ ، فإن تعذر فالترجيح (٢٣) .

بينما العمل في مشكل الحديث يكون بالتأمل والنظر في المعاني السي يحتملها اللفظ وضبطها ، ثم الاجتهاد في البحث عن القرائن التي يمكن بواسطتها معرفة المراد .

- من خلال هذا التفريق بين مشكل الحديث ومختلف الحديث يتبين لنا أن مشكل الحديث أعم من مختلف الحديث ، فكل مختلف مشكل ، وليسس كل مشكل مختلف ، فبينهما عموم وخصوص مطلق (٢٤) .

⁽٢٣) سيأتي مزيد بيان لهذه القواعد في المبحث الرابع من هذا التمهيد إن شاء الله تعالى .

⁽٢٤) انظر مختلف الحديث لأسامة الخياط (٣٧) ، منهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث لعبد المجيد السوسوة (٥٦) .

وقد جاءت كتب المؤلفين في هذا الفن على ضربين :

أحدهما: من خلط مشكل الحديث بمختلف الحديث، وجعلهما في مصنف واحد على صورة موهمة ألهما شيء واحد.

ومن هؤلاء : ابن قتيبة في كتابه : (تأويل مختلف الحديث) .

وكذلك الطحاوي في كتابه : (مشكل الآثار) .

وإن كان صنيع الثاني – وهو الطحاوي – أخف من الأول لأن مختلف ف الحديث داخل في مشكل الحديث ولا عكس .

وثانيهما: من لم يخلط بين المختلف والمشكل كالإمام الشافعي رحمه الله تعالى في كتابه (اختلاف الحديث) فإنه اقتصر على الأحاديث السي بينها تعارض ظاهري فقط و لم يدخل فيه الأحاديث المشكلة ، فجاء عنوان الكتاب مطابقًا لمضمونه (٢٠٠).

* * *

⁽٢٥) انظر مختلف الحديث لأسامة الحياط (٤٣).

المبحث الثاني

أشهر الكتب المؤلفة في مختلف الحديث

لقد اهتم أهل العلم قديمًا وحديثًا بهذا النوع من الحديث فصنفوا فيه المصنفات، وألفوا فيه المؤلفات و وتكلموا على الأحاديث المتعارضة في الظاهر بكلام علمي رصين، راسمين بذلك القواعد والأسس التي يجب أن تسلك لدفع ذلك التعارض الظاهري.

وسأتكلم في هذا المبحث بإيجاز عن أربعة كتب هي أشهر الكتب المؤلفة في هذا الفن ، وهي كالتالي :

١ – كتاب (اختلاف الحديث) للإمام الشافعي رحمه الله تعالى :

يعتبر هذا الكتاب أول مؤلّف في هذا الفن حيث قام فيه الإمام الشافعي رحمه الله تعالى بجمع نصوص السنة المحتلفة والمتعارضة في الظاهر فوفق بينها ، وجمع بين مدلولاتِها ، فحاز بِهذا قصب السبق .

قال الإمام السيوطي في ألفيته :

أول من صنف في المحتلف الشافعي فكن بذا النوع حفي (١)

ولكنه لم يقصد في هذا الكتاب استيعاب النصوص المتعارضة في السنة ، وإنما قصد التمثيل وبيان كيفية إزالة التعارض بينها لتكون نموذجًا لمن بعده من العلماء .

⁽١) ألفية السيوطي (١٧٨) .

⁽٢) التقريب مطبوع مع شرحه : تدريب الراوي (١٨٠/٢) .

وقال السخاوي: «وأول من تكلم فيه إمامنا الشافعي، وله فيه مجلــــد جليل من جملة كتب الأم، ولكنه لم يقصد استيعابه، بل هو مدخل عظيم لهذا النوع يتنبه به العارف على طريقه»(٣).

- ومما ينبغي التنبيه عليه هنا أن هذا الكتاب قد خصصه الشافعي رحمه الله تعالى في مسائل الفقه ، و لم يذكر شيئًا من المسائل المتعلقة بالعقيدة .

٧ - كتاب (تأويل مختلف الحديث) لابن قتيبة رحمه الله تعالى :

لقد كان مقصود ابن قتيبة رحمه الله تعالى في تأليف هذا الكتاب: السرد على من ادعى على الحديث التناقض والاختلاف واستحالة المعنى من المنتسبين إلى المسلمين (أ) ، فجاء كتابه متناولاً خمسة أنواع من الأحاديث هي كالتالي:

- ١- الأحاديث التي ادّعي عليها التناقض .
- ٢ الأحاديث التي تخالف كتاب الله تعالى .
- ٣- الأحاديث التي يدفعها النظر وحجة العقل .
 - ٤- الأحاديث التي تخالف الإجماع.
 - o- الأحاديث التي يبطلها القياس (°).

ويظهر من هذا أن ابن قتيبة لم يقتصر في كتابه على المختلف بل تنـــاول

⁽٣) فتح المغيث (٧١/٣) .

⁽٤) انظر مقدمته لهذا الكتاب ص (١١) وما بعدها .

⁽٥) انظر مختلف الحديث لأسامة الخياط (٤٠٢).

- وأما المسائل المتعلقة بنوع (مشكل الحديث) فقد بلغت اثنتين وستين مسألة (٦) .

وقد قمت بحصر المسائل العقدية المتعلقة بمختلف الحديث و التي هــــي موضوع هذه الرسالة - فلم تزد على الثلاث عشرة مســـالة ، وليســت كــل أحاديثها في الصحيحين .

المآخذ على هذا الكتاب

يؤخذ على هذا الكتاب: افتقاره إلى الترتيب والتنسيق ، فتجد مسائل الفقه مثلاً غير مرتبة على أبواب الفقه المعروفة ، بل هي متناثرة في الكتاب مختلطة بالمسائل الأخرى المتعلقة بالعقيدة وغيرها .

كما يؤخذ على هذا الكتاب أن مؤلفه أدخل الأحاديث المشكلة فخالف بذلك ما عنون به كتابه ، ومع ذلك فإنه لم يفصل بين المسائل المتعلقة بمختلف الحديث والمسائل المتعلقة بمشكل الحديث ، فتحد مسائل المختلف مختلطة بمسائل المشكل، والأولى أن يوجد قسم خاص لكلٍ منها تدرج تحته مسائله المتعلقة به .

- ويؤخذ على ابن قتيبة رحمه الله تعالى في هذا الكتاب - أيضًا - أنه ربما أتى بحديثين أحدهما صحيح والآخر ضعيف ثم يذهب ليحاول الجمع والتوفيق بينهما، بينما الأولى له في هذه الحالة أن يطرح الضعيف وتقوم الحجة بالصحيح، فيزول بهذا الاختلاف ، ولا حاجة إلى تكلف الجمع والتوفيق .

ولهذا السبب وغيره انتقده بعض أهل العلم في كتابه هذا :

⁽٦) المرجع السابق (٤٠٤).

وقال النووي: « صنَّف فيه ابن قتيبة فأتى بأشياء حسنة وأشياء غير حسنة لكون غيرها أقوى وأولى وترك معظم المختلف» (^).

وقال ابن كثير: « ابن قتيبة له فيه مجلد مفيد ، وفيه ما هو غث ، وذلك بحسب ما عنده من العلم»(٩) .

٣- كتاب (مشكل الآثار) للطحاوي رحمه الله تعالى :

يعتبر هذا الكتاب أوسع ما كتب في هذا المجال ، وقد أوضح الطحاوي رحمه الله تعالى مقصوده من تأليف هذا الكتاب فقال : «إني نظرت في الآثار المروية عنه في بالأسانيد المقبولة التي نقلها ذوو التثبت فيها ، والأمانة عليها ، وحسن الأداء لها ، فوجدت فيها أشياء مما سقطت معرفتها والعلم بما فيها عن أكثر الناس، فمال قلبي إلى تأملها ، وتبيان ما قدرت عليه من مشكلها ، ومن استخراج الأحكام التي فيها ومن نفي الإحالات عنها ، وأن أجعل ذلك أبوابًا أذكر في كل باب منها ما يهب الله عز وجل لي من ذلك فيها ، حتى أبين من قدرت عليه منها كذلك ، ملتمسًا ثواب الله عز وجل عليه ، والله أسأل التوفيق قدرت عليه منها كذلك ، ملتمسًا ثواب الله عز وجل عليه ، والله أسأل التوفيق لذلك والمعونة عليه فإنه جواد كريم وهو حسبي ونعم الوكيل» (١٠) .

من كلام الطحاوي هذا يظهر لنا أنه قصد في تأليفه هذا الكتـــاب أمــورًا

⁽٧) مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث (١٧٣).

⁽٨) التقريب للنووي مطبوع مع شرحه تدريب الراوي (١٨١/٢) .

⁽٩) اختصار علوم الحديث مطبوع مع شرحه الباعث الحثيث لأحمد شاكر (١٦٩) .

⁽١٠) مشكل الآثار للطحاوي (٣/١) .

ثلاثة:

أحدها: بيان ما قدر عليه من مشكلها.

وثانيها: استخراج الأحكام التي فيها.

وثالثها: نفي الإحالات عنها .

وقد جاء كتابه - كما وعد - مستوفيًا لهذه الأمور الثلاثة، كما جاء كتابه متميزًا بالشمول والتنوع فلم تقتصر مسائله على موضوع أو فن معين بل شملت مواضيع وفنون متعددة: في العقائد والآداب وفي الفقه والفرائض وفي أسباب النُّزول والقراءات وغيرها (١١).

ولكن مما يلاحظ على هذا الكتاب أن مؤلفه صنع فيه كما صنع ابن قتيبة في كتابه تأويل مختلف الحديث فلم يفصل بين مسائل المختلف ومسائل المشكل، وإنما بثها في كتابه دون تمييز بعضها عن بعض .

كما يلاحظ على هذا الكتاب عدم الترتيب والتنظيم مما يعسر معه الحصول على المطلوب ، فتجد أبواب الموضوع الواحد متشتتة ومتفرقة من أول الكتاب إلى آخره ، فإذا أردت البحث عن مسألة معينة لم تجد بدًا من استعراض جميع أبواب الكتاب .

ولذلك قال أبو المحاسن يوسف بن موسى الحنفي: «وكان تطويل كتابه بكثرة تطريقه الأحاديث وتدقيق الكلام فيه حرصًا على التناهي في البيان على غير ترتيب ونظام ، لم يتوخ فيه ضم باب إلى شكله ولا إلحاق نوع بجنسه ، فتحد أحاديث الوضوء فيه متفرقة من أول الديوان إلى آخره ، وكذلك أحاديث الصلاة والصيام وسائر الشرائع والأحكام ، تكاد أن لا تجد فيه حديثين متصلين من نوع واحد فصارت بذلك فوائده ولطائفه منتشرة متشتتة فيه ، يعسسر

⁽١١) انظر مختلف الحديث لأسامة الخياط (٤١٣).

استخراجها منه، إن أراد طالب أن يقف على معنى بعينه لم يجد ما يستدل بـــه على موضعه إلا بعد تصفح جميع الكتاب، وإن ذهب ذاهب إلى تحصيل بعــض أنواعه افتقر في ذلك إلى تحفظ جميع الأبواب»(١٢).

وقال السخاوي : «وهو من أجلِّ كتبه- يعني الطحاوي- ولكنه قــــابل للاختصار غير مستغن عن الترتيب والتهذيب ^(١٢)» .

٤- كتاب (مشكل الحديث وبيانه) لابن فورك رحمه الله تعالى .

هذا الكتاب يختلف في مضمونه عن الكتب السابقة ، وإن كان يشابهها في التسمية إذ إنه لا يتعلق بالأحاديث التي ظاهرها التعارض وإنما هو عبارة عن مجموعة من الأحاديث المتعلقة بالعقيدة التي يرى المؤلف أن ظاهرها التشبيه والتحسيم بناءً على مذهبه _ وهو المذهب الأشعري _ فيقوم بتأويلها وصرفها عن ظاهرها المراد منها .

⁽١٢) المعتصر من المختصر من مشكل الآثار (٣/١) .

⁽١٣) فتح المغيث (٧١/٣) .

⁽٤) قد اختصره القاضي أبو الوليد ابن رشد (الجد) (ت : ٢٠هـ) وذلك بحـــذف أسانيد الأحاديث وتقليل طرقها واختصار كثير من ألفاظه من غير أن يخل بشيء من معانيه ، كمــا أنــه هذبه ورتبه فضم كل نوع إلى نوعه وألحق كل شكل بشكله . انظر المعتصر من المختصر (٣/١) . واختصر (مختصر ابن رشد) : القاضي أبو المحاسن يوسف بن موسى الحنفي في كتاب سماه (المعتصر من المختصر من مشكل الآثار) وهو مطبوع متداول .

تنبيه :

نسب أبو المحاسن يوسف بن موسى صاحب (المعتصر) كتاب (مختصر مشكل الآثار) للقاضي أبي الوليد الباجي (ت: ٤٧٤هـ) وهو الموجود على غلاف (المعتصر) بناءً على هذه النسبة الوليد الباجي والتثبت - تبيَّن لي أنه رحمه الله قد وهم في هذه النسبة لأن المختصر ليسس لأبي الوليد الباجي وإنما هو للقاضي أبي الوليد ابن رشد (الجد) - كما تقدم - كما ذكر ذلك عدد كبير من أهل العلم كالذهبي في السير (٢/١٩ ٥) وابن حجر في الفتح (٣٨٤/١٠) وغيرهما ولم أجد من نسب هذا الاختصار إلى أبي الوليد الباجي غير أبي المحاسن يوسف بسن موسى في كتابه (المعتصر) فلعل سبب الوهم هو اشتراكهما في الكنية والعمل فكلاهما يقال له: (القاضي أبو الوليد) والله تعالى أعلم .

فالكتاب إذًا خاص بالعقيدة على المذهب الأشعري .

والمطلع على هذا الكتاب يلحظ أمرين عجيبين:

البحث عن أوجه التأويل لكل حديث ، والتكلف في ذلك ،
 وهو يعتقد أن هذه مهمة طائفة من أهل الحديث ، فقد قسمهم إلى فرقتين :

فرقة هم أهل النقلة والرواية ، وحصر أسانيدها وتمييز صحيح من سقيمها ، وفرقة منهم يغلب عليهم تحقيق طرق النظر والمقاييس ، والإبانة عن ترتيب الفروع على الأصول ونفي شبه الملبسين عنها . فالفرقة الأولى للديكانة للملك .

والفرقة الأحرى كالحرس الذين يذبون عن خزائن الملك (١٥).

وواضح أن ابن فورك في كتابه جعل مهمته تحقيق هدف الفرقة الثانيــة ، ولذلك ذكر فيه ما يراه من مشكل الحديث .

والأمر الآخر: خلطه فيما يورده - من الأحاديث - بين الأحاديث الصحيحة والضعيفة والموضوعة، حيث جعلها نسقًا واجدًا في الدلالة وضرورة التأويل، وإذا أشار إلى ضعف بعض الروايات لا يكتفي بذلك في ردها وبيان عدم الحاجة إلى بحث ما دلت عليه من الصفة لله تعالى، وإنما يشير إلى ضعفها - إن أشار - بكلمات، ثم يجلب بخيله ورجله في تأويلها» (١٦).

* * *

⁽١٥) انظر مشكل الحديث لابن فورك (٣٢) .

⁽١٦) موقف ابن تيمية من الأشاعرة للدكتور عبد الرحمن المحمود (١٦٣/٥٦٢/٢) .

المبحث الثالث

بيان أن التعارض بين النصوص الصحيحة إنما هو في نظر المجتهد وأما في الحقيقة فليس ثمة تعارض

ذهب جمهور أهل العلم من الأصوليين والمحدثين والفقهاء (١): إلى عــــدم وقوع التعارض الدي يمكن أن يوحد بينها إنما هو في ظاهر الأمر وفي نظر المجتهد وأما في واقع الأمر وحقيقتـــه فليس ثمة تعارض.

وهذا هو الحق الذي لا مرية فيه إذ أن التعارض في نفس الأمر وحقيقته - وذلك بأن يصدر عن الشارع دليلان متعارضان يقتضي أحدهما نقيـــض ما يقتضيه الآخر ، ولا يكون بينهما تناسخ ولا يجمعهما جامع أو يؤلف بينــهما رابط - لا يكون بحال ، بل هو سفه وتيه يتنزَّه عنه الرجل العاقل فضــلاً عـن الشارع الحكيم (٢) ، وإليك أقوال بعض أهل العلم في هذا الصدد :

قال الإمام الشافعي: « لا يصح عن النبي الله أبدًا حديثان صحيحـــان متضادان ينفي أحدهما ما يثبته الآخر من غير جهة الخصوص والعموم والإجمال والتفسير إلا على وجه النسخ وإن لم يجده »(٣).

وقال الإمام ابن خزيمة: «لا أعرف أنه رُوي عن رسول الله الله على حديثان بإسنادين صحيحين متضادان، فمن كان عنده فليأت به حتى أؤلف بينهما (٤٠).

⁽١) انظر : التعارض والترجيح بين الأدلة الشرعية للبرزنجي (٤١) .

⁽٢) انظر: منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد لعثمان بن على حسن (٣١٩/١) .

⁽٣) إرشاد الفحول للشوكاني (٤٠٦) وانظر : الرسالة للشافعي (١٧٣، ٢١٣) .

⁽٤) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي (٢٠٦) .

وقال القاضي أبو بكر الباقلاني : « وكل خبرين علم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تكلم بِهما، فلا يصح دخول التعارض فيهما على وجــه، وإن كان ظاهرهما التعارض»(٥).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : «لا يجوز أن يوجد في الشـــرع خــبران متعارضان من جميع الوجوه ، وليس مع أحدهما ترجيح يقدم به»(٦) .

وقال ابن القيم: «وأما حديثان صحيحان صريحان متناقضان من كــــل وجه ليس أحدهما ناسخًا للآخر فهذا لا يوجد أصلاً ، ومعاذ الله أن يوجـــد في كلام الصادق المصدوق الذي لا يخرج من بين شفتيه إلا الحق ، والآفـــة مــن التقصير في معرفة المنقول، والتمييز بين صحيحه ومعلوله ، أو القصور في فـــهم مراده هنا وحمل كلامه على غير ما عناه به ، أو منهما معًا ، ومن ها هنا وقع من الاختلاف والفساد ما وقع»(٧) .

ويقول الإمام الشاطبي: «لا تجد البتة دليلين أجمـــع المسلمون علــى تعارضهما بحيث وجب عليهم الوقوف ، لكن لما كان أفراد المجتـــهدين غــير معصومين من الخطأ أمكن التعارض بين الأدلة عندهم»(^^).

واستدل هؤلاء على عدم وقوع التعارض الحقيقي بأدلة كثيرة أذكر شيئًا منها: ١- أن الأحاديث النبوية وحي من الله تعالى كما قال عز وجل :

﴿ وَمَا يَنْطِئُ عَنِ ٱلْمُوَىٰ ۚ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحَى ۗ يُوحَىٰ ﴾ (٩) .

⁽٥) المصدر السابق نفس الصفحة .

⁽٦) المسوَّدة في أصول الفقه ص (٣٠٦) .

⁽٧) زاد المعاد لابن القيم (١٤٩/٤) وانظر شفاء العليل (٦٧/١) .

⁽٨) الموافقات في أصول الشريعة للشاطيي (٢١٧/٤) وانظر (٩٣/٤) .

⁽٩) سورة النجم . الآيتان (٣،٤) .

وما كان وحيًا من الله فهو مُنزَّه عن الاختلاف والتناقض لقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ ٱخْذِلَنْفُا كَثِيرًا ﴾ (١٠) .

فنفى الله تعالى أن يقع في كلامه احتلاف البتة ، ولو كان فيه ما يقتضي ذلك لم يصدق عليه هذا الكلام بحال .

٢ - قوله تعالى : ﴿ فَإِن نَنَزَعْهُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ ﴾ (١١) .

حيث أمر الله تعالى في هذه الآية – عند الاختلاف والتنازع – بالرجوع إلى كتابه وإلى سنة رسوله هي، ولو كان فيهما تناقض أو اختلاف لَما كان في الرجوع إليهما فائدة ، بل كان الرجوع إليهما مما يزيد التنازع والاختلاف .

٣- أنه لو كان بين الأحاديث الصحيحة تعارض حقيقي لأدى ذلك إلى التكليف بما لا يطاق ، لأن الشارع لو أمر المكلف بفعل شيء معين ونهاه عسن فعل الشيء ذاته ، وطلبهما معًا : فعل الشيء وعدم فعله ، في آن واحد وعلسى وضع واحد لسبب واحد فهو تكليف بما لا يُطاق ، وتكليف ما لا يطلق لا يُتصور أن يأمر به الشارع لقوله تعالى: ﴿ لَا يُكِلِّفُ اللّهُ نَفْسًا إِلّا وُسَّعَهَا ﴾ (١٥).

٤ - لو كان بن الأحاديث النبوية الصحيحة تعارض حقيقي، لكان معناه الله متناقضة ، وأن الشارع يأتي بدليلين متناقضين في ذاتِهما، وهو وصف للشارع بالجهل والعجز، ودذا محال على الشارع جل شأنه، فهو مُنزَّه عن كل قصور ، وهو وحده المتفرد بالكمال .

٥- أن عامة أهل الشريعة أثبتوا الناسخ والمنسوخ في نصــوص الكتــاب
 والسنة وحذروا من الجهل به والخطأ فيه، ومعلوم أن الناسخ والمنسوخ إنما هــو

⁽١٠) سورة النساء . آية (٨٢) .

⁽١١) سورة النساء . آية (٥٩) .

⁽١٢) سورة البقرة . آية (٢٨٦) .

فيما بين دليلين متعارضين بحيث لا يصح اجتماعهما بحال، وإلا لما كان أحدهما ناسخًا والآخر منسوخًا، فلو كان التعارض الحقيقي جائزًا لما كان عبشا، وهاذا لا عن إثبات الناسخ والمنسوخ لدفع التعارض فائدة بل كان عبشا، وهاذا لا شك أمر باطل، فدل على أن التعارض الحقيقي في نصوص الشريعة غير موجود.

7- أن الأصوليين قد اتفقوا على إثبات الترجيح بين الأدلـــة المتعارضــة ظاهرًا - إذا لم يمكن الجمع و لم يعلم التأريخ بين النصين فيُقال بالنسخ - وأنه لا يصح إعمال أحد الدليلين المتعارضين جزافًا من غير نظر وبحث عن مرجح لـــه فلو كان التعارض الحقيقي جائزًا لأدى ذلك إلى رفع باب الترجيح وعدم العمل به والبحث عنه لأن البحث عنه - لدفع التعارض - ليس له فائدة ولا إليه حاجة، وذلك لجواز وقوع التعارض الحقيقي ، ولكن هذا أمر بـاطل لا يصـح ، لأن الأصوليين - كما تقدم - قد اتفقوا على القول بإثبات الترجيح وعلى هذا فمــا الأصوليين - كما تقدم - وهو القول بوجود التعارض الحقيقي - باطل أيضًا (١٣).

- أسباب وقوع التعارض الظاهري بين النصوص:

تقدم لنا أن التعارض الحقيقي بين الأحاديث الصحيحة لا يمكن أن يكون، وأن التعارض الموجود إنما هو في ظاهر الأمر وفي نظر المجتهد وفيما يلي أذكر جملة من أسباب وجود هذا التعارض الظاهري :

أولاً: أن يكون أحد الحديثين ليس من كلامه ، وقد غلط فيه بعــض الرواة مع كونه ثقة ثبتًا ، فالثقة يغلط .

ثانيًا : أن يُحبر الرسول ﷺ عن شيء فيأتي أحد الرواة بهذا الخبر كاملاً ،

⁽١٣) انظر هذه الأدلة وغيرها في الموافقات للشاطبي (٨٥/٤ - ٨٩) والتعارض والترجيح بين الأدلة الشرعية للبرزنجي (٤٦ - ٤٩) ومنهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث للسوسوة (٧٧ - ٨٠) ومنهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد لعثمان بن على حسن (٣٣٧/١ - ٣٤٥) .

ويأتي به آخر مختصرًا، ويأتي ثالث ببعض معناه دون بعض، فيُظن بسبب ذلك التناقض والاختلاف بين هذه الأخبار .

ثالثًا: أن الرجل قد يحدث عنه الله بذكر الجواب دون الســـؤال الـــذي بمعرفته يزول الإشكال وينتفي التعارض والاختلاف.

رابعًا: أن يكون أحد الحديثين ناسخًا للآخر فيجهل البعض التناسخ بينهما فيظن ويتوهم أن بينهما تعارضًا واختلافًا ، بينما الأمر على خلاف ذلك، فإذا عُرف أن أحدهما ناسخ للآخر زال التعارض وانتفى الإشكال .

قال ابن القيم: « وما يؤتى أحدٌ إلا من غلط الفهم أو غلطٍ في الرواية ، متى صحت الرواية وفُهمت كما ينبغي تبيَّن أن الأمر كله من مشكاة واحـــدة صادقة متضمنة لنفس الحق ، وبالله التوفيق» (١٥٠).

سادسًا: الجهل بسعة لسان العرب ، فإن العرب تسمي الشيء الواحد بالأسماء الكثيرة ، وتسمي بالاسم الواحد المعاني الكثيرة ، كل هذا وغيره مـــن لسان العرب وفطرته ، وبلسانها نزل القرآن وجاءت السنة ، فمن جهل ذلك الختلف عنده العلم بالكتاب والسنة (١٦) .

^{* * *}

⁽١٤) انظر: الرسالة للشافعي (٢١٣) زاد المعاد لابن القيم (١٤٩/٤) منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد (٣٢٠/١).

⁽١٥) شفاء العليل (٦٧/١) .

⁽١٦) انظر الرسالة للشافعي (٥٢) .

المبحث الرابع

مسالك العلماء عند التعارض

تقدم لنا أن التعارض يُدفع بأحد أمور ثلاثة هي : الجميع أو النسيخ أو الترجيح ، ولكن هذه الأمور الثلاثة لا تستعمل عند أهل العلم إلا على ترتيب معيَّن إليك بيانه :

ذهب جمهور أهل العلم إلى وحوب دفع التعارض الظاهري بين الأحاديث على الترتيب التالي (١): -

* أولاً : الْجمع :

فيحب على المحتهد أن يحاول الجمع بين الحديثين المتعارضين ظاهرًا ، لأن إعمال الأدلة كلها أولى من إهمالها أو إهمال بعضها ، فيحاول المحتهد أن يحمـــل كل واحد من الحديثين على وجه يختلف عن الوجه الذي حمل عليه الحديـــــث الآخر ، فقد يكون بينهما عموم وخصوص أو إطلاق وتقييد . . إلخ .

قال الشافعي: «ولا يُنسب الحديثان إلى الاختلاف ما كان لهما وجـــهًا يمضيان معًا»^(۲).

⁽۱) انظر: اختلاف الحديث للشافعي (٣٩ - ٤٠) الاعتبار في الناسخ والمنسوخ مسن الآثار للحازمي الممداني (٩) روضة الناظر وحنة المناظر لابن قدامة (٢٥٧/٢) مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث (١٨٧-١٧٣) التقريب للنووي مع شرحه تدريب الراوي للسيوطي (١٨١/٢ - ١٨٨) اختصار علوم الحديث لابن كثير مع شرحه الباعث الحثيث لأحمد شاكر (١٧٠) نزهة النظر بشرح نخبة الفكر لابن ناحجر (٣٣-٣٥) فتح المغيث للسخاوي (٢٠١٠) المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل لابن بدران (٣٩٦) إمتاع العقول بروضة الأصول لعبد القادر الحمد (٢٠٦) منهج التوفيق والترجيح بسين عنلف الحديث لعبد المجيد السوسوة (١١٥- ١١٥) منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد لعثمان بسن على حسن (٢٠٢١ - ٣٢٥).

⁽٢) الرسالة (٣٤٢) .

وقال أيضًا: «وكلما احتمل حديثان أن يُستعملا معًا، استعملا معًا ولم يُعطل واحد منهما الآخر»(٣).

وقال الخطابي: «وسبيل الحديثين إذا اختلفا في الظاهر وأمكن التوفيـــق بينهما وترتيب أحدهما على الآخر: أن لا يُحملا على المنافـــاة ولا يُضــرب بعضها ببعض، لكن يُستعمل كل واحد منهما في موضعه، وبهذا حرت قضية العلماء»(1).

* ثانيًا : النسخ :

فإن تعذر الجمع- وكان الحديثان يقبلان التناسخ (°)- نظر في التــــاريخ لمعرفة المتقدم من المتأخر فيكون المتأخر ناسخًا للمتقدم .

قال الشافعي رحمه الله تعالى: « فإذا لم يحتمل الحديثان إلا الاختلاف-كما اختلفت القبلة نحو بيت المقدس والبيت الحرام- كـان أحدهـا ناسـخًا والآخر منسوخًا »(١٠).

وجدير بالتنبيه هنا أنه إذا قام الدليل صريحًا على بيان النسخ بين الحديثين فإنه حينئذٍ يعمل به ولا يُلحأ إلى الجمع .

⁽٣) اختلاف الحديث (٣٩ - ٤٠).

⁽٤) معالم السنن (٦٨/٣) .

⁽٥) هذا القيد لإخراج ما لا يقبل النسخ من الأحاديث وهو ما كان خبراً فإنه لا يجوز أن يقع فيه النسخ = قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «كتاب الله نوعان : خبر وأمر أما الخيبر فلا يجوز أن يتناقض، ولكن قد يُفسِّر أحد الخبرين الآخر ويبين معناه ، وأما الأمر فيدخله النسخ = ولا يُنسخ ما أنزل الله إلا بما أنزله الله، فمن أراد أن ينسخ شرع الله الذي أنزله برأيه وهيواه كان ملحداً، وكذلك من دفع خبر الله برأيه ونظره كان ملحداً = درء التعارض (٢٠٨/٥) وانظر منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد (١/ ٢٠٨ - ٢٧٣) .

⁽٦) اختلاف الحديث (٤٠) .

* ثالثًا : الترجيح :

إذا تعذر الجمع ولم يقم دليل على النسخ فُزع حينئذٍ إلى الترجيح فيُعمـــل بالراجح ويُترك المرجوح .

قال الشافعي رحمه الله تعالى: « ومنها ما لا يخلو من أن يكون أحد الحديثين أشبه بمعنى كتاب الله، أو أشبه بمعنى سنن النبي هما سوى الحديثين المختلفين أو أشبه بالقياس ، فأي الأحاديث المختلفة كان هذا فهو أو لاهما عندنا أن يصار إليه »(٧).

والعمل بالراجح وترك المرجوح محل إجماع من أهل العلم ، قال الشوكاني : «إنه متفق عليه و لم يخالف في ذلك إلا من لا يُعتد به ، ومن نظر في أحوال الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم ، وجدهم متفقين على العمل بالراجح وترك المرجوح»(^).

ووجوه الترجيح كثيرة مذكورة في كتب الأصول وغيرها ، وقد ذكر الحازمي منها- في كتابه الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار (٩)- خمسين وجهًا ، وزاد عليها بعض أهل العلم فأوصلها إلى مائة وعشرة أوجه (١٠) .

وقد قسم بعض أهل العلم هذه الأوجه إلى ثلاثة أقسام :

- ١- باعتبار الإسناد .
 - ٢- باعتبار المتن .
- ٣- باعتبار أمر خارجي (١١) .

⁽٧) المصدر نفسه.

⁽٨) إرشاد الفحول (٤٠٧) .

⁽٩) ص (٩ - ٢٠).

⁽١٠) انظر : إرشاد الفحول للشوكاني (٢٠٧) وما بعدها ، الباعث الحثيث لأحمد شاكر (١٧١).

⁽١١) انظر روضة الناظر (٤٥٧/٢) وما بعدها .

* رابعًا : التوقف (۱۲)

إذا تعذر الجمع والنسخ والترجيح فإنه يجب التوقف عن العمل بأحد النصين حتى يتبين وجه الحق فيهما .

قال الإمام الشاطبي: « أما ترك العمل بِهما معًا مجتمعين أو متفرقين فهو التوقف عن القول بمقتضى أحدهما ، وهو الواحب إذا لم يقع ترجيح»(١٣).

وقال ابن حجر رحمه الله تعالى: « فصار ما ظاهره التعارض واقعًا على هذا الترتيب : الجمع إن أمكن ، فاعتبار الناسخ والمنسوخ فالترجيح إن تعيَّن ثم التوقف عن العمل بأخذ الحديثين (١٤) .

ولكن هذا التوقف ليس إلى أبد ، وإنما هو إلى أمـــد ، أي أنــه توقــف مؤقت، لأن التوقف إلى غير غاية يُفضي إلى تعطيل الأحكام الشرعيــة ، وقــد يكون الحكم مما لا يقبل التأخير ، وعلى هذا فإن المتوقّف عليه أن يبحث وينظر ويتأمل حتى يتبين له وجه الحق في المسألة (١٥) والله أعلم .

⁽١٣) الموافقات (١١١/٤) بتصرف يسير .

⁽١٤) نزهة النظر (٣٥) وانظر فتح المغيث للسخاوي (٧٣/٣) .

⁽١٥) انظر روضة الناظر (٤٣٢/٢) .

تنبيه: هذا الترتيب- الجمع ثم النسخ ثم الترجيح ثم التوقف- هو الراجيح وهمو الدي عليه الجمهور- كما تقدم- وذهب جمهور الحنفية إلى خلاف ذلك فقدموا النسخ لدفع التعارض فهان تعذر فالترجيح فإن تعذر النسخ والترجيح فالجمع، فإن تعذرت جميعاً فالتساقط وهو ترك العمل بالدليلين والمصير إلى شيء هو أدنى منهما في الرتبة - كالقياس مثلاً - فيُعمل به . انظر منهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث (١١٥ - ١١٦) مختلف الحديث للدكتور نافذ حماد (١٣٦) مختلف الحديث لأسامة الخياط (٣٧٤) .

المبحث الخامس

ترجمة موجزة للإمامين البخاري ومسلم عليهما رحمة اللَّه تعالى

*أولاً ؛ الإمام البخاري رحمه الله تعالى :

۱- نسبه ومولده ونشأته :

هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بــــن بَرْدِزْبَــه (١) الجعفى البخاري(٢).

وإنما قيل في نسبه الجعفي لأن أبا جده- المغيرة- أسلم على يد يمان الجعفي فنُسب إليه (٣) قال الحافظ ابن حجر: «فنُسب إليه نسبة ولاء عملاً بمذهب من يرى أن من أسلم على يديه شخص كان ولاءه له وإنما قيل له الجعفي لذلك»(٤).

- كانت ولادته رحمه الله تعالى يوم الجمعة بعد صلاة الجمعــــة لـــــلاث عشرة ليلة خلت من شهر شوال سنة أربع وتسعين ومائة (٥).

⁽١) هكذا ضبطها ابن حجر في تغليق التعليق (٣٨٤/٥) : « بفتح الباء الموحدة ثم راء ساكنة ثم دال مهملة مكسورة ثم زاي ساكنة ثم باء موحدة مفتوحة » .

⁽٢) انظر : تاريخ بغداد للخطيب البغدادي (٢/٥) سير أعلام النبلاء للذهبي (٣٩١/١٢) هـــدي الساري لابن حجر (٤٧٧) .

⁽٣) انظر تاريخ بغداد (٦/٢) هدي الساري (٤٧٧) .

⁽٤) هدي الساري (٤٧٧) .

⁽٥) انظر : تاريخ بغداد (٦/٢) سير أعلام النبلاء (٣٩٢/١٢) هدي الساري (٤٧٧) .

وقد حصلت له قصة عجيبة في صغره رواها اللالكائي في كرامات الأولياء وغيره قال : «ذهبت عينا محمد بن إسماعيل في صغره فرأت والدته في المنام إبراهيم الخليل عليه السلام فقال لها : يا هذه قد رد الله على ابنك بصره لكثرة بكائك – أو كثرة دعائك فأصبح وقد رد الله عليه بصره» ($^{(Y)}$).

٢- بداية طلبه للعلم:

سئل البحاري رحمه الله تعالى: كيف كان بدء أمرك في طلب الحديث ؟ فقال: ألهمت حفظ الحديث وأنا في الكُتّاب، قيل له: وكم أتى عليك إذ ذاك ؟ قال: عشر سنين أو أقل، ثم خرجت من الكُتّاب بعد العشر فجعلت أختلف إلى الداخلي وغيره، وقال يومًا فيما كان يقرأ للناس: سفيان عن أبي الزبير عن إبراهيم، فقلت له: يا أبا فلان إن أبا الزبير لم يرو عن إبراهيم، فانتهرني فقلت له: ارجع إلى الأصل إن كان عندك، فدخل ونظر فيه ثم خرج فقال لي: كيف هو يا غلام ؟ قلت: هو الزبير بن عدي عن إبراهيم، فأخذ القلم مسني وأحكم كتابه فقال: صدقت.

فقیل له: ابن کم کنت إذ رددت علیه؟ فقال: ابن إحدى عشرة، فلما طعنت في ست عشرة سنة حفظت كُتب ابن المبارك ووكيع وعرفت كلام هؤلاء (^^).

⁽٦) انظر: هدي الساري (٤٧٧).

⁽٧) أخرجها اللالكائي في كرامات الأولياء مطبوع مع كتابه شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢٩٠/٩) والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (١١/٢) .

⁽٨) يقصد كلام أهل الرأي ، ذكر ذلك ابن حجر . انظر : هدي الساري (٤٧٨) .

ثم خرجت مع أمي وأخي أحمد إلى مكة ، فلما حججت رجع أخي بِها ؟ وتخلفت في طلب الحديث ، فلما طعنت في ثمان عشرة جعلت أصنف فضائل الصحابة والتابعين وأقاويلهم (٩) .

هذا الكلام من البخاري رحمه الله تعالى يدل على أنه بدأ في الطلب في مرحلة مبكرة من العمر ، فبدأ في الكُتَّاب ، ثم خرج منها وبدأ يختلف إلى علماء عصره وأئمة بلده ، يأخذ عنهم ويراجعهم ويناقشهم ، ثم خرج من بلده طلبً للعلم والحديث حتى أصبح إمامًا في العلم ورأسًا في الحديث يقصده طلاب العلم ومريدوه من كل حدب وصوب .

٣- رحلاته في طلب العلم:

كانت أول رحلة قام بِها البخاري هي رحلته إلى مكة للحج ، وهــو في سن السادسة عشرة من عمره تقريبًا ، قال ابن حجر : «فكان أول رحلته على هذا سنة عشر ومائتين ولو رحل أول ما طلب لأدرك ما أدركته أقرانه مـن طبقة عالية» (١٠) .

وقد أكثر البخاري رحمه الله تعالى بعد ذلك من الرحلة إلى سائر الأمصار في طلب العلم والحديث .

قال الخطيب البغدادي: «رحل في طلب العلم إلى سائر محدثي الأمصار وكتب بخراسان والجبال ومدن العراق كلها وبالحجاز والشام ومصر» (١١).

⁽٩) انظر : تاريخ بغداد (٧/٢) تُهذيب الكمال (٤٣٩/٢٤) .

⁽۱۰) هدي الساري (۲۷۸) .

⁽۱۱) تاریخ بغداد (۲/۵).

مرتين، وأهل البصرة أربع مرات ، وبالحجاز ستة أعوام ، ولا أحصي كمم دخلت الكوفة وبغداد مع محدثي خراسان» (۱۲) .

ادکاؤہ وحفظه :

لقد رُزق البخاري رحمه الله تعالى حافظة قوية وذكاءً حادًا وذهنًا متوقدًا واطلاعًا واسعًا .

رُوي عنه أنه قال : «أحفظ مائة ألف حديث صحيح وأحفظ مائتي ألف حديث غير صحيح (17) » (18) .

وذلك أنه لما قدم بغداد سمع به أصحاب الحديث ، فاجتمعوا وعمدوا إلى مائة حديث فقلبوا متونّها وأسانيدها، فجعلوا متن هذا الإسناد لإسناد آخر، ودفعوها إلى عشرة رجال ، كل رجل عشرة أحاديث، وأمروهم إذا حضروا المجلس أن يلقوا ذلك إلى البخراري ، وأخذوا الموعد للمجلس ، فحضر المجلس جماعة أصحاب الحديث فلما اطمأن المجلس بأهله، انتدب إليه رجل من العشرة، فسأله عن حديث من تلك الأحاديث، فقال البخاري : لا أعرفه ، فسأله عن آخر، فقال: لا أعرفه فما زال يلقى عليه واحدًا البخاري : لا أعرفه ، فسأله عن آخر، فقال: لا أعرفه فما زال يلقى عليه واحدًا

⁽١٢) سير أعلام النبلاء (٤٠٧/١٢) وانظر : هدي الساري (٤٧٨) .

⁽١٣) تاريخ بغداد (٢٥/٢) وانظر تُهذيب الكمال (٤٦١/٢٤) .

⁽١٤) ليس المراد بهذه الألوف الكثيرة أنّها كلها أحاديث متغايرة كما يظن البعض- فيُشكل عليه تصديق ذلك- وإنما هي طرق متعددة للأحاديث ، وقد يُروى الحديث الواحد بعشرات الأسانيد فتعتبر هذه الأسانيد بمثابة الأحاديث وما هي في الواقع إلا طرقًا لحديث واحد وأيضاً فإنه يدخل في هذه الألوف آثار الصحابة والتابعين وغيرهم . انظر : مقدمة ابن الصلاح (٢٣) فتح المغيث للسخاوي (٢٣) والتعريف بكتب الحديث الستة للشيخ محمد محمد أبو شهبة (٣٧) .

بعد الآخر حتى فرغ من عشرته ، والبخاري يقول : لا أعرفه ، فكان الفقهاء ممن حضر المجلس يلتفت بعضهم إلى بعض ويقولون : الرجل: فهم ومن كـــان منهم غير ذلك يقضي على البخاري بالعجز والتقصير وقلة الفهم .

ثم انتدب إليه رجل آخر من العشرة فسأله عن حديث من تلك الأحاديث المقلوبة ، فقال البخاري : لا أعرفه ، فسأله عن آخر فقال : لا أعرفه ، فلم يزل يلقي عليه واحدًا تلو الآخر حتى فرغ من عشرته ، والبخاري يقول : لا أعرفه ، ثم انتدب إليه الثالث والرابع إلى تمام العشرة حتى فرغوا كلهم من الأحساديث المقلوبة ، والبخاري لا يزيدهم على قوله : لا أعرفه .

فلما عرف البخاري ألهم قد فرغوا التفت إلى الأول منهم فقال: أما حديثك الأول فهو كذا والثالث والرابع حتى أتى على تمام العشرة ، فرد كل متن إلى إسناده ، وكل إسناد إلى متنه ، وفعل بالآخرين مثل ذلك ، فأقر له الناس بالحفظ وأذعنوا له بالفضل (١٥٠).

٥- ثناء العلماء عليه :

لقد أثنى على البخاري رحمه الله تعالى - في سعة علمه وقوة حفظه وبراعته في علم الحديث - عدد كبير من أهل العلم والفضل في سائر الأمصار ، وليسس المثنون عليه هم تلامذته أو من جاء بعدهم فقط ، بل حتى شيوخه وأقرانه قددانوا له بالفضل واعترفوا له بالعلم والحفظ وإليك بعض أقوالهم :

قال فيه على بن المديني: «ما رأى مثل نفسه» (١٦).

وقال فيه أحمد بن حنبل: «ما أخرجت خراســـان مثــل محمــد بــن

⁽١٥) انظر تاريخ بغداد (٢٠/٢) تَهذيب الكمال (٤٥٣/٢٤) سير أعلام النبلاء (٢٠٨١٢). (٢٦) تاريخ بغداد (١٨/٢) وانظر تَهذيب الكمال (٤٥١/٢٤).

إسماعيل»(١٧).

وقال نعيم بن حماد : «محمد بن إسماعيل فقيه هذه الأمة» (١٨) .

وقال ابن خزيمة : «ما رأيت تحت أديم هذه السماء أعلم بالحديث مـــن محمد بن إسماعيل البخاري» (١٩) .

٢- مصنفاته:

لقد صنف البخاري رحمه الله تعالى العدد الكثير من الكتب والمؤلف ات والمؤلف واليك أشهر الكتب المطبوعة :

- الجامع الصحيح (٢١) .
 - ٧- التاريخ الكبير .
 - ٣– التاريخ الأوسط .
 - ٤- التاريخ الصغير .
 - ٥- الأدب المفرد .
 - ٦- خلق أفعال العباد .
- ٧- القراءة خلف الإمام.

⁽١٧)تاريخ بغداد (٢١/٢) وانظر تَهذيب الكمال (٤٥٦/٢٤) .

⁽١٨) تاريخ بغداد (٢٤/٢) وانظر تَهذيب الكمال (٢٤/٢٥).

⁽١٩) تاريخ بغداد (٢٦/٢) وانظر سير أعلام النبلاء (٢١/١٢) .

⁽٢٠)كتاب العلل (٧٣٨/٥) الملحق بآخر كتاب سنن الترمذي ۥ وانظر : تاريخ بغداد (٢٦/٢) .

⁽٢١) وهو المعروف بصحيح البخاري ، وسيأتي التعريف به قريبًا إن شاء الله تعالى .

٧- وفاته :

لقد واجه البخاري رحمه الله تعالى بعض المحن والشدائد (٢٠) في آخر حياته، حتى جعل يدعو ويقول - وقد فرغ من صلاة الليل - : «اللهم إنه قد ضاقت عليَّ الأرض بما رحبت فاقبضني إليك ، قال : فما تم الشهر حتى قبضه الله تعالى إليه»(٢٠٠) .

وكانت وفاته رحمه الله «ليلة السبت عند صلاة العشاء - ليلة الفط_ر - م ودفن يوم الفطر بعد صلاة الظهر يوم السبت لغرة شوال من سنة ست و خمسين ومائتين وعاش اثنتين وستين سنة إلا ثلاثة عشر يومًا» (٢٤).

* * *

⁽۲۲) وقد آثرت عدم ذكرها طلباً للاختصار . انظر : محنته مع محمد بن يحيى الذهلي بنيسابور ، وكذلك محنته مع أمير بخارى خالد بن أحمد الذهلي في تاريخ بغداد (۲۹/۲ ، ۳۱) تهذيب الكمال (۲۹/۲) سير أعلام النبلاء (۲۵۳/۱۲) .

⁽۲۳) تاریخ بغداد (۳۳/۲) وانظر: تهذیب الکمال (۲۱/۲۶) سیر أعلام النبلاء (۲۱/۱۲). (۲۶) تاریخ بغداد (۲/۲) بتصرف یسیر، وانظر: تهذیب الکمال (۲۳۸/۲۶) سیر أعلام النبلاء (۲۱۸/۱۲) .

ثانيًا : الإمام مسلم رحمه الله تعالى :

۱- نسبه ومولده ونشأته (۲۰):

هو أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن وَرْدِ القشيري النيسابوري(٢٦).

- اختلف في مولده على أقوال أصحها ما ذهب إليـــه ابــن الصــلاح والنووي (۲۷) وغيرهما أنه ولد سنة ست ومائتين .

قال ابن الصلاح رحمه الله: « لكن تاريخ مولده ومقدار عمره كثيرًا ما تطلب الطلاب علمه فلا يجدونه ، وقد وجدناه ولله الحمد ، فذكر الحاكم أبوعبد الله بن البيّع الحافظ في كتاب (المزكين لرواة الأخبار): « أنه سمع أباعبد الله ابن الأخرم الحافظ يقول : توفي مسلم بن الحجاج رحمه الله عشية يوم الأحد ودفن يوم الإثنين لخمس بقين من رجب سنة إحدى وستين ومائتين وهو ابن خمس وخمسين سنة ، وهذا يتضمن أن مولده كان سنة ست ومائتين والله أعلم» (٢٨) .

وقد نشأ رحمه الله في بيت علم وجاه فقد كان والده متصدرًا لتربية الناس وتعليمهم ومن كان هذه حاله فلا شك أنه سيكون له أثر على ابنه نحو طلبب العلم والتزام حلقات التعليم (٢٩).

⁽٢٥) يلاحظ المتتبع لكتب التراجم في سيرة هذا الإمام ألها شحيحة بالمعلومات الشخصية عنه ولذلك فإنه من الصعوبة بمكان التعرف على ملامح حياته من جميع جوانبها بخلاف الإمام البخاري فإنه حظى بترجمة واسعة واهتمام بالغ حتى وصفوا خُلُقه وخُلُقه .

⁽٢٦) انظر سير أعلام النبلاء (٥٥٧/١٢) تاريخ بغداد (١٠١/١٣) صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط لابن الصلاح (٥٥) .

⁽۲۷) انظر مسلم بشرح النووي (۱۱٦/۱) .

⁽٢٨) صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط (٦٢) .

⁽٢٩) انظر الإمام مسلم بن الحجاج ومنهجه في الصحيح لمشهور بن حسن آل سلمان (١٩/١).

٣– بداية طلبه العلم :

بدأ الإمام مسلم رحمه الله في طلب العلم وسماع الحديث في سن مبكرة وكان أول سماع له سنة ثماني عشرة ومائتين وعمره آنذاك اثنتا عشرة سنة .

قال الذهبي: «وأول سماعه في سنة ثمان عشرة من يجيى بن يجيى التميمي، وحج في سنة عشرين وهو أمرد، فسمع بمكة من القعنبي فهو أكبر شيخ له، وسمع بالكوفة من أحمد بن يونس وجماعة، وأسرع إلى وطنه، ثم ارتحل بعد أعوام قبل الثلاثين، وأكثر عن علي بن الجعد، لكنه ما روى عنه في (الصحيح) شيعًا، وسمع بالعراق والحرمين ومصر» (٢٠٠).

٣- رحلاته في طلب العلم:

رحل الإمام مسلم رحمه الله في طلب الحديث رحلة واسعة (^{٣١)} فقد رحل إلى العراق والحجاز والشام ومصر وخراسان والري وغيرها من بلــــدان العـــا لم الإسلامي (^{٣٢)}.

2- ثناء العلماء عليه :

لقد حظي رحمه الله بثناء عطر وذكر جميل من علماء عصره ومن بعدهم، وما ذاك إلا لجلالة قدره وعظيم مترلته في نفوس المسلمين بسبب كتابه (الصحيح) الذي يعد- هو وصحيح البخاري- أصح الكتب بعد كتاب الله تعالى.

وفي ما يلي أذكر نتفًا مما قيل في الثناء عليه :

⁽٣٠) سير أعلام النبلاء (١٢/٥٥٨) وانظر تذكرة الحفاظ (٥٨٨/٢) .

⁽٣١) انظر صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط لابن الصلاح (٥٥).

⁽٣٢) انظر تاريخ بغداد (١٠١/١٣) صيانة صحيح مسلم (٥٥-٥٦) .

نظر إليه المروزي فقال: «لن نعدم الخير ما أبقاك الله للمسلمين» (٣٣).

وقال محمد بن بشار: «حفاظ الدنيا أربعة: أبو زرعة بالري، ومسلم ابن الحجاج بنيسابور، وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي بسمرقند، ومحمد بسن إسماعيل البحاري ببحاري» (٣٤).

وقال فيه الخطيب البغدادي: «أحد الأئمة من حفاظ الحديث» (٥٥٠).

وقال فيه ابن الصلاح : «فرفعه الله تبارك وتعالى بكتابه الصحيح هذا إلى مناط النجوم .

وصار إمامًا حجة يبدأ ذكره ويعاد في علم الحديث وغيره مـــن العلــوم وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (٣٦).

وقال فيه النووي: « هو أحد أعلام أئمة هذا الشان ، وكبار المبرزين فيه وأهل الحفظ والإتقان ، والرحالين في طلبه إلى أئمة الأقطار والبلدان ، والمعترف له بالتقدم فيه بلا خلاف عند أهل الحذق والعرفان والمرجوع إلى كتابه والمعتمد عليه في كل الأركان» (٣٧).

ونعته الذهبي بعدة أوصاف فقال عنه مرة : «الإمــــام الحــافظ حجــة الإسلام»(٣٨) .

⁽٣٣) صيانة صحيح مسلم (٦٢) .

⁽٣٤) تاريخ بغداد (١٦/٢) وانظر تَهذيب الكمال (٤٤٩/٢٤) .

⁽٥٥) تاريخ بغداد (١٠١/١٣) .

⁽٣٦) صيانة صحيح مسلم (٦٠) .

⁽٣٧) مسلم بشرح النووي (١١٤/١) .

⁽٣٨) تذكرة الحفاظ (٣٨/٢) .

وقال مرة أخرى: «الإمام الكبير الحافظ المحود الحجة الصادق» (٣٩).

وقال مرة ثالثة : «الحافظ أحد أركان الحديث» (٤٠٠) .

۵- مصنفاته:

صنف الإمام مسلم رحمه الله تصانيف عديدة ومؤلفات فريدة ولكن لم يصلنا منها إلا النَّزر اليسير وأغلب تصانيفه - إن لم تكن كلها - في الحديث وعلومه كأوهام المحدثين وأسمائهم وطبقاتهم وفي العلل وغيرها: وإليك سرد أهم كتبه المطبوعة:

- ١- المسند الصحيح وهو المعروف بصحيح مسلم.
 - ٢- الأسماء والكني .
 - ٣- التمييز .
 - ٤- الطبقات .
 - ٥- المنفردات والوحدان (٤١).

٦-وفاته:

توفي رحمه الله تعالى عشية يوم الأحد ، ودفن يوم الاثنين لخمس بقين من رجب سنة إحدى وستين ومائتين .

⁽٣٩) السير (٢١/٧٥٥) .

⁽٤٠) العبر في خبر من غبر (٣٧٥/١) .

لمن في الدار: لا يدخلن أحد منكم هذا البيت، فقيل له: أُهديت لنا سلة فيها تمر، فقال: قدموها إليّ، فقدموها إليه فكان يطلب الحديث ويأخذ تمرة تمسرة يمضغها ، فأصبح وقد فني التمر ووجد الحديث ، قال الحاكم - السراوي لهذه القصة - : زادين الثقة من أصحابنا أنه منها مرض ومات (٢٤) .

* * *

⁽٤٢) انظر تاريخ بغداد (١٠٤/١٣) صيانة صحيح مسلم (٦٢-٦٢) .

المبحث السادس مكانة الصحيحين عند الأمة

سأتناول هذا المبحث من خلال الحديث عن ثلاثة أمور:

أحدها : أقوال أهل العلم في بيان مكانة الصحيحين .

وثانيهما: تعريف موجز بالصحيحين.

وثالثهما : الأحاديث المنتقدة فيهما .

أ) أقوال أهل العلم في بيان مكانة الصحيحين :

لقد حظي الصحيحان باهتمام بالغ وعناية فائقة من أهل العلم لم تحصل لغيرهما من كتب السنة ، كما هو واضح من كثرة المؤلفات التي ألفت عليهما من شروح ومستخرجات ومستدركات ، وتعاليق وملخصات . . ولا عجب من ذلك فهما أول الكتب المؤلفة في الصحيح المحرد ، كما أنّهما أصح الكتب بعد كتاب الله تعالى ولذلك فقد تلقتهما الأمة بالرضى والقبول ، وتواردت أقوال أهل العلم في الثناء عليهما وإعظام شأنهما وبيان منزلتهما ، وإليك بعض أقوالهم في ذلك :

وقال النووي: «أول مُصَنَّف في الصحيح المجرد: صحيح البخـــاري ثم

⁽١) مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث (١٩-٢٠).

مسلم ، وهما أصح الكتب بعد القرآن» (٢) .

وقال أيضًا: «اتفق العلماء رحمهم الله على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان: البخاري ومسلم وتلقتهما الأمة بالقبول» (٣).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : «الذي اتفق عليه أهل العلم أنه ليس بعد القرآن كتاب أصح من كتاب البخاري ومسلم»(٤) .

وقال أيضًا: «ليس تحت أديم السماء كتاب أصح من البخاري ومسلم بعد القرآن وما جمع بينهما»(٥).

وقال ابن كثير عن هذين الكتابين : «هما أصح كتب الحديث» (١) .

وقال ابن أبي العز: «الصحيحان اللذان جمعهما البخاري ومسلم أصـــح الكتب المصنفة هذا الذي عليه أئمة الإسلام»(٧).

وقال السخاوي : «وبالجملة فكتاباهما أصح كتب الحديث $^{(\Lambda)}$.

وقال العيني : « اتفق علماء الشرق والغرب على أنه ليس بعد كتاب الله تعالى أصح من صحيحي البخاري ومسلم (9) .

⁽٢) التقريب مطبوع مع شرحه تدريب الرواي (١/ ٧٠، ٧٣) .

⁽٣) مسلم بشرح النووي (١٢٠/١) .

⁽٤) مجموع الفتاوي (۲۰/۲۰) .

⁽٥) المرجع السابق (٧٤/١٨) .

⁽٦) اختصار علوم الحديث مطبوع مع شرحه الباعث الحثيث (٢٣) .

⁽٧) الاتباع (٢١).

⁽۸) فتح المغيث (۱/٤٤) .

⁽٩) عمدة القاري (١/٥).

ب- تعريف موجز بهذين الكتابين ١

أولاً: صحيح البخاري:

وسأتناول التعريف به من خلال ثلاثة أمور:

1 – التسمية الكاملة لهذا الكتاب:

وهو كما ذكره ابن الصلاح: «الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله الله الله وأيامه»(١٠).

٧- منهج البخاري وطريقته في كتابه هذا:

لقد نَهج البخاري رحمه الله تعالى في هذا الكتاب منهجًا فريدًا ومسلكًا متميزًا فقد بالغ في الدقة والتحري واجتهد في التثبت والتوثق ، يتضح ذلك من خلال النظر في أربعة أمور:

أ- أنه انتقى أحاديث كتابه انتقاءً دقيقًا من بين عدد كبير من الأحاديث فقد قال رحمه الله: «أخرجت هذا الكتاب- يعني الصحيح- من زهاء ستمائة ألف حديث»(١٢).

وقال أيضًا : «خرجته من ستمائة ألف حديث ١ وجعلته حجة فيما بيني

⁽١٠) مقدمة ابن الصلاح (٢٩).

⁽١١) هدي الساري (١/١) .

⁽١٢) تاريخ بغداد (٩/٢) وانظر تمذيب الكمال (٤٤٢/٢٤) .

وبين الله تعالى»(^{۱۳)} .

ب- أنه استغرق وقتًا طويلاً في تصنيفه مما يدل على تحريه وتأنيه وعــــدم عجلته ، قال رحمه الله : «صنفت كتابي (الصحيح) لست عشرة سنة »(١٤) .

قال رحمه الله : «ما أدخلت في كتابي (الجامع) إلا ما صح ، وتركـــت من الصحاح لحال الطول»(١٦) .

وأما شرطاه اللذان تميز بِهما فيما يخرجه من الأحاديث في كتابه الصحيح فهما :

١- أن يكون الراوي قد عاصر شيخه .

Y - 1 أن يثبت سماع الراوي من شيخه Y

وقد قسم البخاري رحمه الله كتابه هذا إلى كتب فبدأه بكتاب: بـــدء الوحي وختمه بكتاب: التوحيد وقسم الكتب إلى أبواب وذكر تحت كل باب عددًا من الأحاديث، وبلغ عدد كتبه (٩٧) كتابًا، وعدد أبوابه (٣٤٥٠) بابًا.

⁽١٣) تاريخ بغداد (١٤/٢) وانظر تهذيب الكمال (٤٤٩،٤٤٨/٢٤) .

⁽١٤) المصدرين السابقين نفس الجزء والصفحة .

⁽١٥) تاريخ بغداد (٩/٢) وانظر تهذيب الكمال (٤٤٣/٢٤) .

⁽١٦) تاريخ بغداد (٩/٢) وانظر مقدمة ابن الصلاح (٢٢) .

⁽١٧) انظر : اختصار علوم الحديث ، مطبوع مع شرحه الباعث الحثيث (٢٣) .

٣- عدد أحاديث صحيح البخاري:

ذكر ابن الصلاح وتبعه على ذلك ابن كثير وغيره أن عـــدد أحـاديث صحيح البخاري بالمكرر: سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون حديثًا (٧٢٧٥) وعددها بإسقاط المكرر أربعة آلاف حديث (٤٠٠٠).

أما ابن حجر رحمه الله فقد خالفهما في ذلك فجاء إحصاءه كما يلي : عدد الأحاديث بالمكرر- من غير المعلقات والمتابعات- (٧٣٩٧) حديثًا . عدد ما فيه من المعلقات (١٣٤١) حديثًا .

عدد ما فيه من المتابعات والتنبيه على اختلاف الروايات (٣٤١) حديثًا. وعلى هذا يكون جميع ما في الكتاب بالمكرر (٩٠٨٢) حديثًا . وأما عدد الأحاديث الموصولة من غير تكرار فهي (٢٦٠٢) حديثًا . وأما عدد المعلقات المرفوعة التي لم يصلها البخاري في موضع آخر فهو

وأما عدد المعلقات المرفوعة التي لم يصلها البخاري في موضع آخر فـــهو (٥٩) حديثًا.

وعلى هذا فيكون مجموع الأحاديث الموصولة والمعلقـــة بـــدون تكـــرار (٢٧٦١) حديثًا .

وهذا الإحصاء من ابن حجر رحمه الله لا يدخل فيه الموقوف على الصحابة ، والمرويات عن التابعين فمن بعدهم . وفي ما يلي أسوق نص كلام الحافظ في هذا : قال رحمه الله : «فجملة ما في الكتاب من التعاليق ألف

⁽١٨) انظر مقدمة ابن الصلاح (٢٣) اختصار علوم الحديث لابن كثير مطبوع مع شرحـــه البـاعث الحثيث (٢٣) .

⁽١٩) هكذاً قال الحافظ: وهو غلط في الجمع لأن المجموع (٩٠٧٩) حديثاً وليس كما قال الحافظ (١٩) حديثاً لأنه قد زاد ثلاثة أحاديث وهماً يتبين ذلك من خلال جمع هذه الأعداد [هكذا : ٧٣٩٧ + ١٣٤١ + ٣٤١ = ٩٠٧٩ حديثاً .

وثلاثمائة وأحد وأربعون حديثًا ، وأكثرها مكرر ، مخرج في الكتاب أصول متونه ، وليس فيه من المتون التي لم تخرج في الكتاب ولو من طريق أحرى إلا مائة وستون حديثًا قد أفردها في كتاب مفرد لطيف متصلة الأسانيد إلى مسن علق عنه وجملة ما فيه من المتابعات والتنبيه على اختلاف الروايات ثلاثمائة وأحد وأربعون حديثًا ، فجميع ما في الكتاب على هذا بالمكرر: تسعة آلاف واثنان وثمانون حديثًا ، وهذه العدة خارج عن الموقوفات على الصحابة والمقطوعات عن التابعين فمن بعدهم وقد استوعبت وصل جميع ذلك في كتاب تغليق التعليق .

وهذا الذي حررته من عدة ما في صحيح البخاري تحرير بالغ فتح الله به لا أعلم من تقدمني إليه ، وأنا مقر بعدم العصمة مـــن الســهو والخطــأ والله المستعان»(٢٠) .

وقال أيضًا: «فجميع ما في صحيح البخاري من المتون الموصولة بلا تكرير على التحرير ألفا حديث وستمائة حديث وحديثان ، ومن المتون المعلقة المرفوعة التي لم يوصلها في موضع آخر من الجامع المذكور مائة وتسعة وخمسون حديثًا (٢١) فجميع ذلك ألفا حديث وسبعمائة وأحد وستون حديثًا .

وبين هذا العدد الذي حررته والعدد الذي ذكره ابن الصلح وغيره تفاوت كثير ، وما عرفت من أين أتى الوهم في ذلك ، ثم تأولته على أنه يحتمل أن يكون العاد الأول الذي قلدوه في ذلك كان إذا رأى الحديث مطولاً في موضع ومختصراً في موضع آخر يظن أن المختصر غير المطول ، إما لبعد العهد به

⁽۲۰) هدي الساري (۲۹) .

⁽٢١) هذا العدد يخالف تعداده المتقدم من أنها (١٦٠) والخطب في هذا يسير .

أو لقلة المعرفة بالصناعة ، ففي الكتاب من هذا النمط شيء كثير ، وحينئذ يتبين السبب في تفاوت ما بين العددين والله الموفق» (٢٢) .

ثانيًا ، صحيح مسلم ،

وسأتناول التعريف به من خلال ثلاثة أمور :

١ - التسمية الكاملة لهذا الكتاب:

لم ينص الإمام مسلم رحمه الله في كتابه هذا على اسمه ولكن وردت عنـــه تسميته في خارج الصحيح بعنوان : (الصحيح المسند) (٢٣) .

وأما التسمية المشهورة لهذا الكتاب عند أهل العلــــم وغــيرهم فــهي : (صحيح مسلم) .

٧- منهج الإمام مسلم وطريقته في كتابه:

لقد اقتفى مسلم رحمه الله - في تصنيف كتابه هذا - أثر البخاري رحمه الله فنهج نهجه واستفاد منه حتى أصبح كتابه هو المقدم بعد صحيح البخاري بل لا يكاد يذكر صحيح البخاري إلا ويذكر صحيح مسلم معه . ولا عجب فيان البخاري شيخه وأستاذه قال الخطيب البغدادي : «إنما قفيا مسلم طريق البخاري ونظر في علمه وحذا حذوه ، ولما ورد البخاري نيسابور في آخر أمره لازمه مسلم وأدام الاختلاف إليه»(٢٤).

وقال النووي : «وقد صح أن مسلمًا كان ممن يستفيد مـــن البخــاري

⁽۲۲) هدي الساري (۲۲) .

⁽٢٣) انظر: تاريخ بغداد (١٠٢/١٣) شذرات الذهب لابن العماد (١٤٤/٢) الإمام مسلم بــن الحجاج ومنهجه في الصحيح لمشهور آل سلمان (٣٥٢،٢٣٩/١) .

⁽۲٤) تاريخ بغداد (۱۰۳/۱۳) .

ويعترف بأنه ليس له نظير في علم الحديث» (۲۰۰).

كما أن مسلمًا رحمه الله تعالى قد تأثر بشيخه البخاري في شـــدة الدقــة والتحري والاجتهاد في التثبت والتوثق يدل على ذلك :

- أنه استغرق في تصنيف كتابه هذا وقتًا طويلاً ، كما نقل ذلك تلميذه أحمد بن سلمة فقال: «كنت مع مسلم في تأليف صحيحــه خمــس عشـرة سنة»(۲۷).
- أنه التزم الصحة فيما يخرجه من الأحاديث فقال رحمه الله تعالى: «ليس كل شيء عندي صحيح وضعته ههنا إنما وضعت ههنا ما أجمعوا عليه»(٢٨).
- إلا أنه رحمه الله تعالى نزل في شرطه عن البخاري فلــــم يشــترط إلا المعاصرة مع إمكان اللقيا (٢٩) .
- كما أنه لم يذكر تراجم الأبواب كما فعل البخاري بـــل ســرد الأحاديث بعد المقدمة سردًا (٢٠٠) .

وأما الأبواب الموجودة في النسخ المطبوعة فليست من صنيع المؤلف ، وإنما

⁽٥٧) مسلم بشرح النووي (١٢٠/١) .

⁽۲٦) تاريخ بغداد (۲۲/۱۳) .

⁽۲۷) سير أعلام النبلاء (۲۱/۱۲) .

⁽۲۸) مسلم بشرح النووي (۲۸/۲) .

⁽۲۹) انظر : مسلم بشرح النووي (۲٤٤٦-۲٤٥) .

⁽٣٠) انظر صيانة صحيح مسلم (١٠٣) مسلم بشرح النووي (١٢٩/١) ٠

هي من صنيع بعض شراح الصحيح ، وأهمهم في ذلك النووي فقد قال رحمه الله تعالى : «وقد ترجم جماعة أبوابه بتراجم بعضها جيد وبعضها ليس بجيد ، إما لقصور في عبارة الترجمة ، وإما لركاكة لفظها ، وإما لغير ذلك ، وأنا إن شاء الله أحرص على التعبير عنها بعبارات تليق بها في مواطنها» (٢١) .

ومن الجدير بالذكر أن مسلمًا هو الذي وضع عناوين الكتب الرئيسة في صحيحه ، ولذلك فإن لها ذكرًا في كتب الأقدمين (٣٢) ، وأما الأبواب والتراجم التفصيلية فلم يضع شيئًا منها كما تقدم .

- وقد بلغت عدد الكتب في صحيح مسلم (٥٤) كتابًا وذلك حسب ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي .

وأما الأبواب فقد بلغت - على تعداد محمد فؤاد عبد الباقي تبعًا لتبويب النووي - : (١٣٢٩) بابًا ، عدا أبواب المقدمة (٣٣) .

- وقد تميز مسلم عن البخاري بميزة فريدة وهي أنه يجمع طرق الحديث في مكان واحد ولا يكررها - غالبًا - ولا يقطعها ولا يفرقها بين الكتب والأبواب، بخلاف البخاري رحمه الله تعالى فإنه يقطع الحديث الواحد حسب مواضيعه ، فيضعه في موضعين أو ثلاثة أو أكثر من ذلك ؛ مما يشكل صعوبة كبيرة في الحصول على كامل الحديث .

قال النووي: «وقد انفرد مسلم بفائدة حسنة وهي كونه أسهل متنـــاولاً من حيث إنه جعل لكل حديث موضعًا واحدًا يليق به ، جمع فيه طرقـــه الــــي

⁽٣١) مسلم بشرح النووي (١٢٩/١) بتصرف يسير .

⁽٣٢) انظر الإمام مسلم بن الحجاج ومنهجه في الصحيح (٣٨٨/١).

⁽٣٣) المرجع السابق (٣٩٢/١ - ٣٩٣) .

ارتضاها واختار ذكرها، وأورد فيه أسانيده المتعددة وألفاظه المختلفة ، فيسهل على الطالب النظر في وجوهه واستثمارها ويحصل له الثقة بجميع ما أورده مسلم من طرقه ، بخلاف البخاري فإنه يذكر تلك الوجوه المختلفة في أبواب متفرقة متباعدة وكثير منها يذكره في غير بابه الذي يسبق إلى الفهم أنه أولى به، وذلك لدقيقة يفهمها البخاري منه، فيصعب على الطالب جمع طرقه وحصول الثقة بجميع ما ذكره البخاري من طرق هذا الحديث ، فقد رأيت جماعة من الحفاظ المتأخرين غلطوا في مثل هذا فنفوا رواية البخاري أحاديث هي موجودة في صحيحه في غير مظانها السابقة إلى الفهم (٢٤).

٣- عدد أحاديث صحيح مسلم:

وقع الخلاف قديمًا وحديثًا في تعداد أحاديث صحيح مسلم ، وذلك بناءً على اختلافهم في عدد الأحاديث الأصول دون المكررات ، واختلافهم في عدد المكررات بالمتابعات والشواهد .

والمشهور عند علماء المصطلح أن عدد أحاديث صحيح مسلم بدون المكرر أربعة آلاف حديث (٤٠٠٠) (٣٥) .

وقد قام الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي بحصر الأحاديث الأصلية في صحيح مسلم بدون المكرر فبلغت (٣٠٣٣) حديثًا، وذلك بدون المتابعات والشواهد، قال رحمه الله تعالى مبينًا ذلك: « لما كان الإمام مسلم لم يقتصر على طريق واحدة للحديث الذي يسوقه، بل يتبع هذه الطرق بطرق كثيرة متعددة

⁽٣٤) مسلم بشرح النووي (١٢١/١) .

⁽٣٥) انظر : صيانة صحيح مسلم لابن الصلاح (١٠١) التقريب للنووي (٨٥/١) اختصار علـــوم الحديث لابن كثير مطبوع مع شرحه الباعث الحثيث (٢٣) الإمام مسلم بن الحجاج ومنهجه في الصحيح (٣٩٤/١).

ثم قال رحمه الله تعالى: «وهو عمل ما سبقني إليه أحدد من جميع المشتغلين بهذا «الصحيح» إذ كان حل جهدهم أن يطلقوا عددًا ما ورقمًا تخمينًا وارتجالاً لا يرتكز على أساس سليم ، فحئت أنا بهذا الحصر كي أضع حدًّا حاسمًا فاصلاً لهذا الاضطراب والبلبلة ولله الحمد» (٢١٠).

- وأما عدد أحاديث الصحيح بالمكرر فقد بلغت (٥٧٧٠) حديثًا عـــدا أحاديث المقدمة وفيها سبعة أحاديث أصول في عد الشيخ محمد فــــؤاد عبـــد الباقي، وعدا المتابعات والشواهد- وأما المتابعات والشواهد فقد بلـــغ عددهـــا مفردةً (١٦١٥) حديثًا عدا المقدمة وفيها ثلاثة أحاديث.

- وعلى ضوء ما سبق يكون عدد أحاديث صحيح مسلم بالمكرر ومـــع الشواهد والمتابعات (٧٣٨٥) حديثًا عدا أحاديث المقدمة وهي عشرة (٣٧) .

ج- الأحاديث المنتقدة على البخاري ومسلم ١

مما لا شك فيه أن البخاري ومسلم عليهما رحمة الله لم يستوعبا في صحيحيهما كل الأحاديث الصحيحة، ولم يلتزما بذلك، كما نص على ذلك جمع من أهل العلم والحديث (٣٨)، بل إن البخاري ومسلمًا قد نصا على ذلك

⁽٣٦) خاتمة صحيح مسلم (٦٠١/٥) طبعة محمد فؤاد عبد الباقي .

⁽٣٧) انظر الإمام مسلم بن الحجاج ومنهجه في الصحيح (٣٩٥/١) .

⁽٣٨) انظر : شروط الأثمة الخمسة للحازمي (٢٦-٦٦) مقدمة ابن الصلاح (٢١) التقريب للنووي مطبوع مع شرحه تدريب الرواي (٨٠/١) مسلم بشرح النووي (١٣٤/١) اختصار علوم الحديث لابن كثير مطبوع مع شرحه الباعث الحثيث (٢٣) فتح المغيث (٢٣) .

أيضًا كما تقدم (٢٩) .

- وبناءً على هذا فإن إلزام الدارقطني وغيره لهما باخراج أحساديث صحيحة قد تركاها مع ألها على شرطهما ليس بلازم .

وقال السخاوي: «ولكنهما لم (يعُمَّاه) أي يستوعبا كل الصحيـــ في كتابيهما، بل لو قيل: إنَّهما لم يستوعبا مشروطهما لكان موجهًا ، وقد صرح كل منهما بعدم الاستيعاب . . وحينئذ فإلزام الدارقطني لهما في جزء أفرده بالتصنيف بأحاديث رجال من الصحابة رُويت عنهم من وجوه صحاح ، تركاها مع كونها على شرطهما، وكذا قول ابن حبان: ينبغي أن يُناقش البخاري ومسلم في تركهما إخراج أحاديث هي من شرطهما: ليس بلازم »(١٤).

- وأما الأحاديث المنتقدة عليهما من الدارقطيني وغيره من النقده فعددها (٢١٠) أحاديث انفرد البخاري منها بـ (٧٨) حديثًا، وانفرد مسلم بـ (١٠٠) حديثًا واشتركا جميعًا بـ (٣٢) حديثًا (٢١٠).

وقد انتدب لها عدد من العلماء والحفاظ فأجابوا عنها بإجابات إجمالية-عن الأحاديث كلها- وأخرى تفصيلية وذلك بالجواب عن كل حديث علسي

⁽٣٩) انظر : ص (٥٨) و ص (٦٣) .

⁽٤٠) مسلم بشرح النووي (١٣٤/١) .

⁽٤١) فتح المغيث (٤١ – ٥٥).

⁽٤٢) انظر هدي الساري (٣٤٦) .

حدة، ومن أشهر من تعرض لذلك الإمام النووي في شرحه لمسلم ، والحافظ ابن حجر في هدي الساري .

غير أنَّهما- وغيرهما من أهل العلم والحديث- قد استثنيا عددًا قليلاً مـــن هذه الأحاديث المنتقدة يصعب الجواب عنها لأن الحق فيها والصواب مع النقاد.

قال الإمام ابن الصلاح بعد تقريره لصحة ما في كتابي البخاري ومسلم وأن الأمة قد تلقت ما فيهما بالقبول قال: « إذا عرفت هذا فما أخذ عليهما من ذلك وقدح فيه معتمد من الحفاظ و فهو مستثنى مما ذكرناه لعدم الإجماع على تلقيه بالقبول وما ذلك إلا في مواضع قليلة »(٢٠).

وقال النووي بعد ذكره لمن انتقد بعض أحاديث الصحيحين : « وقـــــد أجيب عن كل ذلك أو أكثره» (٤٤) .

قال ابن حجر تعليقًا على كلام النووي : «هو الصواب ، فإن منها مــــــا الجواب عنه غير منتهض» (١٤٠٠ .

وقال أيضًا: بعد جوابه عن كل الأحاديث المنتقدة على البخاري: «هذا جميع ما تعقبه الحفاظ النقاد العارفون بعلل الأسانيد، المطلعون على خفايا الطرق وليس كلها من أفراد البخاري بل شاركه مسلم في كثير منها. وليست كلها قادحة، بل أكثرها الجواب عنه ظاهر والقدح فيه مندفع وبعضها الجواب عنه محتمل، واليسير منه في الجواب عنه تعسف» (٢٤٠).

وهذا الكلام من الحافظ ابن حجر رحمه الله غاية في الدقـــة والإنصــاف

⁽٤٣) صيانة صحيح مسلم (٨٧) .

⁽٤٤) مسلم بشرح النووي (١٣٧/١) .

⁽٥٤) هدي الساري (٣٤٦).

⁽٤٦) المرجع السابق (٣٨٣) .

والتجرد من التعصب والهوى والإفراط فحسبك به من إمام حافظ ناقد بصير .

وختامًا فإنه لا يضير الصحيحين ما انتقد عليهما ولا ينقص ذلك مسن شأهما وقدرهما بل إذا قلنا: إن ذلك لا يزيدهما إلا مكانة وشرفا ورفعة وقدرًا، لما كان ذلك بعيدًا ، لأننا إذا علمنا أنَّهما قد اشتملا على أحاديث كثيرة - تعد بالألوف - و لم يشكل منها إلا هذا النَّزر اليسير من الأحاديث ازددنا يقينًا بجلالتهما وعظيم مترلتهما .

قال ابن حجر بعد ذكره للأحاديث المنتقدة في صحيح البخاري والجواب عنها: « فإذا تأمل المنصف (٤٧) ما حررته من ذلك: عظم مقدار هذا المصنف في نفسه وجل تصنيفه في عينه ، وعذر الأئمة من أهل العلم في تلقيه بـــالقبول والتسليم وتقديمهم له على كل مصنف في الحديث والقديم »(٤٨).

* * *

⁽٤٧) في الأصل (المصنف) هكذا ولعل الصواب ما أثبته ، والله أعلم .

⁽٤٨) هدي الساري (٣٨٣).



الباب الأول

الإيمان بالله عزوجل

وتحته ثلاثة فصول

الفصل الأول: ما يتعلق بتوحيد الألوهية الفصل الثاني: ما يتعلق بتوحيد الأسماء والصفات الفصل الثالث: مسائل تتعلق بالإيمان

* * *



الفصل الأول ما يتعلق بتوحيد الألوهية

وفيه سبعة مباحث:

🗖 المبحث الأول ، العدوى
🗖 المبحث الثاني ، الطيرة
🗖 المبحث الثالث : الرقى
🗖 المبحث الرابع : الكي
🗖 المبحث الخامس : الحلف بغير الله تعالى
🗖 المبحث السادس : ما جاء في بعض الألفاظ الموهمة للتشريك في الربوبية
🗖 المبحث السابع : في قوله ﷺ : «إن الشيطان قد أيس أن يعبده المصلور
في جزيرة العرب»



المبحث الأول

العسدوي

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول ، ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني ، مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح

* * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم طاهرها التعارض

جاء في هذه المسألة في الصحيحين عدة أحاديث تمثل جانبين في المسألة:

فالجانب الأول : الأحاديث التي تفيد نفي وجود العدوى .

والجانب الثاني : الأحاديث التي يفهم منها إثبات وجود العدوى .

• فأما أحاديث الجانب الأول فقد جاءت في الصحيحين عن خمسة مــــن الصحابة وهم: أبو هريرة وأنس وابن عمر وجابر بن عبد الله والسائب بن يزيــــــد رضي الله عنهم ، وهي كالتالي :

الحديث الأول:

حديث أبي هريرة رضي الله عنه وقد جاء في الصحيحين من ست طرق بعضها متفق عليه وبعضها مما انفرد به البخاري وبعضها مما انفرد بــــه مســــلم وإليك بيان ذلك :

⁽۱) «العدوى: اسم من الإعداء .. يقال أعداه الداء يعديه إعداءً وهو أن يصيبه مثل بصاحب الداء الوذك أن يكون ببعير حرب مثلاً فتتقى مخالطته بإبل أحرى حِذاراً أن يتعدى ما به من الجسرب إليها فيصيبها ما أصابه».

[[] النهاية في غريب الحديث (١٩٢/٣) ، وانظر لسان العرب (٣٩/١٥)]

⁽٢) « كانت العرب تزعم أن في البطن حية يقال لها الصَّفر ، تصيب الإنسان إذا جاع وتؤذيه وأهـــا تعدي ، فأبطل الإسلام ذلك . وقيل : أراد به النسيء الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية وهو تأخـــير الحرم إلى صفر، ويجعلون صفر هو الشهر الحرام فأبطله » .

[[] النهاية (٣٥/٣)، وانظر : لسان العرب (٤٦٢/٤) أعلام الحديث للخطابي (٢١١٩/٣)]. وجزم البخاري بأنه داء يأخذ البطن حيث قال في صحيحه (٢١٦١/٥) باب : لا صفر وهو داء يأخذ البطن • ورجحه النووي في شرحه لمسلم (٤٢٥/١٤) .

هامة ^(۳)» .

فقال أعرابي: يا رسول الله: فما بال إبلي تكون في الرمل كأنَّها الظباء، فيأتي البعير الأجرب^(١) فيدخل بينها فيجربَها ؟ .

نقال : « فمن أعدى الأول ؟ $(^{\circ})$ » .

وفي رواية لمسلم من طريق أبي سلمة : « لا عدوى ولا طيرة . . » .

(٣) « الهامة : الرأس ، واسم طائر وهو المراد في الحديث ، وذلك أنَّهم كانوا يتشاءمون بِها ، وهــــي من طير الليل .

وقيل هي البومة ، وقيل كانت العرب تزعم أن روح القتيل الذي لا يدرك بثأره تصير هامة فتقول: اسقوني ، فإذا أدرك بثأره طارت ، وقيل : كانوا يزعمون أن عظام الميت ، وقيل روحه تصير هامة فتطير ويسمونه الصدى فنفاه الإسلام ونماهم عنه » . [النهاية في غريب الحديث (٢٨٣/٥) ، وانظر : لسان العرب (٢٢٤/١٢) ، أعلام الحديث (٢١١٩/٣)] .

قال ابن حجر في الفتح (٢٤١/١٠): « فعلى هذا – يقصد المعنى الأخير – فالمعنى في الحديث: لا حياة لهامة الميت ، وعلى الأول: لا شؤم بالبومة ونحوها ». وقال النووي في شرحـــه لمسلم (٤٦٦/١٤): «ويجوز أن يكون المراد النوعين فإنّهما جميعًا باطلان فبين النبي ﷺ إبطال ذلـــك، وضلالة الجاهلية فيما تعتقده من ذلك ».

- (٤) « الجرب بثر يعلو أبدان الناس والإبل » . [لسان العرب (٢٥٩/١)]
- (٥) «أي : لو كان إنما أصاب الثاني لمّا أعداه الأول، إذاً لمَا أصاب الأول شيء لأنه لم يكن معه ما يعديه ولكنه لمّا كان ما أصاب الأول إنما كان بقدر الله عز وجل كان ما أصاب الثاني كذلك ». [شرح معاني الآثار (٢١٠/٤) وانظر : أعلام الحديث (٢١١٨/٣)، فتصح الباري (٢٤٢/٠) مسلم بشرح النووي (٢٤٢/٠)]
 - (٦) متفق عليه : أخرجه البخاري : كتاب الطب ، باب : لا صفر . (٢١٦١/٥) ح (٣٨٧) . ومسلم : كتاب السلام ، باب : لا عدوى ولا طيرة . (٤٦٤/١٤) ح (٢٢٢٠) .

الطريق الثالث : من رواية أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول الله الله والفظه : «لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر» (^\).

الطريق الرابع: من رواية سعيد بن ميناء عن أبي هريرة ولفظـــه: قـــال رسول الله ﷺ: «لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر . . » (٩) .

الطريق الخامس: من رواية محمد بن سيرين عن أبي هريرة ولفظه: قال: قال رسول الله ه : «لا عدوى ولا طيرة وأحب الفأل الصالح»(١٠).

الطريق السادس: من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة ولفظه : أن رسول الله هلي قيال : «لا عدوى ولا هامة ولا نوء (١١)

 ⁽٧) متفق عليه : البخاري : كتاب الطب ، باب : لاعدوى . (٢١٧٨/٥) ح (٢٥٣٩) .
 ومسلم : كتاب السلام ، باب : لا عدوى ولاطيرة . (٢١/١٤) ح (٢٢٢٠) .

⁽٨) البخاري : كتاب الطب ، باب : لا هامة ولا صفر . (٢١٧١/٥) ح (٥٤٢٥) .

⁽٩) البخاري : كتاب الطب ، باب : الجذام . (٢١٥٨/٥) ح (٥٣٨٠) .

⁽١٠) مسلم : كتاب السلام ، باب : الطيرة والفأل . (٤٧٠/١٤) ح (٢٢٢٣) .

⁽١١) نوء: أي لا تقولوا مطرنا بنوء كذا الآن العرب كانت تقول ذلك ، فأبطل الشخط ذلك بأن المطر إنما يقع بإذن الله لا بفعل الكواكب وإن كانت العادة حرت بوقوع المطر في ذلك الوقت الكسسن بإرادة الله تعالى وتقديره لا صنع للكواكب في ذلك. [انظر: مسلم بشرح النووي (١٢/١٤)، فتح الباري (١١/٥٠١) النهاية: (١٢٢/٥) ، لسان العرب (١٧٥/١)]
وقال في عون المعبود (٢٩٢/١٠): والنوء بفتح النون وسكون الواو أي طلوع نجم وغروب ما يقابله الحدهما بالمشرق والآخر بالمغرب، وكانوا يعتقدون أنه لابد عنده من مطر أو ربح ينسبونه إلى الطالع أو الغارب افغفي الشحة ذلك الله الطالع أو الغارب الغفرب المنطق الكالية المحدة ذلك الله المطالع أو الغارب المنطرة والآخر المنابع المنا

ولا صفر»(١٢).

المديث الثاني:

حديث أنس رضي الله عنه وقد رواه عن النبي الله على الله عدوى ولا طيرة ويعجبني الفأل» قالوا: وما الفأل ؟ قال: «كلمة طيبة» (١٣) .

الحديث الثالث:

حديث ابن عمر رضي الله عنه وقد رواه عـن النـبي ﷺ بلفـظ: «لا عدوى ولا طيرة والشؤم في ثلاث: في المرأة والدار والدابة» (١٤).

العديث الرابع :

حدیث جابر بن عبد الله وقد رواه عن النبی الله بلفظ: «لا عدوی ولا طیرة ولا غول (۱۲)»(۱۲) .

⁽١٢) مسلم : كتاب السلام ، باب : لا عدوى ولا طيرة (٤٦٧/١٤) ح (٢٢٢٠) .

⁽١٣) متفق عليه : البخاري : كتاب الطب ، باب : لا عدوى . (٢١٧٨/٥) ح (٥٤٤٠) . ومسلم : كتاب السلام ، باب الطيرة والفأل . (٢٧٠/١٤) ح (٢٢٢٤) .

⁽١٤) متفقُ عليه : البخاري : كتاب الطّب ، باب : الطيرة . (٢١٧١/٥) ح (٢٢١٥) . ومسلم : كتاب السلام ، باب : الطيرة والفأل . (٤٧١/١٤) ح (٢٢٢٥) .

⁽١٥) « الغول أحد الغيلان وهي جنس من الجن والشياطين ، كانت العرب تزعم أن الغول في الفلاة تتراءى للناس فتتغوّل تغوُّلاً : أي تتلون تلوُّنا في صور شتى ، وتغولهم أي تضلهم عن الطريق وتُهلكهم فنفاه النبي ﷺ وأبطله .

وقيل: قوله «لا غول» ليس نفيًا لعين الغول ووجوده ، وإنما فيه إبطال زعم العسرب في تلونه بالصور المختلفة واغتياله ، فيكون المعنى بقوله «لا غول» أنّها لا تستطيع أن تضل أحداً ، ويشهد له الحديث الآخر «لا غول ولكن السعالى» السعالى : سحرة الجن ، أي ولكن في الجن سحرة لهم تلبيس وتخييل . ومنه الحديث «إذا تغولت الغيلان فبادروا بالأذان "أي ادفعوا شرها بذكسر الله تعالى ، وهذا يدل على أنه لم يرد بنفيها عدّمها » .

[[] النهاية (٣٩٦/٣) ، وانظر: لسان العرب (١٩/١١) مسلم بشرح النووي (٢٧/١٤) ، فتح الباري (١٥٩/١٠)] تنبيه :حديث «إذا تغولت الغيلان . .» ضعيف ، انظر تفصيل ذلك في السلسلة الضعيفة للألباني (٢٧٧/٣) ح (١١٤٠) .

⁽١٦) مسلم ، كتاب السلام ، باب : لا عدوى ولا طيرة . (٤٦٨/١٤) ح (٢٢٢٢) .

العديث الغامس :

حدیث السائب بن یزید وقد رواه عن النبی ﷺ بلفظ: «لا عدوی ولا صفر ولا هامة »(۱۷).

* وأما أحاديث الجانب الثاني وهي التي يفهم منها إثبات وحود العدوى - فقد حاءت في الصحيحين عن أربعة من الصحابة وهم: أبو هريرة وعمرو بن الشريد عن أبيه وأسامة بن زيد وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم وهي كالتالي :

العديث الأول:

حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : ﴿لا يُورِدُنَّ مُمْرُضُ على مصح (١٨)﴾(١٩) .

قال أبو سلمة بعد ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه حديث «لا عدوى» وحديث «لا يورد ممرض على مصح» قال: كان أبو هريرة يحدثهما كلتيهما عن رسول الله هي ثم صمت أبو هريرة عن قوله: «لا عدوى» وأقام على أن لا يورد ممرض على مصح. قال: فقال الحارث بن أبي ذباب وهو ابن على أن لا يورد ممرض على مصح. قال: فقال الحارث بن أبي ذباب وهو ابن عم أبي هريرة : كنت أسمعك يا أبا هريرة تحدثنا مع هذا الحديث حديثًا آخر قد سكت عنه . كنت تقول : قال رسول الله هي : «لا عدوى» فأبي أبو هريرة أن يعرف ذلك وقال : «لا يورد ممرض على مصح» فما رآه الحارث في ذلك

⁽١٧) مسلم ، كتاب السلام ، باب : لا عدوى ولا طيرة . (١٤/٥١٤) ح (٢٢٢٠) .

⁽١٨) « ممرض : هو الذي إبله مراض . والمصح : الذي إبله صحاح » .

[[] أعلام الحديث (٢١٣٩/٣) وانظر: النهاية (٣١٩/٤) ، لسان العرب (٢٣١/٧)] قال النووي: «فمعنى الحديث لا يورد صاحب الإبل المراض إبله على إبل صاحب الإبل الصحاح».

[[] مسلم بشرح النووي (٤٦٨/١٤) ، وانظر : فتح الباري (٢٤٢/١٠)] .

⁽١٩) متفق عليه : البخاري : كتاب الطب » باب : لا هامة . (٢١٧٧/٥) ح (٢٩٣٥) . ومسلم : كتاب السلام » باب : لا عدوى ولا طيرة . (٢٦٦/١٤) ح (٢٢٢١) .

حتى غضب أبو هريرة فرطن بالحبشية فقال للحارث: أتدري ماذا قلت ؟ قال: لا . قال أبو هريرة : قلت أبيت . قال أبو سلمة : ولعمري كان أبو هريرة يحدثنا أن رسول الله على قال: «لا عدوى». فلا أدري أنسي أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر (٢٠٠).

المديث الثانيء

حديث أبي هريرة أيضًا قال: قال رســول الله ﷺ: « . . وفــر مــن المجذوم (٢١) فرارك من الأسد»(٢٢) .

المديث الثالث:

العديث الرابع:

حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله على: «الطاعون (٢٤)

⁽٢٠) مسلم: كتاب السلام ، باب : لا عدوى ولا طيرة . (٤٦٦/١٤) ح (٢٢٢١) .

⁽٢١) الجذام : يقال رجل أحذم وبحذوم إذا تمافتت أطرافه من الجذام وهو الداء المعروف » .

[[] النهاية (١/١٦)) وانظر : لسان العرب (٨٧/١٢)]

قال ابن حجر في فتح الباري (١٥٨/١٠) : ﴿ الجذام بضم الميم وتخفيف المعجمة : هو علة رديئة تحدث من انتشار المرة السوداء في البدن كله فتفسد مزاج الأعضاء ، وربما أفسد في آخره إيصالها حتى يتآكل ، قال ابن سيدة : سُمي بذلك لتجذم الأصابع وتقطعها » .

⁽٢٢) البحاري : كتاب الطب ، باب : الجذام (٢١٥٨/٥) ح (٥٣٨٠) .

⁽٢٣) مسلم : كتاب السلام ، باب : اجتناب المجذوم ونحوه . (٤٧٩/١٤) ح (٢٢٣١) .

⁽٢٤) قال النووي في شرحه لمسلم (٤٥٥/١٤) : « وأما الطاعون فهو قروح تخـــرج في الجســـد فتكون في المرافق أو الآباط أو الأيدي أو الأصابع وسائر البدن ويكون معه ورم وألم شديد وتخرج تلك القروح مع لهيب ويسود ما حواليه أو يخضر أو يحمر حمرة بنفسجية كــــدرة ويحصـــل معـــه خفقان القلب والقيء » .

[[] وانظر : النهاية (١٢٧/٣) ، ولسان العرب (٢٦٧/١٣) ، وفتح الباري (١٨٠/١٠)]

رجس أرسل على طائفة من بني إسرائيل أو على من كان قبلكم فإذا سَمعتم به بأرض فلا تخرجوا فرارًا منه» به بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه قال أبو النضر: «لا يخرجكم إلا فرارًا منه (٢٠٠)» (٢٠٠).

وجاء هذا الحديث عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه بعـــد قصــة طويلة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إذا سمعتم به بأرض فلا تقدمـــوا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه»(٢٧) .

وهذان الحديثان - أعني حديث أسامة وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما - كما أنَّهما دالان على إثبات العدوى فإن الجزء الأحير منهما وهو قوله : «وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه» قد يُفهم منه نفسي العدوى فيكون عاضدًا لأدلة الجانب الأول .

بيان وجه التعارض

بالنظرة السريعة إلى الأحاديث الماضية قد يبدو للقارئ الكريم أن بينـــها تعارضًا وأنما متناقضة إذ أن في الجانب الأول منها ما يفيد نفى وجود العـــدوى

⁽٢٥) هكذا في رواية أبي النضر «إلا فرارًا منه» وظاهرها معارض للرواية التي قبلها «فلا تخرجوا فرارًا منه» . قال ابن عبد البر في توجيه رواية أبي النضر : « والوجه فيه عند أهل العربية أن دخول إلا في هذا الموضع إنما هو لإيجاب بعض ما نفي بالجملة كأنه قال : لا تخرجوا منها إذا لم يكن خروجكم إلا فرارًا . أي إذا كان خروجكم فرارًا فلا تخرجوا والنصب هنا يمعني الحال لا يمعنى الله الاستثناء والله أعلم ». التمهيد (١٨٣/٢١) [وانظر : فتح الباري : (٢٠/٦) ، ومسلم بشرح النووي (٤٥٧/١٤)]

⁽٢٦) متفق عليه . البخاري ، كتاب الأنبياء ، باب : "أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم". (٣١٨/٣) ح(٣٢٨٦) ح(٣٢٨٦) . ومسلم : كتاب السلام، باب الطماعون والطيرة . (٣٢٨٦) حر(٣٢٨٦) .

⁽۲۷) متفق عليه : البخاري: كتاب الطب، باب: ما يذكر في الطاعون. (۲۱٦٣/٥) ح(٥٣٩٧) . ومسلم : كتاب السلام ، باب : الطاعون والطيرة . (٤٦٠/١٤) ح (٢٢١٩) .

كما في قوله ﷺ : «لا عدوى» .

وفي الجانب الثاني ما يفيد إثبات وقوع العدوى لأنه لا مبرر لنهيه السلام المرض على المصح إلا خشية انتقال المرض . وكذا في أمره السلام المرض على المصح إلا خشية انتقال المرض . وكذا في أمره المحذوم من وفد ثقيف بالرجوع فإن ذلك كله تحرزًا من وقوع العدوى . ولذلك صرح كثير من أهل العلم بأن هـــذه الأحـاديث ظاهرها التعارض كابن حجر (٢٨) رحمه الله تعالى .

* * *

⁽٢٨) انظر نزهة النظر بشرح نخبة الفكر ص (٣٤) الفتح (٢٤٢/١٠) .

الطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

سلك أهل العلم حيال هذا التعارض عدة مذاهب فمن صائرٍ إلى الجمع ، ومن قائل بالنسخ ، ومن مائل إلى الترجيح وإليك بيان ذلك .

أولاً : مذهب الجمع :

أما مذهب الجمع فقد صار إليه عدد كبيرمن أهــــل العلــم كالطــبري والطحاوي وابن قتيبة ، وابن خزيمة ، والخطابي ، والبيهقي ، وأبي عمرو بـــن الصلاح، والباقلاني، وابن بطال ، والنووي ، وابن رجب ، وابن القيم ، وابــن مفلح ، وابن حجر ، والشوكاني ، وصديق حسن خـــان ، والمبــاركفوري ، وأحمد شاكر ، وغيرهم كثير .

ولكن هؤلاء مع أنَّهم قائلون بالجمع إلا أنَّهم لم يتفقوا على مسلك واحد في الجمع بل تنوعت مسالكهم وأهم هذه المسالك ما يلي :

المسلك الأول: « أن المراد بنفي العدوى نفيها جملة وحمل الفرار مـــن المحذوم، على رعاية خاطر المجذوم. لأنه إذا رأى الصحيح البدن السليم من الآفة تعظم مصيبته وتزداد حسرته ونحوه حديث «لا تديموا النظر إلى المجذومين» (١) فإنه محمول على هذا المعنى » (٢).

المسلك الثاني: أن الأمر بالفرار من المجذوم ليس من باب العـــدوى في

⁽۱) أخرجه عن ابن عباس ابن ماجة، (۱۱۷۲/۲)، ح (٣٥٤٣). وأحمد، (٣٤٣/٣) = ح (٢٠٧٥). والطبري في تَهذيب الآثار (١٠٩/١) ح (٤٥) وضعف إسناده الحافظ في الفتح (١٠٩/١)، وقال الهيثمي في المجمع (١٠١٥) رواه الطبراني وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وبقية رجاله ثقات . وصحح إسناده أحمد شاكر وحسنه الألباني في السلسلة الصحيحة = (٥١/٣) = ح (١٠٦٤) . (٢) فتح الباري (١٠٦٤)

شيء بل هو لأمر طبيعي وهو انتقال الداء من حسدٍ لجسد بواسطة الملامسة والمخالطة وشم الرائحة ، ولذلك تجد كثيرًا من الأمراض تنتقل من السقيم إلى الصحيح بكثرة المخالطة والمحالسة .

وأما قوله ﷺ: **«لا عدوى»** فإنه يريد بذلك النهي عن الخروج من البلد الذي وقع فيه المرض كالطاعون خوفًا من العدوى وظنًا منه أن الفرار من قـــدر الله تعالى ينجيه منه.

وهذا المسلك هو مسلك ابن قتيبة (٣) والخطابي (٤) عليهما رحمة الله .

المسلك الثالث: «أن قوله «لا عدوى» نَهي لا نفي . والمعنى: لا يُعدِ بعضكم بعضًا. أي لا تتعرضوا لذلك بل اتقوه ، واتقوا مكانه .

وهــــذا كقـــوله تعالى : ﴿ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَ ٱلْمَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوفَ وَلَا مُرَوَّ وَلَا مِدَالَ فِي ٱلْحَيِّ ﴾ (°) .أي لا يكن ذلك منكم .

ومثل قوله $(1)^{(1)}$ وقوله: «لا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس ولا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس $(0)^{(1)}$ وأشباه هذا كثير .

ويصحح هذا الجواب آخر الحديث ، فقوله : ﴿لا طيرةٍ ﴾ أي لا تشاؤم ،

⁽٣) في تأويل مختلف الحديث (٩٦) وانظر فتح الباري (١٦٠/١٠) .

⁽٤) في أعلام الحديث (٢١٣٩/٣) وله قول آخر كما في معالم السنن (٢١٦/٤) مماثل للمسلك السادس الآتي قريبًا إن شاء الله تعالى .

⁽٥) سورة البقرة ، آية (١٩٧) .

وصححه الألباني وأطال النفس في الكلام عليه في إرواء الغليل (٨٩٦) (٤٠٨/٣) .

⁽۷) أخرجه البخاري ، (۲۱۲/۱)، ح (٥٦١) . ومسلم واللفظ له : (٣٥٩/٦) : ح (٨٢٧) . كلاهما عن أبي سعيد الخدري .

معناه: لا تتطيروا ولا يقع منكم ذلك ، وليس المعنى أن الطيرة مفقودة في الناس. وكذا «لا هامة» وهي طير معروف .

«ولا صفر» وهو الشهر المعروف ، والمراد لا تعتقدوا في شهر صفر ولا في الهامة ماكان الجاهليون يفعلونه ويعتقدونه، وليس بممكن أن يكون نفيًا» (^).

المسلك الرابع: تخصيص عموم حديث «لا عدوى» بما ورد إثبات العدوى فيه من الأحاديث كالجذام وغيره فيكون معنى قوله: «لا عدوى» أي إلا من الجذام والبرص والجرب مثلاً ، وقد نسب ابن حجر هسندا القول إلى القاضي أبي بكر الباقلاني وابن بطال (٩) ونصره أيضًا الشوكاني وألفٌ فيه رسالة صغيرة سماها (إتحاف المهرة بالكلام على حديث لا عدوى ولا طيرة) قال فيها: «ومن المناسب للعمل الأصولي أن تجعل الأحاديث الواردة بثبوت العدوى في بعض الأمور ، والأمر بالتجنب أو الفرار مُخصصة لعموم حديث العدوى» وما ورد في معناه كما هو شأن العام والخاص» (١٠٠).

المسلك الخامس: «حمل الخطاب بالنفي والإثبات على حالتين مختلفتين فحيث جاء «لا عدوى» كان المخاطب بذلك من قوي يقينه وصح توكليث بحيث يستطيع أن يدفع عن نفسه اعتقاد العدوى كما يستطيع أن يدفع التطيير الذي يقع في نفس كل أحد ، لكن القوي اليقين لا يتأثر به، وعلى هذا يحميل حديث جابر في أكل المجذوم من القصعة (١١) وسائر ما ورد من جنسه . وحيث جاء «فر من المجذوم» كان المخاطب بذلك من ضعف يقينه و لم يتمكن مين

⁽٨) مشكلات الأحاديث النبوية، لعبد الله القصيمي، ص(٨٠). وانظر مفتاح دار السعادة (٣٧٥/٣). (٩) انظر الفتح (١٦٠/١٠) .

⁽١٠) إتحاف المهرة (٣) مخطوط، وانظر نيل الأوطار (٢٢١/٧).

⁽۱۱) سيأتي تخريجه ص (۱۰۳) .

تمام التوكل فلا يكون له قوة على دفع اعتقاد العدوى فأريد بذلك سد باب اعتقاد العدوى عنه بأن لا يباشر ما يكون سببًا لإثباتِها (١٢).

المسلك السادس: ما ذهب إليه ابن حجر وانتصر له وهو: «أن يقال: إن نفيه العدوى باق على عمومه وقد صح عنه الله : «لا يعدي شيء شيءًا» (۱۳) وقوله الله لمن عارضه بأن البعير الأجرب يكون في الإبل الصحيحة فيخالطها فتجرب حيث رد عليه بقوله: «فمن أعدى الأول» يعين أن الله سبحانه وتعالى ابتدأ ذلك في الثاني كما ابتدأ الأول، وأما الفرار من الجيذوم فمن باب سد الذرائع لئلا يتفق للشخص الذي يخالطه شيء من ذلك بتقدير الله تعالى ابتداء لا بالعدوى المنفية ، فيظن أن ذلك بسبب مخالطته فيعتقد صحة العدوى فيقع في الحرج فأمر بتجنبه حسمًا للمادة» (١٤).

ويبدو أن ابن حجر رحمه الله تعالى بنى رأيه هذا على الحس ا فإنه لما أورد كلام السبكي - وهو قوله في المطعون : «إن شهد طبيبان عارفان مسلمان عدلان أن ذلك سبب في أذى المخالط فالامتناع من مخالطته جائز أو أبلغ من ذلك - قال - يعني ابن حجر - : لا تقبل شهادة من يشهد بذلك لأن الحسس يكذبه فهذه الطواعين قد تكرر وجودها في الديار المصرية والشامية وقل أن يخلو بيت منها، ويوجد من أصيب به من يقوم عليه من أهله وخاصته ومُخالطتهم له

⁽۱۲) الفتح (۱۰/ ۱۹۰).

⁽۱۳) أخرجه الترمذي (تحفة ٢/٥٥) ح (٢٢٣) وأحمد (٢/١١) ح (١٩٨) وابـــن أبي شيبـة في مسنده (٢٢٨/١) ح (٣٣٩) كلهم عن عبد الله بن مسعود وضعف إسناده أحمد شاكر وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٢/٣) ح (١١٥٢) وأخرجه أحمـــد (٢١٧/١) ح (٨٣٢٥) والبغوي في شرح السنة (٢١/١٦) ح (٣٢٤٩) عن أبي هريرة وصحح إسناده أحمـــد شــاكر والألباني في السلسلة الصحيحة (٣٢٤٣) ح (١١٥٢).

⁽١٤) نزهة النظر بشرح نخبة الفكر ، ص (٣٤) . وانظر الفتح (١٦١/١٠) . بذل المساعون في فضل الطاعون (٢٩٧) .

أشد من مخالطة الأجانب قطعًا، والكثير منهم بل الأكثر سالم من ذلك ، فمن شهد في أذى المخالط فهو مكابر ((١٠) .

المسلك السابع: أن يقال إن قوله ﷺ: «لا عدوى» أراد منه نفي ما كان يعتقده أهل الجاهلية من أن هذه الأمراض تعدي بطبعها دون تقدير الله تعالى.

وقوله ﷺ: «وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه» أراد منه الحث على التوكل والصبر تسليمًا لأمر الله تعالى .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: «وبالجملة ففي النهي عسن الدحسول في أرضه: الأمر بالحذر والحمية والنهي عن التعرض لأسباب التلف وفي النهي عن الفرار منه الأمر بالتوكل والتسليم والتفويض. فسالأول: تسأديب وتعليسم. والثاني: تفويض وتسليم» (٢٠٠).

وقال ابن دقيق العيد: «ومن هذه المادة قوله: **«لا تتمنوا لقاء العسدو** وإذا لقيتموهم فاصبروا» (٢١) فأمر بترك التمني لما فيه مسن التعسرض للبلاء وخوف اغترار النفس إذ لا يؤمن غدرها عند الوقوع. ثم أمرهم بالصبر عنسد الوقوع تسليمًا لأمر الله تعالى» (٢٢).

⁽١٥) بذل الماعون (٣٤١ ، ٣٤٢).

⁽١٦) في تَهذيب الآثار (٣٠/١) .

⁽١٧) في شرح معايي الآثار (٣١٠/٤) .

⁽۱۸) كما نقل ذلك عنه ابن حجر في الفتح (۱٦١/١٠) .

⁽١٩) في تحفة الأحوذي (٢٤٢/٥) .

⁽٢٠) زاد المعاد (٤/٤).

⁽۲۱) متفق عليه: البخاري (۲۱/۳) ح(۲۸۹۳)، ومسلم (۲۸۹/۱۲) ح(۱۷٤۱) عن أبي هريرة. (۲۲) نقل ذلك عنه ابن حجر في الفتح (۱۹۰/۱۰) .

وأما قوله عليه الصلاة والسلام «وفر من المجذوم فرارك من الأســـد» وقوله «لا يورد ممرض على مصح» وما في معناهما فأراد منـــه الإرشــاد إلى اجتناب ما يحصل الضرر عنده غالبًا بتقدير الله تعالى وبيان أن العدوى سبب من الأسباب التي خلقها الله تعالى وقدر حصول المرض لمن تعرض لها .

وهذا المسلك هو ما ذهب إليه البيهقي رحمه الله تعالى في الجمـــع بــين الأحاديث وكذا النووي وابن رجب وابن القيم عليهم رحمة الله .

قال البيهقي: «ثابت عن النبي هذا أنه قال: «لا عدوى» وإنمــــا أراد على الوجه الذي كانوا يعتقدون في الجاهلية من إضافة الفعل إلى غير الله عـــز وجل. وقد يجعل الله تعالى بمشيئته مخالطة الصحيح من به شيء من هذه العيوب سببًا لحدوث ذلك به . ولهذا قال النبي هذا : «لا يورد ممرض على مصــح" وقال في الطاعون: «من سمع به بأرض فلا يقدمن عليه» وغير ذلك ممـــا في معناه . وكل ذلك بتقدير الله عز وجل» (٢٣) .

وقال النووي: «وطريق الجمع أن حديث «لا عدوى» المراد به نفي ما كانت الجاهلية تزعمه وتعتقده أن المرض والعاهة تعدي بطبعها لا بفعل الله تعالى . وأما حديث «لا يورد ممرض على مصح» فأرشد فيه إلى مجانبة مسا يحصل الضرر عنده في العادة بفعل الله تعالى وقدره . فنفى في الحديث الأول العدوى بطبعها و لم ينف حصول الضرر عند ذلك بقدر الله تعالى وفعله، وأرشد في الثاني إلى الاحتراز مما يحصل عنده الضرر بفعل الله وإرادته وقدره» (٢٤).

وقال ابن رجب : «وأظهر ما قيل في معنى **«لا عدوى»** : أنه نفى لمــــا

⁽٢٣) معرفة السنن والآثار (٣٥٤/٥).

⁽٢٤) مسلم بشرح النووي (٢٤/١٤).

وقال ابن القيم: «وعندي في الحديثين مسلك آخر يتضمن إثبات الأسباب والحكم ونفي ما كانوا عليه من الشرك واعتقاد الباطل ولو قالوا: إنّها أسباب أو أجزاء أسباب إذا شاء الله صرف مقتضياتها بمشيئته وإرادته وحكمته وإنّها مسخرة بأمره لَما خلقت له وإنّها في ذلك بمنزلة سائر الأسباب التي ربط بها مسبباتها وجعل لها أسبابًا أخر تعارضها وتمانعها وتمنع اقتضاءها لما جعلت أسبابًا له وإنّها لا تقضي مسبباتها إلا بإذنه ومشيئته وإرادته ليس لها في ذاتسها ضر ولا نفع ولا تأثيرٌ البتة إن هي إلا خلق مُسخَّر مُصرَّف مربوب لا تتحرك

⁽٢٥) لطائف المعارف ص (٧٥) بتصرف يسير .

⁽٢٦) إسناده صحيح وقد سبق تخريجه ص (٨٧) ، وطرفه الأول ■ لا يعدي شيء شيئًا » .

⁽٢٧) سورة الحديد. آية (٢٢).

⁽۲۸) لطائف المعارف ص (۲۲).

إلا بإذن خالقها ومشيئته . . فسببيتها من جنس سببية وطء الوالد في حصـــول الولد . . فلو أثبتوا العدوى على هذا الوجه لما أُنكر عليهم . . »(٢٩) ·

ثم قال رحمه الله بعد تقريره لهذا المسلك: «ويشبه هذا نفيه سبحانه وتعالى الشفاعة في قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِى نَفْشُ عَن نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدُلُ ﴾ (٣٠).

وفي قوله تعالى: ﴿ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَةٌ وَلَا شَفَعَةٌ ﴾ (٢١). وإثباتُها في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ ﴾ (٣٢) . وقوله تعالى : ﴿ مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُ، وَ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ ﴾ (٣٣) .

فإنه سبحانه نفى الشفاعة الشركية التي كانوا يعتقدونَها وأمثــالهم مــن المشركين . وهي شفاعة الوسائط لهم عند الله في جلب ما ينفعهم ودفـــع مــا يضرهم بذواتِها وأنفسها بدون توقف ذلك على إذن الله ومرضاته لمن شــاء أن يشفع فيه الشافع . .

وأثبت سبحانه الشفاعة التي لا تكون إلا بإذن الله للشافع ورضاه عن المشفوع» (٣٤) .

وقال أحمد شاكر مؤيدًا ترجيحه هذا المسلك: « لأنه قد ثبت من العلوم الطبية الحديثة أن الأمراض المعدية تنتقل بواسطة المكروبات ويحملها الهـــواء أو البصاق أو غير ذلك على اختلاف أنواعها. وأن تأثيرها في الصحيح إنما يكون

⁽٢٩) مفتاح دار السعادة (٣٧٦/٣) .

⁽٣٠) سورة البقرة ، آية : (٤٨) .

⁽٣١) سورة البقرة ، آية : (٣٥٤) .

⁽٣٢) سورة الأنبياء ، آية : (٢٨) .

⁽٣٣) سورة البقرة ، آية (٢٥٥) .

⁽٣٤) مفتاح دار السعادة (٣٧٧/٣) .

تبعًا لقوته وضعفه بالنسبة لكل نوع من الأنواع . وإن كثيرًا من الناس لديهم وقاية خلقية تمنع قبولهم لبعض الأمراض المعينة . ويختلف ذلك باحتلاف الأشخاص والأحوال . فاختلاط الصحيح بالمريض سبب لنقل المسرض وقد يتخلف هذا السبب»(٥٠٠ تبعًا لتقدير الله تعالى .

وممن أخذ بِهذا المسلك أيضًا بالإضافة إلى من سبق: البغوي (^{٣٦)} وابـــن الصلاح^(٣٧) وابن مفلح^(٣٨) والطيبي^(٣٩) والقسطلاني^(٤١) وسليمان بن عبد الله^(٤١) وصديق حسن خان ^(٤١) والألباني ^(٣١).

ثانيًا : مذهب النسخ :

نقل القاضي عياض عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وجماعة من السلف قولهم بنسخ الأحاديث المثبتة للعدوى بحديث «لا عدوى» (١٤١).

ثالثًا : هذهب الترجيح :

سلك هذا المذهب فريقان من الناس: أحدهما رجح الأحساديث النافيسة

⁽٣٥) الباعث الحثيث (١٧١).

⁽٣٦) في شرح السنة (١٦٩/١٢) .

⁽٣٧) في مقدمته في علوم الحديث ص (١٧٢).

⁽٣٨) في الآداب الشرعية (٢٥١/٣) .

⁽٣٩) في الكاشف في حقائق السنن (٣١٤/٨) ، المعروف بشرح الطيبي .

⁽٤٠) في إرشاد الساري (٣٧٣/٨) .

⁽٤١) في تيسير العزيز الحميد ص(٤٢٥) .

⁽٤٢) في عون الباري (٢٤٧/٥) .

⁽٤٣) في السلسلة الصحيحة (٢٩٦/٢). وقال : (وما أشبه اليوم بالبارحة فإن الأطباء الأوروبيين في أشد الغفلة عنه تعالى لشركهم وضلالهم وإيمانِهم بالعدوى على الطريقة الجاهلية فلهؤلاء يقـــال : «فمن أعدى الأول ؟») .

⁽٤٤) انظر : الفتح (١٥٩/١٠) ، مسلم بشرح النووي (٤٦٥/١٤) .

للعدوى وردَّ الأحاديث المثبتة للعدوى وعلى رأس هؤلاء عائشة رضي الله عنها. والفريق الآخر رجح الأحاديث المثبتة للعدوى ورد حديث «لا عدوى».

فأما الفريق الأول: فقد استدلوا على ما ذهبوا إليه بما يلي: -

-1 أن الأحاديث المثبتة للعدوى شاذة $(^{(2)})$.

٧- «أن عائشة أنكرت ذلك ، فأخرج الطبري عنها أن امرأة سالتها عنه (٢٠٠) فقالت : ما قال ذلك ، ولكنه قال : «لا عدوى» ، وقال : «فمسن أعدى الأول ؟» قالت : وكان لي مولى به هذا الداء فكان يأكل في صحافي ويشرب في أقداحي وينام على فراشي (٢٠٠) .

٣- أن أبا هريرة تردد في هذا الحكم ، فيؤخذ الحكم من رواية غيره .

وأما الفريق الثاني وهم الذين رجحوا الأحاديث المثبتة للعدوى فإلهم ردوا حديث «لا عدوى» واستدلوا على ذلك بما يلى :-

١- «أن أبا هريرة رجع عنه: إما لشكه فيه وإما لثبوت عكسه عنده.

٢- أن الأخبار الدالة على الاجتناب أكثر مخارج وأكثر طرقًا فالمصير إليها أولى (٤٩)

* * *

⁽٥٥) انظر فتح الباري (١٠٩/١٠).

⁽٤٦) أي عن حديث : "وفر من المحذوم فرارك من الأسد" .

⁽٤٧) أخرجه الطبري في تَهذيب الآثار (٢٦/١) ح(٨٣) وابن أبي شيبة في مصنفه مختصرًا (٥٦٨/٥) ح(٩) .

⁽٤٨) فتح الباري (١٥٩/١٠) .

⁽٤٩) فتح الباري (١٦٠/١٠) .

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يترجح والله تعالى أعلم هو مذهب الجمع لأنه ممكن كما سبق ، وإذا أمكن الجمع فلا يصار إلى غيره إذ أن فيه إعمالاً لكلا الدليلين ، وإعمال الدليلين أولى من إهمال أحدهما ، ولذلك فقد ذهب إليه جمهور العلماء ، بل صرح بعضهم بأنه هو المتعين كالنووي فإنه لما ساق أحاديث العدوى قلال : «والجمع بينهما هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء ويتعين المصير إليه»(١) .

وقال القاضي عياض: «والصحيح الذي عليه الأكثر ويتعين المصير إليــه أن لا نسخ بل يجب الجمع بين الحديثين» (٢) .

ثم إن الراجح- والله تعالى أعلم- من مسالك الجمع هو المسلك السابع، وهو حمل قوله على: «لا عدوى» على نفي ما كان يعتقده أهل الجاهلية من أن المرض يعدي بطبعه فإن صاحب هذا الاعتقاد ، اعتقاد استقلالية السبب «المرض » بذلك دون تقدير الله تعالى وفعله فهو شرك أكبر وإن كان بحرد التفات إلى السبب وغلو فيه فهو شرك أصغر، فاعتقاد الشخص في السبب هو الذي يحدد كونه شركًا أكبر أم أصغر (٣).

وحمل النصوص الأخرى على إثبات العدوى وأنَّها من الأشياء التي جعلها الله سببًا لانتقال المرض من السقيم إلى الصحيح .

⁽١) مسلم بشرح النووي (١٤/٥٤٤).

⁽٢) نقل ذلك عنه ابن حجر في فتح الباري (١٠٩/١٠).

⁽٣) انظر في الكلام عن الأسباب وتفصيل القول فيها مجموع الفتاوى (١٦٩/٨) ، مدارج السالكين (٢٦٨/١) ، القول السديد ، للسعدي ، ص(١٨) .

سبب الترجيح :

١- أنَّ هذا المسلك فيه إعمالٌ لجميع الأدلة وعدم طرح شيء منها كما
 تقدم .

٢- أن المسالك الأخرى يمكن الإيراد عليها والإجابة عنها كما سيأتي .

٤- أن حاصل أكثر المسالك الأحرى هو نفي وجود العدوى «وهذا يفضي إلى تعطيل الأصول الطبية و لم يرد الشرع بتعطيلها بـــل ورد بإثباتِــها ، والعبرة بِها على وجه لا يناقض أصول التوحيد ولا مناقضة في القول بِها علـــى الوجه الذي ذكرناه» (٤) بل إن العدوى ثابتة بالنص والاستقراء والطب :-

أ- أما النص فقد سبق قوله ﷺ: «لا يورد ممرض على مصح» ، وقوله ﷺ: «وفر من المجذوم فرارك من الأسد» وقوله في الطاعون : «وإذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرض وأنتم بما فلا تخرجوا فرارًا منه».

ب- «وأما الاستقراء فما زال الناس يشاهدون الصحيح ينتابه المرض إذا خالط المريض ولا سيما بعض الأمراض كالجرب والجذام وبعض الحميات»(٥).

ج- وأما الطب فقد أثبت الطب الحديث على أن ثمة عدوى بل إن إثبات وقوع العدوى أصبح من المسلمات التي لا يمكن إنكارها أو تجاهلها ، فإنك لا تكاد تقرأ كتابًا في الطب إلا وحدت فيه الحديث عن العدوى وطرقها وسبل

⁽٤) شرح الطيبي (٣١٤/٨) .

⁽٥) مشكّلات الأحاديث النبوية (٧٩).

الوقاية منها (٦).

يقول الدكتور محمد على البار: « وأما الأمراض المعدية فهي التي تنتقل من مريض إلى آخر بأحد طرق العدوى العديدة وهي: –

٢- أو بطريق الفم مثل أمراض الجهاز الهضمي. . كشلـــل الأطفـــال
 والتهاب الكبد الوبائي .

٣- وعن طريق الزنا واللواط مثل الأمراض التناسلية كالزهري والسيلان.

٤- أو عن طريق الملامسة مثل الجدري أو الجذام .

٥- أو بواسطة الحقن أو نقل الدم مثل التهاب الكبد الفيروسي .

٦- أو بواسطة وخز الحشرات كالبعوضة التي تنقل مرض الملاريا .. ٣٥٠٠.

وبهذا يحصل الجمع بين الأحاديث ويزول ما قد يُتوهم مـــن التعــارض وتتفق أقوال النبوة مع أحدث النظريات الطبية .

ولو قيل إن ما ورد عن الرسول الله من الأحاديث في إثبات العدوى يعتبر من أعلام نبوته لكان ذلك صوابًا ، إذ أن العلم الحديث قد أثبت ما أخبر بــــه الرسول الله منذ عدة قرون والله أعلم .

⁽٦) انظر مثلاً: الأمراض المعدية ، للدكتور عبد الحسين بيرم ، ص (٣٢) ، الموجز في علم الصحة ، للدكتور محمد رشاد عامر ، ص (٦١) ، مبادئ الصحة العامة ، للدكتور أحمد محمد كمـــال ، ص (٣٦) ، الصحة العامة ، الدكتور أحمد عمد كمـــال ،

⁽٧) العدوى بين الطب وحديث المصطفى (٢٤) .

مناقشة الأقوال المرجوحة :

أولاً: مناقشة مسالك الجمع:

أما المسلك الأول: وهو حمل الفرار من المجذوم على رعاية خاطر المجذوم لأنه إذا رأى الصحيح البدن السليم من الآفة تعظم مصيبته وتزداد حسرته ، فإنه لا يخفى ما فيه من الضعف لأن الأمر بالفرار ظاهر في تنفير الصحيح من القرب من المجذوم . فهو ينظر فيه لمصلحة الصحيح أولاً . مع قوة التشبيه بالفرار مسن الأسد لأنه لا يفر الإنسان من الأسد رعاية لخاطر الأسد أيضًا (^) .

وأما كون المجذوم تعظم مصيبته وتزداد حسرته إذا رأى السليم البدن فإن هذا حاصل بصورة أظهر في فرار الناس منه وبعدهم عنه لئلا يحل بحم ما حل به والله أعلم .

وقد نص ابن القيم وغيره على أن الرائحة أحد أسباب العدوى (٩) .

وأما المسلك الثالث: وهو حمل قوله ﷺ: «لا عدوى» على أنه نَهي لا نفي ، فيشكل عليه قوله ﷺ في آخر الحديث: «فمن أعدى الأول؟» فإن هذا الحديث قد فهم منه الأعرابي النفى ولهذا استشكل نفيه وأورد مها أورده

⁽٨) انظر الباعث الحثيث ، لأحمد شاكر ، ص (١٧٠) .

⁽٩) انظر زاد المعاد (١٤٩/٤) وانظر كتاب : الطب من الكتاب والسنة، لموفق الدين عبد اللطيـــف البغدادي، ص (٢٠٠٠) فقد نص مؤلفه على أن الرائحة من أسباب العدوى .

وأقره النبي على فهمه و لم ينكره عليه وإنما بين له أن أصل وجــود المــرض وانتقاله من جسم إلى جسم إنما هو بتقدير الله تعالى ولذلك قال: «فمن أعدى الأول؟»(١٠).

وأما المسلك الرابع: وهو التخصيص فيمكن الإيراد عليه بأن العـــدوى موجودة وثابتة في غير الأمراض المذكورة في الأحاديث كالزكام والملاريا مثلاً ، فلا معنى إذًا للقول بالتخصيص والله أعلم .

وأما المسلك الخامس: وهو التفريق بين قوي اليقين وضعيفه فإنه قد يتوجه في الجمع بين أكله هي مع المجذوم - على فرض صحته - وأمره بالفرار منه، لكن لا يتوجه في مثل حديث «لا عدوى» لأنه نكرة في سياق النفي، والنكرة في سياق النفي من صيغ العموم فهو حديث عام يشمل من قوي يقينه ومن ضعف يقينه ثم إنه لا دليل على هذا التفصيل.

ولهذا قال الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب بعد ذكره لهذا المسلك: «ذكره بعض أصحابنا واختاره وفيه نظر»(١١).

وأما المسلك السادس : وهو ما ذهب إليه ابن حجر وغيره فإنه يجــــاب عنه بما يلي :

۱- أن اعتماده على الحس فيما ذهب إليه من نفي العدوى غير مسلم به،
 وقد سبق بيان دلالة النص والاستقراء والطب على وقوع العدوى وأنه لا مجال

⁽١٠) انظر: مفتاح دار السعادة (٣٧٥/٣) .

⁽١١) تيسير العزيز الحميد (٤٢٥) .

لإنكارها.

ولعل الذي دفع ابن حجر رحمه الله وغيره من أهـــل العلــم إلى إنكــار العدوى ونفيها هو أن حاملات المرض من البكتريا والفيروسات وغيرها لا ترى بالعين المجردة ، وإنما ترى بالأجهزة الدقيقة والمجاهر الإلكترونية وهذا ما لم يطلع عليه الأوائل ، وإنما اكتُشِفَ ذلك بعد تطور العلم وتقدمه . والله أعلم .

ب- وأما ما استدل به من قوله على: «لا يُعدي شيء شيئًا» فإنه يقال فيه كما قيل في حديث «لا عدوى» من أنه على أراد بذلك نفي ما كان يعتقده أهل الجاهلية من أن المرض يعدي بطبعه دون تقدير الله تعالى ويدل على ذلك آخر الحديث فإنه على لا قال ذلك قام أعرابي فقال: يا رسول الله إن النقبة تكون بمشفر البعير أو بعجبه فتشمل الإبل حربًا؟ قال: فسكت ساعة ، فقال: «ما أعدى الأول ؟ لا عدوى ولا صفر ولا هامة . خلق الله كل نفس فكتب حياتها وموتها ومصيباتها ورزقها» .

ثانيًا: مناقشة مذهب النسخ:

سبق أن ذكرنا أن القول بالنسخ - وهو نسخ الأحاديث المثبتة للعدوى بحديث «لا عدوى» - قال به جماعة من السلف وعلى رأسهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

ولكن دعوى النسخ هذه مردودة بما يلي :-

١- أنه لا يصار إلى النسخ إلا إذا تعذر الجمع - كما هو مقرر في علمي أصول الفقه (١٢) ومصطلح الحديث (١٣) - والجمع هنا غير متعذر وقد سيبق

⁽۱۲) انظر : روضة الناظر لابن قدامة (۲/۷۷) ، شرح الكوكب المنير للفتوحي (٦٣٥) . (۱۳) انظر : مقدمة ابن الصلاح (۱۷۲) ، الباعث الحثيث (۱۷۰) .

ذكر مسالك الجمع.

ولذلك قال القاضي عياض بعد إيراده القول بالنسخ: «والصحيح الذي عليه الأكثر ويتعين المصير إليه أن لا نسخ بل يجب الجمع بين الحديثين» (١٤).

٢- أنه يشترط للقول بالنسخ معرفة التاريخ حتى ننسخ المتقدم بالمتاخر
 منهما وهذا غير موجود هنا .

قال النووي رحمه الله بعد حكايته القول بالنسخ: «وهذا غلط لوجهين: أحدهما: أن النسخ يشترط فيه تعذر الجمع بين الحديثين. ولم يتعذر بـــل قـــد جمعنا بينهما.

والثاني : أنه يشترط فيه معرفة التاريخ وتأخر الناسخ وليس ذلك موجودًا هنا» (١٥)

-7 أن النسخ لا يثبت بالاحتمال . قال ابن حجر : «وأما دعوى النسخ فمردودة لأن النسخ لا يصار إليه بالاحتمال ولا سيما مع إمكان الجمع» (-17) .

وبهذا يتبين بطلان القول بالنسخ وممن صرح بِهذا –غير من سبق– ابـــن القيم (۱۷) وابن رجب (۱۸) عليهم رحمة الله .

ثالثًا: مناقشة مذهب الترجيح:

تقدم لنا أن مذهب الترجيح سلكه فريقان من الناس:

أحدهما: رجح الأحاديث النافية للعدوى، ورد الأحاديث المثبتة للعدوى.

⁽١٤) الفتح (١٠/١٠) .

⁽١٥) مسلم بشرح النووي (١٤/ ٤٦٥).

⁽١٦) الفتح (٢٤٢/١٠) .

⁽١٧) في مفتاح دار السعادة (٣٦٤/٣) .

⁽١٨) في لطائف المعارف (٧٥).

والفريق الثاني : رجح الأحاديث المثبتة للعدوى ، ورد حديث "لا عدوى"، وتقدمت أدلة كل من الفريقين .

ولكن كلُّ من هذين الترجيحين مردود ، ويمكن الإجابة عنه .

أما ما ذهب إليه الفريق الأول فيحاب عنه بما يلى :

١- أن الترجيح لا يصار إليه إلا مع تعذر الجمع - كما هـــو مقــر في علمي مصطلح الحديث (١٩) وأصول الفقه (٢٠) - وهو هنا غير متعذر كما سبق بيانه .

٧- «أن ما أخرجه الطبري عن عائشة لا ينفي الأحاديث المثبتة للعدوى لأن كل ما في هذه الرواية يدل على أن عائشة رضي الله عنها لم تسمع ما سمع أبو هريرة فهو قد سمع الحديثين من رسول الله الله الله الله عنها لم تسمع هي إلا أحدهما فروى كل منهما ما سمع .

وقد ذكر الحافظ في الفتح (٢١) أن ابن حزيمة أخرج في كتاب التوكل عن عائشة رضي الله عنها حديث: «لا عدوى ، وإذا رأيت المجذوم ففر منه كما تفر من الأسد» فإن صح هذا النقل فهو يرد قول من قال: إن عائشة رضى الله عنها أنكرت حديث «فر من المجذوم» » (٢٢).

٣- وأما تردد أبي هريرة رضي الله عنه في الحكم فليس فيه ما يدل علمي ترجيح أحاديث نفي العدوى ، بل لو استُدِل به على العكس وهممو ترجيح

⁽١٩) انظر : مقدمة ابن الصلاح (١٧٢) ، الباعث الحثيث (١٧٠) .

⁽٢٠) انظر : روضة الناظر (٤٥٧/٢) ، شرح الكوكب المنير (٦٣٥) .

⁽۲۱) انظر فتح الباري (۲۱/۱۰) .

⁽۲۲) مختلف الحديث لأسامة خياط (۱٦٠) .

أحاديث إثبات العدوى لكان أقرب (٢٣) ، لأن الذي صمت عنه أبــو هريــرة رضي الله عنه هو قوله: "لا عدوى" والذي أقام عليه هو قوله «لا يــوردن مرض على مصح».

٤- وأما قولهم بأن الأخبار الواردة من رواية غير أبي هريرة في نفي العدوى كثيرة وشهيرة بخلاف الأخبار المرخصة في ذلك فليس بمسلم لأن أحاديث إثبات العدوى أيضًا كثيرة وشهيرة كما أنّها وردت من رواية غير أبي هريرة- كما سبق - كعبد الرحمن بن عوف وأسامة بن زيد وعمرو بن الشريد عن أبيه وعائشة رضى الله عنهم .

وأما ما ذهب إليه الفريق الثاني فيجاب عنه بما يلي :-

١- أن الترجيح لا يصار إليه إلا عند تعذر الجمع كما سبق.

٢- أن رجوع أبي هريرة عن حديث «لا عدوى» إنما هـو لنسـيانه ، وهذا النسيان غير مؤثر على الحديث لوجهين ذكرهما النووي «أحدهما : أن نسيان الراوي للحديث الذي رواه لا يقدح في صحته عند جماهير العلماء بـــل يجب العمل به .

⁽٢٣) وهو ترجيح مردود كما سيأتي إن شاء الله .

⁽٢٤) مسلم بشرَّح النووي (٤٦٥/١٤) وهذه الروايات التي أشار إليها تقدم ذكرهــــا في المطلـــب الأول .

مسألة :

ثبت عن النبي الله أنه قال : «فر من المجذوم فرارك من الأسد» وثبت عنه أيضًا أنه أرسل إلى مجذوم وفد ثقيف : «إنا قد بايعناك فارجع» (٢٥٠) .

وروى أبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله في أخذ بيد بحذوم فأدخلها معه في القصعة وقال: « كل باسم الله، ثقة بالله ، وتوكلاً عليه» (٢٦).

فهذه الأحاديث كما ترى قد يفهم منها التعــــــــــارض إذ إن في الحديثـــين الأولين الإرشاد إلى تجنب المجذوم والأمر بالفرار منه وفي الحديث الثالث ما ينافي هذا فإنه الله أخذ بيده و لم يتحرز منه بل أمره بالأكل معه ، فكيف الخروج من

⁽۲۵) تقدم تخریجهما ص (۸۱).

⁽٢٦) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، بـــاب في الطــيرة (عــون ٢٠٠/١٠) ح (٣٩١٨) ، والترمذي في الأطعمة باب ماجاء في الأكل مع المجذوم (تحفــة ٥٣٨/٥) ح (١٨٧٧) ح (١٨٧٧) والطحاوي في شرح معــاني ماجة في كتاب الطب ، باب الجذام (١١٧٢/٢) ح (٢٥٤٦) ، والطحاوي في شرح معــاني الآثار (٢٨/١) ح (٨٥) ، وصححه ابـــن حبـان في كتاب العدوى والطيرة والفـــأل (٢٨/١٣) ح (٢١٢٠) والحــاكم في كتــاب الأطعمــة كتاب العدوى والفيرة والفـــأل (٢١٨/١٣) ح (٢١٢٠) والحــاكم في كتــاب الأطعمــة (٢١٢٠) ع (٢١٥٠) ع (٢١٥٠) ، ووافقه الذهبي .

ولكن هذا التصحيح متعقب فقد ضعفه الترمذي بسبب مفضل بن فضالة ، ومفضل بن فضالة هذا قال فيه ابن معين ليس بذاك ، وقال أبو حاتم : يكتب حديثه " وقال علي بن المديني : في حديث خابر نكارة " وقال النسائي : ليس بالقوي " وقال ابن عدي : لم أر له أنكر من هذا يعني حديث حابر انظر : تمذيب التهذيب (٢٧٣/١٠) ووثقه ابن حبان ، قال شعيب الأرنؤوط معلقاً على توثيت ابن حبان : لم يتأبع المؤلف أحد فيما علمت على توثيق المفضل بن فضالة بن أبي أميسة القرشسي صاحب هذا الحديث . صحيح ابن حبان (٤٩٠/١٣) حاشية (١) .

كما ضعف هذا الحديث ابن القيم في زاد المعاد (107/٤) $وابن عدي في الكامل في الضعفاء (<math>7/٤ \cdot ٤/٥$) والألباني كما في ضعيف سنن أبي داود ص ($7/8 \cdot 8/7$) والألباني كما في ضعيف سنن أبي داود ص ($7/8 \cdot 8/7$) وضعيف سنن الترمذي ص ($7/8 \cdot 8/7$) ح ($7/8 \cdot 8/7$) وضعيف سنن ابن ماجه ص ($7/8 \cdot 8/7$) ومشكاة المصابيح (1791/7) ح ($8/8 \cdot 8/7$).

هذا التعارض ؟

والجواب عن ذلك أن حديث حابر ضعيف . فلا يقاوم ما حاء في الصحيحين عنه هله من الإرشاد إلى تجنب المجذوم بقوله وفعله : أما قوله فقد حاء في البخاري عن أبي هريرة «وفر من المجذوم فرارك من الأسد» وأما فعله فقد حاء في مسلم عن عمرو بن الشريد عن أبيه «إنا قد بايعناك فارجع» .

المبحث الثاني

الطيرة

وفيه تمهيد وثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم طاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - الطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

التمهيد

أولاً : بيان معنى الطيرة والفأل :

الطيرة: «بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن: هي التشاؤم بالشيء. وهي مصدر تطيَّر يقال: تطيَّر طيرة وتخير خيرة و لم يجئ من المصادر هكان غيرهما، وأصله فيما يقال: التطير بالسوانح والبوارح من الطير والظباء وغيرهما. وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم فنفاه الشرع وأبطله ونسهى عنه وأخبر أنه ليس له تأثير في جلب نفع أو دفع ضر»(۱).

قال الأزهري: «وقيل: للشؤم طائر وطير وطيرة لأن العرب كان مــن شــأنِها عيافة الطير وزجرها والتطير ببارحها وبنعيق غربانِــها وأحذهــا ذات اليسار إذا أثاروها فسمَّوا الشؤم طيرًا وطائرًا وطيرة لتشاؤمهم بها وبأفعالها»(٢).

وقال الحميدي: «الطيرة: التطير من الشيء والتشاؤم به والكراهية له. واشتقاقه من الطير كالغراب وما أشبهه مما كانت العرب تتشاءم به وترى أن ذلك مانع من الخير فنفى الإسلام ذلك فقال: «ولا طيرة» في جملة ما نفى»(").

وقال ابن عبد البر: «أصل التطير واشتقاقه عند أهل العلم باللغة والسير والأخبار هو مأخوذ من زجر الطير ومروره سانحًا أو بارحًا . منه اشتقوا التطير ثم استعملوا ذلك في كل شيء من الحيوان وغير الحيوان فتطيروا مــن الأعــور والأعضب والأبتر . .» (3) .

وقال النووي: «والتطير: التشاؤم وأصله الشيء المكروه من قول أو فعل

⁽١) النهاية لابن الأثير (١٥٢/٣) ، وانظر لسان العرب (١١/٤).

⁽٢) تُهذيب اللغة (٢/١٤).

⁽٣) تفسير غريب ما في الصحيحين ص (٣٠٦) -

⁽٤) التمهيد (٢٨٢/٩) .

أو مرئي وكانوا يتطيرون بالسوانح والبوارح فينفّرون الظباء والطيور فإن أخذت ذات الشمال ذات اليمين تبركوا به ومضوا في سفرهم وحوائجهم وإن أخذت ذات الشمال رجعوا عن سفرهم وحاجتهم وتشاءموا بها فكانت تصدهم في كثير من الأوقات عن مصالحهم (٥٠).

وقال ابن القيم: «كانوا يزجرون الطير والوحش ويثيرونها فما تيامن منها وأخذت ذات اليمين سموه سانحًا ، وما تياسر منها سموه بارحًا ، وما استقبلهم منها فهو الناطح وما جاءهم من الخلف فهو القعيد ، فمن العرب من يتشاءم بالبارح ويتبرك بالسانح ومنهم من يرى خلاف ذلك»(٦) .

قال القرافي رحمه الله : «التطير هو الظن السيئ الكائن في القلب والطيرة هو الفعل المرتب على هذا الظن من فرار وغيره» (٧) .

«والشؤم ضد اليمن . يقال تشاءمت بالشيء وتيمنت به» (^) .

يظهر مما سبق أن الطيرة كانت تطلق على التيّمُن والتشاؤم ثم انحصر استعمالها فيما بعد على التشاؤم وعلى التيمن بما ليس فألاً ، كمرور الطير سانحًا أو بارحًا ولذلك نُهى عنها .

فهي من هذا الوجه أعم من التشاؤم ، والتشاؤم أعم منها من وجه آخر وهو أن أصل الطيرة مأخوذ من زجر الطير ومن ثمَّ التبرك به أو التشاؤم . بينما التشاؤم يكون في الطير وغيره كالتشاؤم من ذوي العاهات كالأعور والأبتر وغيرهما .

⁽٥) مسلم بشرح النووي (٤٧٠/١٤) .

 ⁽٦) مفتاح دار السعادة (٢٦٨/٣) ■ وانظر : المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام (٦/ ٧٨٦) .
 (٧) الفروق للقراق (٢٣٨/٤) .

⁽٨) النهاية (٢ / ٥١٠) . وانظر لسان العرب (٣١٤/١٢) .

وفي الشرع: الشؤم والطيرة بمعنى واحد (٩) ومما يدل على ذلك قوله على (١٠) هغير بالطيرة «. . وإن تكن الطيرة في شيء ففي الفرس والمرأة والدار » (١٠) فعبر بالطيرة عن الشؤم .

الفأل:

قال ابن الأثير: "الفأل: مهموز فيما يسر ويسوء والطيرة لا تكـــون إلا فيما يسوء وربما استعملت فيما يسر.

وقد خص الشرع الطيرة بما يسوء والفأل بما يسر ، وفسر النبي الله الفأل بالكلمة الصالحة والحسنة والطيبة (١٢) .

وعلى هذا يكون معنى الفأل شرعًا : هو الكلمة الحسنة فقط فإن ترتب عليه إقدام أو إحجام فهو طيرة وليس بفأل .

ثانيًا : حكم الطيرة

تضافرت الأحاديث على نفي الطيرة وتحريمها وبيان بطلانها وأنهــــا مـــن الشرك ، ومن ذلك :-

١- ما رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة أن النبي لله قال: ﴿لا

⁽٩) انظر فتح الباري (٦١/٦) (٢١٣/١٠) .

⁽١٠) رواه أَبو داود من حديث سعد بن مالك (عـــون ٢٩٦/١٠)، ح (٣٩١٤). وصححــه الألباني في صحيح سنن أبي داود (٧٤٢/٤).

⁽١١) النهاية (٤٠٦/٣) . وانظر لسان العرب (١٣/١١) .

⁽۱۲) انظر: الفتح (۱۰/۱۰).

طيرة وخيرها الفأل» (١٣) .

قال ابن القيم تعليقًا على هذا الحديث: «وهذا يحتمل أن يكون نفيًا وأن يكون فيًا ، أي: لا تطيروا ، ولكن قوله في الحديث: «ولا عدوى ولا صفر ولا هامة» (١٤) يدل على أن المراد النفي وإبطال هذه الأمسور التي كانت الجاهلية تعانيها ، والنفي في هذا أبلغ من النهي لأن النفي يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره والنهي إنما يدل على المنع منه "(١٥).

ويمكن أن يكون النفي متضمنًا لمعنى النهي فيدل على كلا المعنيين : بطلان ذلك وعدم تأثيره ، والنهي عنه والله أعلم .

٢- قوله الله في حديث عبد الله بن مسعود : «الطيرة شرك ، الطيرة شرك ، الطيرة شرك ، الطيرة شرك ألا أولكن الله يذهبه بالتوكل» (١١) .

قال الشيخ سليمان بن عبد الله : «قوله «الطيرة شرك» صريح في تحريم

⁽۱۳) سيأتي تخريجه ص (۱۱۱) .

⁽۱٤) تقدم تخریجه ص (۷۸) .

⁽١٥) مفتاح دار السعادة (٢٨٠/٣) .

⁽١٦) أخرجه أبو داود (عون ٢٨٨/١٠)، ح (٢٩٠٤)، والترمذي (تحفة ٥/٢٣٨) = ح(٢٦٦١)، وابن ماجة (٢٣٨/١٠)، ح (٢٥٣٨) ، وابن حبان في صحيحه (٤٩١/١٣)، ح (٢٦٢٢)، وابن أبي شيبة في مسنده (٢٨٢/١)، ح(٢٦٥٠) = والطحاوي في شرح معاني الآثار (٢٦٨٤)، وابن أبي الدنيا في التوكل (٨٨)، ح (٢٠٤١)، والحساكم في شرح معاني الآثار (٤٢،٤١)، وابن أبي الدنيا في التوكل (٨٨)، ح (٢٠٤١)، والحساكم (٢٠٤١)، ح (٤٤٠٤٣)، والحساكم (٢٠٤١)، ح (٤٤٠٤٣)، والما عذا حديث صحيح سنده = ثقات رواته و لم يخرجاه .

وصححه أحمد شاكر في تعليقه على المسند ، والألباني كما في صحيح سنن الترمذي (١٢١/٢) وشعيب الأرنؤوط في تحقيقه لصحيح ابن حبان .

تنبيه :

في قوله «وما منا إلا ، ولكن الله يذهبه بالتوكل» نقل الترمذي عن سليمان بن حرب قوله عـــــن هذه الجملة من الحديث : هذا عندي قول عبد الله بن مسعود » وصوَّب ذلك ابن القيم في مفتاح دار السعادة (۲۱۱/۳) وابن حجر في الفتح (۲۱۳/۱۰) ومعنى هذا أنما مدرجة في الحديث .

الطيرة وألها من الشرك لما فيها من تعلق القلب على غير الله الله ١٧٠) .

والأدلة في هذا كثيرة وشهيرة وقد ذكرت ما به يحصل المقصود ، وسيأتي مزيد منها في ثنايا البحث إن شاء الله تعالى .

* * *

⁽١٧) تيسير العزيز الحميد ص (٤٣٨) .

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

جاءت أحاديث الصحيحين في هذه المسألة بأمرين:

الأمر الأول : نفي الطيرة .

الأمر الثاني : إثباتُها في ثلاثة أشياء في المرأة والدابة والدار وفي روايـــة عند مسلم "والخادم" .

فأما أحاديث نفي الطيرة فقد جاءت في الصحيحين عن أبي هريرة وأنس وابن عمر وجابر ومعاوية بن الحكم رضي الله عنهم . وإليــــك ســــياق هــــذه الأحاديث .

وقد جاء عن أبي هريرة رضي الله عنه من عدة طـــرق قولـــه ﷺ : «لا عدوى ولا طبرة» (٢) .

الحديث الثاني: حديث أنس رضي الله عنه ولفظه «لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفأل» قالوا وما الفأل؟ قال: «كلمة طيبة» متفق عليه (٢٠).

الحديث الثالث: حديث ابن عمر رضي الله عنه ولفظه: «لا عدوى ولا

⁽١) متفق عليه : البخاري : كتاب الطب ، باب : الطيرة ، (٢١٧١/٥) ، ح (٢٢٢٥) . ومسلم : كتاب السلام ، باب : الطيرة والفأل ، (٢٦٩/١٤) ، ح (٢٢٢٢) .

⁽٢) وقد سبق تخريجها وبيانُها بالتفصيل في المطلب الأول من المبحث السابق (٧٧-٧٧) .

⁽٣) سبق تخریجه ص (٧٩) .

طيرة والشؤم في ثلاث : في المرأة والدار والدابة » متفق عليه (١) .

الحديث الوابع: حديث جابر رضي الله عنه ولفظـــه «لا عـــدوى ولا طيرة ولا غول» رواه مسلم (٥).

الحديث الخامس : حديث معاوية بن الحكم وفيه : ومنا رجال يتطيرون. قال : «ذاك شيء يجدونه في صدورهم فلا يصدنّهم» (١) .

ووجه الاستشهاد بِهذا الحديث أنه الله الله عدم الالتفات الله عدم الالتفات لها .

قال ابن القيم تعليقًا على هذا الحديث: «فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه إنما هو في نفسه وعقيدته لا في المُتَطَيَّرِ به ، فوهمه وخوفه وإشراكه هو الــــذي يطــيره ويصده لا ما رآه وسمعه ، فأوضح لأمته الأمر وبين لهم فساد الطيرة . . » (٧) . هذه هي أحاديث نفي الطيرة .

وأما أحاديث إثباتِها أو إثبات الشؤم فقد جاءت في الصحيحين عن ابـــن عمر وسهل بن سعد وجابر رضي الله عنهم وهي كالتالي :

الحديث الأول: حديث ابن عمر رضي الله عنهما السابق وفيه «والشؤم في ثلاث : في المرأة والدار والدابة» (^) .

وفي رواية أخرى «إنما الشؤم في ثلاثة : في الفرس والمرأة والــــدار»(٩)

⁽٤) سبق تخريجه ص (٧٩) .

⁽٥) سبق تخريجه ص (٧٩).

⁽٦) رواه مسلم: كتاب المساحد ومواضع الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ـ (٣٣/٥)، ح(٥٣٧).

⁽٧) مفتاح دار السعادة (٢٨١/٣) .

 ⁽٨) وورد هذا الجزء من الحديث عند البخاري عن ابن عمر أيضاً في كتاب النكاح ، باب : ما يتقى من شؤم المرأة (٩/٥)) .

⁽٩) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد والسير ، باب : ما يذكر من شؤم الفرس، (١٠٤٩/٣)، ح (٢٧٠٣) و (٢٧٠٣) . ومسلم : كتاب السلام ، باب : الطيرة والفأل (١٤/ ٤٧١) ح (٢٢٢٥) .

وفي رواية لمسلم: «إن كان الشؤم في شيء ففي الفرس والمسكن والمـــرأة» وفي رواية أخرى لمسلم أيضًا: «إن يكن من الشؤم شيءٌ حق ففي الفـــرس والمرأة والدار».

بيان وجه التعارض

من خلال استعراض الأحاديث في هذه المسألة قد يُتوهم أن بينها تعارضًا، وأن بعضها ينافي البعض الآخر إذ أن الأحاديث الأولى منها تنفي الطيرة كما في قوله الله عليمة الله ع

⁽١٠) متفق عليه: البخاري: كتاب الجهاد والسير. باب: ما يذكر من شؤم الفرس، (٣/٥٠/٣)، حر٤ ٢٢٢٦) ومسلم: كتاب السلام، باب: الطيرة والفأل، (٤٧٣/١٤) = ح (٢٢٢٦).

⁽١١) هو المُنزل ودار الإقامة . انظر : النهاية (١٨٩/٣) ، لسان العرب (١٠٢/٨) .

⁽۱۲) قال الحافظ في الفتح: « اتفقت الطرق كلها على الاقتصار على الثلاثة المذكورة » ثم تكلم عن زيادة « السيف » ويقصد رحمه الله بالثلاثة : المرأة والدار والدابة، ولا أدري لماذا لم يعدَّ « الحادم» معها ، مع أنه ثابت في صحيح مسلم كما ترى من حديث جابر ؟!! .

وأما زيادة السيف فقد جاءت عند ابن ماجة (٦٤٢/١) ، ح (١٩٩٥) من طريق الزهري أن أم سلمة رضي الله عنها كانت تعد هؤلاء الثلاثة وتزيد معهن السيف .

وروى هذه الزيادة أيضاً عبد الرزاق في مصنفه (١١/١٠) .

وحكم الألباني في صحيح سنن ابن ماجة (٣٣٧/٤) . ح (١٦٢٢) على هذه الزيادة بالشذوذ. (١٣) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب : الطيرة والفأل ، (٤٧٣/١٤) ، ح (٢٢٢٧) .

هل نجنح إلى الترجيح فنرجح بعضها على بعض ؟ أم نسلك سبيل النسخ ؟ أم نحاول الجمع والتأليف فنعمل جميع الأحاديث على وجه لا تناقض فيه ولا اختلاف ؟!

هذا ما سنبينه إن شاء الله تعالى في المطلب التالي .

* * *

المطلب الثاني مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

احتلف أهل العلم في توجيه هذه الأحاديث احتلافًا كبيرًا فتنوعت مذاهبهم بين محاول للجمع بينها ، وقائل بالنسخ ، وثالث قد رام الترجيح .

والخلاف مداره أحاديث إثبات الشؤم ، وأما أحاديث نفيه فقد اتفق أهل العلم على الأخذ بما وحملها على ظاهرها ، وهو النفى والتحريم .

وإليك مذاهبهم في ذلك :-

أولاً ، مذهب الجمع :

ويمكن تقسيمه إلى مسلكين:

المسلك الأول: حمل أحاديث الشؤم على ظاهرها وجعلها مخصصة لأحاديث نفي الطيرة فيكون المعنى: لا طيرة إلا في هذه الثلاث ، فالطيرة منفية ومحرمة إلا في هذه الأشياء الثلاث فإنها موجودة ومباحة ، وإلى هذا ذهب الإمام مالك وابن قتيبة والشوكاني عليهم رحمة الله

قال الإمام مالك تعليقًا على حديث «الشؤم في ثلاث»: «هو على خاهره، وأن الدار قد يجعل الله سكناها سببًا للضرر والهلاك وكذا اتخاذ المرأة المعينة أو الفرس أو الخادم قد يحصل الضرر عنده بقضاء الله تعالى»(١).

وروى أبو داود عن مالك أنه سُئل عن الشؤم في الفرس والدار ؟ قــال : «كم من دار سكنها قوم [ناس] فهلكوا ثم سكنها آخرون فـــهلكوا فــهذا

⁽١) نقل ذلك عنه النووي في شرحه لمسلم (٤٧٢/١٤) .

تفسيره فيما نرى ، والله أعلم»(٢).

قال المازري: «فمالك رضي الله عنه أخذ هذا الحديث على ظاهره و لم يتأوله» (٣) .

حيث قال في ترجمته: «باب ما يتقى من الشؤم»(٥) (١) .

وقال ابن قتيبة تعليقًا على حديث الشؤم أيضًا : «ووجهه أن أهل الجاهلية كانوا يتطيرون فنهاهم النبي في وأعلمهم أن لا طيرة فلما أبوا أن ينتهوا بقيت الطيرة في هذه الأشياء الثلاثة"(٦).

قال ابن حجر: "فمشى ابن قتيبة على ظاهره ويلزم على قولـــه أن مــن

⁽٢) رواه أبو داود (عون ٢٩٨/١٠) . وحكم عليه الألباني بأنه صحيح مقطوع . انظر صحيح سنن أبي داود (٧٤٢/٢)

⁽٣) المعلم بفوائد مسلم (١٠٤/٣) بتصرف يسير .

⁽٤) مشارق الأنوار (٢٤٢/٢) .

⁽٥) الموطأ (٢/٢٧) .

^(•) وذهب ابن العربي إلى تأويل كلام مالك فقال: لم يرد مالك إضافة الشؤم إلى الدار وإنما هو عبارة عن جري العادة فيها فأشار إلى أنه ينبغي للمرء الخروج عنها صيانة لاعتقاده عن التعلق بالباطل »، قال ابن حجر: وما أشار إليه ابن العربي في تأويل كلام مالك أولى • والمراد بذلك حسم الملات وسد الذريعة لئلا يوافق شيء من ذلك القدر فيعتقد من وقع له أن ذلك من الطيرة فيقع في اعتقاد ما نَهى عن اعتقاده . . » فتح الباري (٦٢/٦) بتصرف يسير .

ولكن ماذهب إليه المازري والقاضي عياض وتبعهم في ذلك الشوكاني هو الأقرب إلى كلام مالك ولذلك أثبته هنا و لم أثبته في مسلك ابن حجر رحمه الله كما سيأتي .

وقد يقال إن ظاهر كلام مالك رحمه الله هو أن شؤم هذه الأشياء هو ما يقدره الله تعالى فيها مـــن الشر كما أن يُمنها ما يقدره الله تعالى فيها من الخير فتأمل ، فيكون بذلك داخلًا في القول السادس من المسلك الثانى كما سيأتي إن شاء الله تعالى .

⁽٦) نقل ذلك عنه ابن حجر في الفتح (٦١/٦) .

تشاءم بشيء منها نزل به ما يكره»(٧).

وقال الشوكاني: «والراجح ما قاله مالك وهو الذي يدل عليه حديث أنس الذي ذكرنا (^) فيكون حديث الشؤم مخصصًا لعموم حديث «لا طيرة» فهو في قوة «لا طيرة إلا في هذه الثلاث»»(٩).

المسلك الثاني: تأويل حديث الشؤم وحمله على غير ظاهره والسالكون لهذا المسلك من أهل العلم لم يتفقوا على تأويل واحد بل تنوعــــت طرائقــهم وتباينت آراؤهم في تأويل هذا الحديث " وإليك أقوالهم في ذلك :-

القول الأول: أن حديث الشؤم: «سيق لبيان اعتقاد الناس في ذلك لا أنه إخبار من النبي الله بثبوت ذلك» (١٠).

القول الثاني: أن «معنى الحديث إخباره عن الأسباب المشيرة للطيرة الكامنة في الغرائز ، يعني أن المثير للطيرة في غرائز الناس هي هذه الثلاثة فأخبرنا بها لنأخذ الحذر منها فقال: «الشؤم في الدار والمسرأة والفرس» أي أن الحوادث التي تكثر مع هذه الأشياء ، والمصائب التي تتوالى عندها تدعو النساس إلى النشاؤم بها فقال: «الشؤم فيها» أي: أن الله قد يقدره فيها على قرون قوم فخاطبهم النبي الله بذلك لما استقر عندهم منه المعمن إبطال الطريرة وإنكار العدوى»(١١).

القول الثالث: ما ذهب إليه ابن حجر وغيره من أن «المراد بذلك حسم

⁽٧) المرجع السابق.

 ⁽٨) وهو قوله ﷺ للرجل الذي اشتكى إليه قلة عددهم وذهاب مالهم بعد تحولهم مـن مسكنهم إلى
 مسكن آخر : «ذروها ذميمة» وسيأتي تخريجه إن شاء الله تعالى ص (١٢٨) .

⁽٩) نيل الأوطار (٢١٩/٧) .

⁽١٠) الفتح (٦١/٦).

⁽١١) مفتاح دار السعادة (٣٤١/٣) .

المادة وسد الذريعة لئلا يوافق شيء من ذلك القدر فيعتقد من وقع له أن ذلك من العدوى أو من الطيرة فيقع في اعتقاد ما نَهي عن اعتقاده فأشير إلى احتناب مثل ذلك.

والطريق فيمن وقع له ذلك في الدار مثلاً أن يبادر إلى التحول منها لأنــه متى استمر فيها ربما حمله ذلك على اعتقاد صحة الطيرة والتشاؤم (١٢).

القول الرابع: أن "الشؤم في هذه الثلاثة إنما يلحق من تشاءم بها وتطــــير بما فيكون شؤمها عليه ، ومن توكل على الله ولم يتشاءم ولم يتطــــير لم تكـــن مشئومة عليه .

قالوا: ويدل عليه حديث أنس «الطيرة على من تطير»(١٣) .

وقد يجعل الله سبحانه تطير العبد وتشاؤمه سببًا لحلول المكروه به، كما يجعل الثقة والتوكل عليه وإفراده بالخوف والرجاء من أعظم الأسباب التي يدفع الشر المتطير به» (١٤).

القول الخامس: هو تفسير الشؤم، فقالوا: إن المراد «بشــــؤم الــدار ضيقها وسوء جيرانها وأذاهم، وقيل: بعدها عن المساجد وعدم سمــاع الأذان منها، وشؤم المرأة عدم ولادتِها وسلاطة لسانِها وتعرضها للريـــب، وشــؤم الفرس أن لا يغزى عليها، وقيل: حِرائها وغلاء ثمنها، وشؤم الخادم سوء خلقه وقلة تعهده لما فوض إليه.

⁽۱۲) الفتح (۱۳/۳) .

⁽١٣) رواه ابن حرير في تمذيب الآثار (١٩/١)، ح(٥٢)، وابـــن حبــــان في صحيحـــه (٤٩٢/١٣) ح(٢١٢٣) وقال الحافظ ابن حجر : في صحته نظر لأنه من رواية عتبة بن حميد وهو مختلف فيه . انظر الفتح (٢٣/٦) .وحسَّن إسناده شعيب الأرنؤوط في تحقيقه لصحيح ابن حبان .

⁽١٤) مفتاح دار السعادة (٣٤٠/٣) .

وقيل المراد بالشؤم هنا عدم الموافقة كما جاء في الحديث: «سعادة ابن آدم في ثلاثة وشقوة ابن آدم في ثلاثة، فمن سعادته: المرأة الصالحة والمسكن الواسع والمركب الصالح، ومن شقوته المرأة السوء والمسكن السوء والمركب السوء»(١٠٠).

وقد أشار البخاري إلى هذا التأويل بأن قرن بالاستدلال بهذا الحديث قوله تعالى :

﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِنَ مِنْ أَزْوَجِكُمْ وَأَوْلَندِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ ﴾ (١١) .

وذكر في الباب حديث أسامة بن زيد "ما تركت بعدي فتنة أضر علي الرجال من النساء "(۱۷)"(۱۸) .

القول السادس: ما ذهب إليه الخطابي وابن رجب وابن القيم عليهم رحمة الله وهو أن المراد بالشؤم في هذه الأشياء ألها أعيان وظروف وأسباب محسوسة يقدر الله تعالى بها الشؤم واليمن والضر والنفع فمن ابتلي بشؤم شيء منها فوجد في نفسه الكراهة لذلك أبيح له تركه.

وليس المراد ما يعتقده أهل الجاهلية فيها من أنها مؤثرة بذاتها وطبعها .

قال الخطابي: «اليُمن والشؤم سمتان لما يصيب الإنسان من الخير والشــر والنفع والضر ولا يكون شيء من ذلك إلا بمشيئة الله وقضائه وإنما هذه الأشياء محال وظروف جعلت مواقع لأقضيته ليس لها بأنفسها وطباعها فعل ولا تأثير في

⁽١٥) رواه أحمد (٢٨/٣)، ح (١٤٤٥)، والحاكم (١٧٥/٢)، ح (٢٦٨٤)، وضعف إسناده أحمسد شاكر في تعليقه على مسند الإمام أحمد، وحسنه الألبان في السلسلة الصحيحة (٣٩/٣)، ح(٧٤٠).

⁽١٦) سورة التغابن : آية (١٤) .

⁽١٧) أخرجه البخاري في كتاب النكاح، باب مايتقى من شؤم المرأة (١٩٥٩/٥) ، ح (٤٨٠٧). (١٨) طرح التثريب (١٢٢/٨) .

شيء " إلا ألها لما كانت أعم الأشياء التي يقتنيها الناس " وكان الإنسان في غالب أحواله لا يستغني عن دار يسكنها وزوجة يعاشرها وفرس يرتبطه ، وكان لا يخلو من عارض مكروه في زمانه ودهره أضيف اليمن والشؤم إليها إضافة مكان ومحل وهما صادران عن مشيئة الله سبحانه" (١٩) .

وقال أيضًا: «معناه إبطال مذهبهم في الطيرة بالسوانح والبوارح من الطير والظباء ونحوها ، إلا أنه يقول: إن كان لأحدكم دار يكره سكناها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس لا يعجبه ارتباطه فليفارقها بأن ينتقل من الدار ويبيع الفرس ، وكان محل هذا الكلام محل استثناء الشيء من غير جنسه ، وسبيله سبيل الخروج من كلام إلى غيره» (٢٠٠).

وقال ابن رجب: «والتحقيق أن يقال في إثبات الشؤم في هذه الثلاث ما ذكرناه في النهي عن إيراد المريض على الصحيح والفرار من المجذوم ومن أرض الطاعون ، أنَّ هذه الثلاث أسباب يقدر الله تعالى بما الشؤم واليُمن ويقرنه ، ولهذا يشرع لمن استفاد زوجة أو أمة أو دابّة أن يسأل الله تعالى من حيرها وحير ما جبلت عليه ، ويستعيذ به من شرها وشر ما جبلت عليه ، ويستعيذ به من شرها وشر ما جبلت عليه (٢١)»(٢٠).

وقال ابن القيم : « إخباره ه الشؤم أنه يكون في هذه الثلاث ليس فيه

⁽١٩) أعلام الحديث (١٣٧٩/٢).

⁽٢٠) معالم السنن (٢١٨/٤).

⁽٢١) كما روى ابن ماجه (٦١٧/١) ، ح (١٩١٨) عن عبد الله بن عمرو عن النبي الله قــــال : «إذا أفاد أحدكم امرأة أو خادمًا أو دابة فليأخذ بناصيتها وليقل : اللهم إني أسألك مـــن خيرهـــا وخير ما حبلت عليه ، وأعوذ بك من شرها وشر ما حبلت عليه » .

ورواه أيضًا أبو داود (عون ١٣٨/٦) ، ح (٢١٦٠) وحسنه الألباني في صحيح ســـنن أبي داود (٤٠٦/٢) ، ح (١٨٩٢) .

⁽۲۲) لطائف المعارف (۲۲).

إثبات الطيرة التي نفاها وإنما غايته أن الله سبحانه قد يخلق منها أعيانًا مشئومـــة على من قاربَها وسكنها ، وأعيانًا مباركة لا يلحق من قاربَها منها شؤم ولا شر وهكذا ، كما يعطي سبحانه الوالدين ولدًا مباركًا يريان الخير على وجهـــه ، وكذلك ما يعطاه العبد من ولاية أو غيرها فكذلك الدار والمرأة والفرس»(٢٣) .

قيل: لأنَّها أكثر ما يقع التطير بها فخصت بالذكر لذلك (٢٤).

قال القرطبي: «وجه خصوصية هذه الثلاثة بالذكر أنَّــها ضروريــة في الوجود ولابد للإنسان منها ومن ملازمتها غالبًا فأكثر ما يقــع التشــاؤم بهــا فخصها بالذكر لذلك» (٢٥).

وتقدم كلام الخطابي في ذلك .

ثانيًا ؛ هذهب النسخ :

حكاه ابن عبد البر فقال: «وقد يحتمل أن يكون قول رسول الله هذا: «الشؤم في ثلاثة: في الدار والمرأة والفرس» كان في أول الإسلام خبرًا عما كانت تعتقده العرب في جاهليتها على ما قالت عائشة (٢٦)، ثم نسخ ذلك وأبطله القرآن والسنن» (٢٧).

ويعني بالقرآن قوله تعالى :

⁽٢٣) مفتاح دار السعادة (٣٤٢/٣) . وانظر : معارج القبول (٢٧٠/٢) .

⁽۲٤) انظر: تيسير العزيز الحميد (٤٣٠) .

⁽٢٥) المفهم (٥/٠٣٠) .

⁽٢٦) سيأتي كلامها رضي الله عنها قريبًا .

⁽۲۷) التمهيد (۹/ ۲۹۰) .

﴿ مَا آَصَابَ مِن تُصِيبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِيَ أَنفُسِكُمُ إِلَّا فِي كِتَابِ ﴾ (٢٨) . وبالسنن ما سبق من قوله ﷺ : "لا طيرة . . " .

ثالثاً : مذهب الترجيح :

وقد سلكه فريقان من الناس:

أ- فريق رد أحاديث الشؤم وأنكرها أصلاً وخطاً الراوي لها ، وعلى رأس هؤلاء أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها .

فقد أخرج الإمام أحمد والطحاوي وغيرهما: أنه دخل رجلان من بين عامر على عائشة رضي الله عنها فأخبراها أن أبا هريرة يحدث عن النبي الله قال : «إن الطيرة في المرأة والدار والفرس» فغضبت وطارت شقة منها في السماء وشقة في الأرض فقالت : والذي أنزل الفرقان على محمد ما قالها رسول الله الله قط ، إنما قال : «أهل الجاهلية كانوا يتطيرون من ذلك» (٢٩) .

وفي روايةٍ لأحمد: فأنكرت عائشة رضي الله عنها ذلك وقالت: والذي أنزل الفرقان على أبي القاسم ما هكذا كان يقول ولكن نبي الله على كان يقول: «كان أهل الجاهلية يقولون: إن الطيرة في المرأة والدار والدابة» ثم قـــرأت عائشة:

﴿ مَا آَمَابَ مِن تُصِيبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِى أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَنْبِ مِّن قَبْلِ أَن نَبْرَأَهَأَ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ (٣٠) .

⁽٢٨) سورة الحديد ، آية : (٢٢) .

⁽۲۹) أخرجه أحمد (۲۱۰/۷ ، ۳٤٣ ، ۳٥٠) والطحاوي في مشكل الآثار (۲۳۳/۱) وفي شرح معاني الآثار (۲۱٪/۱) والماحكم (۲۱٪/۲) وقال: صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي. وابن خزبمة كما في الفتح (۲۱٪۱) وابن جرير الطبري في تَهذيب الآثار (۱٪۱)، ح (۳۷)، وابن عبد البر في التمهيد (۲۸۸/۹) ، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (۲۲۰/۲) ، ح (۹۹۳) . (۳۰) المسند (۲۸۰/۷) ، وقال الهيثمي في المجمع (۲۰٪۱) : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

وروى أبو داود الطيالسي في مسنده عن مكحول قال: قيل لعائشة: إن أبا هريرة قال: قال رسول الله على: «الشؤم في ثلاث ... » فقالت: لم يحفظ أبو هريرة، لأنه دخل ورسول الله على يقول: «قاتل الله اليه هود يقولون: الشؤم في ثلاث: ... » فسمع أبو هريرة آخر الحديث و لم يسمع أوله (٢١).

ب- وأما الفريق الآخر فلم يردوا أحاديث الشؤم بكاملها ، وإنمـــا ردوا رواية الجزم «الشؤم في ثلاث . .» وغلطوا الراوي فيها وقدموا عليها روايــة التعليق «إن كان الشؤم في شيء ففي . .» ، ومـــن هــؤلاء : الطحــاوي والطبري وابن عبد البر عليهم رحمة الله ، وتبعهم في ذلك الألباني .

قال الطحاوي بعد إيراده لحديث الشؤم: «فلم يخبر أنَّها فيهن وإنما قال: «إن تكن في شيء ففيهن» أي لو كانت تكون في شيء لكانت في هـــؤلاء، فإذا لم تكن في هؤلاء الثلاثة فليست في شيء» (٣٣).

وقال الطبري: «وأما قوله ﷺ: «إن كان الشؤم في شيء ففي المدار والمرأة والفرس» فإنه لم يثبت بذلك صحة الطيرة، بل إنما أحبر ﷺ أن ذلك

⁽٣١) رواه أبو داود الطيالسي ح (١٥٣٧) ، قال ابن حجر في الفتح (٦١/٦) : « مكحـــول لم يسمع من عائشة فهو منقطع » .

⁽٣٢) رواه أحمد (٢٦٦/١٤)، ح (٧٨٧٠) وضعف إسناده أحمد شاكر لأن فيه أبا معشر وهو ضعيف. (٣٣) شرح معاني الآثار (٣١٤/٤) .

إن كان في شيء ففي هذه الثلاث ، وذلك إلى النفي أقرب منه إلى الإيجاب لأن قول القائل: إن كان في هذه الدار أحد فزيد ع غير إثبات منه أن فيها زيسًا ، بل ذلك من النفي أن يكون فيها زيد أقرب منه إلى الإثبات أن فيها زيدًا (٢٤).

وقال ابن عبد البر: «فلم يقطع ﷺ في هذا الحديث بالشؤم" وقال أيضًا: «وأما قوله في هذا الحديث: «الشؤم في الدار والمرأة والفرس» فهو عندنا على غير ظاهره" وقال: "فقوله ﷺ: «لا طيرة» نفي عن التشاؤم والتطرب يربشيء من الأشياء، وهذا القول أشبه بأصول شريعته ﷺ من حديث الشؤم (٥٠٠).

وقال الألباني بعد ذكره لرواية التعليق : «والحديث يعطي بمفهومه أن لا شؤم في شيء لأن معناه : لو كان الشؤم ثابتًا في شيءٍ ما لكان في هذه الثلاثة ، لكنه ليس ثابتًا في شيءٍ أصلاً .

وعليه فما في بعض الروايات بلفظ «الشؤم في ثلاثة» أو «إنما الشؤم في ثلاثة» فهو اختصار وتصرف من بعض الرواة» (٢٦) .

وقال أيضًا عن رواية الجزم **«الشؤم في ثلاث» : «**فهو بِهذا اللفظ شاذ مرجوح» ^(۲۷)

واستدل أصحاب هذا القول بما يلي :-

١- نفيه ﷺ للطيرة -كما تقدم- وترغيبه في تركها بقولـــه: «يدخـــل الجنة سبعون ألفًا بغير حساب؛ وهم الذيـــن لا يســـترقون ولا يتطـــيرون ولا

⁽٣٤) تَهذيب الآثار (٣١/١) .

⁽۳۵) التمهيد (۹/۲۸۳ = ۲۸۶) .

⁽٣٦) السلسلة الصحيحة (٢٧٧/١) .

⁽٣٧) السلسلة الصحيحة (٢٥/٥) .

يكتوون وعلى ربِّهم يتوكلون»(٢^٨)» (٢٩) .

٢- قوله ﷺ: «لا شؤم وقد يكون اليُمن في ثلاثة: في المرأة والفرس والدار» (٤٠٠).

قال ابن عبد البر عن هذا الحديث : «وهذا أشبه في الأصول لأن الآئـــار ثابتة عن النبي الله أنه قال : «لا طيرة ولا شؤم ولا عدوى . . » »(١١) .

وقال الطحاوي عن هذا الحديث أيضًا: «وفي ذلك تحقيق ما ذكرناه من انتفاء إثبات الشؤم في هذه الأشياء»(٢٦).

٣- إنكار عائشة رضي الله عنها لحديث الشؤم ، فقالوا : إن رواية عائشة أولى من رواية غيرها لأنها حفظت ما لم يحفظه غيرها لا سيما وقد روي عـــن النبي على ما يفيد نفى الطيرة (٢٠) .

* * *

⁽ π) أخرجه البخاري (π (π)) = π (π (π)) ومسلم (π (π)) π

⁽٣٩) انظر الإحابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة للزركشي ، ص (١٠٥) .

⁽٤٠) رواه الترمذي (تحفة ١١٤/٨) ، ح (٢٩٨٠) وابسن ماجسة (٢٤٢/١) ، ح (١٩٩٣) وأبسن ماجسة (٢٤٢/١) ، ح (١٩٩٣) والطحاوي في مشكل الآثار (٢٣٣/١) وضعف إسناده الحافظ ابن حجر في الفتسح (٢٢/٦) وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٥/١٥) ، ح (١٩٣٠) .

⁽٤١) التمهيد (٢٧٩/٩) .

⁽٤٢) مشكل الآثار (٢٣٣/١).

⁽٤٣) انظر : مشكل الآثار (٢٣٢/١) والسلسلة الصحيحة (٧٢٧/٢) .

الطلب الثالث الترجيـــح

الذي يظهر – والله تعالى أعلم – أن الشؤم شؤمان :

أحدهما محرم : وهو ما كان يعتقده أهل الجاهلية فيما يتطيرون به ، ومن سماته :

١ أنه يكون قبل إقدامهم على الشيء ، وقد يكون بعده لكـــن عنـــد
 حصول أدنى ضرر منه

٢- أنّهم يعتقدون في المتطير منه أنه مؤثر بذاته وأنه سبب في حلب النفع ودفع الضر ، وبالتالي فإنه يصدهم عما همّوا به ويردهم عمّا قصدوه ولذلك جعل النبي الطيرة من الشرك كما في حديث ابن مسعود : «الطيرة شرك . .»(١) .

وسبب كونها من الشرك ألهم اعتقدوا ما ليس سببًا لا شرعيًّا ولا قدريًّا سببًا في حلب النفع ودفع الضر ، وهذا شرك أصغر .

فإن اعتقدوا أن التطير سبب مؤثر بذاته مستقل بالنفع والضر عن مشيئـــة الله وإرادته فهو شرك أكبر (٢) .

قال في عون المعبود: « «الطيرة شرك» أي لاعتقادهم أن الطيرة تجلب لهم نفعًا أو تدفع عنهم ضرًّا، فإذا عملوا بموجبها فكأنَّهم أشركوا بالله في ذلك ويسمى شركًا خفيًّا.

⁽۱) سبق تخریجه ص (۱۰۹) .

⁽٢) انظر: القول السديد للسعدي ص١٨، والقول المفيد على كتاب التوحيد لابن عثيمين (١٩/١).

ومن اعتقد أن شيئًا سوى الله ينفع أو يضر بالاستقلال فقد أشرك شركًا .

وقال القاضي: إنما سماها شركًا لأنَّهم كانوا يرون ما يتشاءمون به ســببًا مؤثرًا في حصول المكروه وملاحظة الأسباب في الجملة شرك خفي فكيــف إذا انضم إليها جهالة وسوء اعتقاد" (٣).

وقال النووي مبينًا سبب كون الطيرة من الشرك: «لأنَّهم جعلوا لهــــا-أي الطيرة – أثرًا في الفعل والإيجاد"(٤).

ومن شواهد تطير أهل الجاهلية ما جاء في أشعارهم ومن ذلك :-

١- قول النابغة الذبياني :

زعم البوارح أن رحلتنا غدًا وبذاك خبرنا الغداف الأسود (٥)

٢- وقول عنترة:

ظعن الذين فراقهم أتوقع وجرى ببينهم الغراب الأبقع (١)

٣- وقول علقمة:

ومن تعرض للغربان يزجرها على سلامته لابد مشؤم (٧)

وثانيهما: الشؤم المثبت في حديث رسول الله الله وهو ما يجده الإنسان في نفسه من الكراهة لهذه الأشياء عند حصول الضرر منها أو فيها، ومن سماته:

١- أنه لا يكون إلا بعد وقوع الضرر وتكرره من الشيء المتشائم منه

⁽٣) عون المعبود (٢٨٨/١٠) .

⁽٤) مسلم بشرح النووي (٤٧١/١٤) .

⁽٥) ديوان النابغة ص (١٠٥) ، وانظر الحيوان للحاحظ (٤٤٢/٣) .

⁽٦) ديوان عنترة ص (١٠٣) ، وانظر الحيوان للحاحظ (٤٤٢/٣) .

⁽٧) ديوان علقمة ص (٦٧) ، وانظر الحيوان للحاحظ (٦٤٩/٣) .

فإذا تضرر الإنسان من شيء أبيح له تركه ، بل قد يجب ذلك .

٢- أنه يكون لصفة مذمومة موجودة في الشيء ، بخلاف التطير الممنوع فإنه يكون لسبب خارج عن الشيء غالبًا ، كمن ترك السفر لا لشيء في السفر وإنما لأنه رأى طيرًا فتشاءم منه فهذا الترك ممنوع وأما الأول فمباح .

٣- أن الأثر المترتب على التشاؤم من هذه الأشياء هو تركها ومفارقتها مع اعتقاد أن الله تعالى هو الخالق الفعّال لما يريد بيده النفع والضر سيبحانه وأن هذه الأشياء ليس لها بنفسها تأثير وإنما شؤمها ويمنها ما يقدره الله تعالى فيها من الخير والشر ويدل على هذا قوله في الحديث: «الشؤم في ثلاث» لأن « في » للظرفية كما هو معلوم .

فإنه هاأمرهم بالتحول عنها لِما رأى فيهم من الكراهة لها ووقوع الضرر وتكرره فيها مما نتج عنه استثقالهم لها ، فأمرهم الله بالتحول لــــيزول مـا في نفوسهم من الكراهة ، لا لأجل أنّها سبب في ذلك .

⁽A) وفي بعض الروايات «امرأة» كما عند مالك .

⁽٩) أخرجه أبو داود (عـــون ٢٠٠/١٠) ، ح (٣٩١٧) ، ومــالك في الموطــا (٩٧٢/٢) ، و والبخاري في الأدب المفرد (٩١٨) ، وعبد الرزاق في مصنفــه (٤٠٧/١٠) ، ح (١٩٢٦) و وابن عبد البر في التمهيد (٦٨/٢٤) وقال : هذا محفوظ من وجوه منها حديث أنس . وحسنه الألباني في صحيح سنن أبي داود (٧٤٣/٢) ، ح (٣٣٢٢) ، و كذلك حسن إســـناده شعيب الأرنؤوط في تحقيقه لشرح السنة (١٧٩/١٢) .

قال ابن قتيبة: «وإنما أمرهم بالتحول منها لأنّهم كانوا مقيمين فيها على استثقال لظلها واستيحاش بما نالهم فيها وأمرهم بالتحول، وقد جعل الله في غرائز الناس وتركيبهم استثقال ما نالهم السوء فيه وإن كان لا سبب له في ذلك، وحب من حرى على يده الخير لهم وإن لم يردهم به وبغض من حرى على يده الخير أدان الشر لهم وإن لم يردهم به الله وإن الم يردهم به الله وإن الله وإن الم يردهم به الله وله وإن الم يردهم به الله وإن الله وإن الم يردهم به الله وله وإن الم يردهم به الله وإن الم يردهم به الله وإن الم يردهم به الله وإن اله وإن الم يردهم به الله وإن الم يردهم به الله وإن الم يردهم به الله وإن اله وإن الم يردهم به الله ويردهم به اله ويردهم به الله وي

وهذا التفصيل هو معنى كلام الخطابي وابن رجب وابن القيم عليهم رحمة الله ، وقد سبق ذكر كلامهم وقد يدل عليه كلام مالك رحمه الله .

مناقشة الأقوال المرجوحة :

أولاً: مناقشة مذهب الجمع:

- أما المسلك الأول: وهو تخصيص أحاديث نفي الطيرة بحديث «الشؤم في ثلاث » فإنه يُشكل عليه: أن أهل الجاهلية يعتقدون أنّها مؤترة بذاتِها وأن تأثيرها واقع لا متحالة فمن قال بالتخصيص يلزمه إباحة هذا الاعتقاد في هذه الثلاث وهذا خطأ بين ، ولذلك قال القرطبي تعليقًا على هذا القرول: «ولا يُظن بمن قال هذا القول أن الذي رُخص فيه من الطيرة بهذه الأشياء الثلاثة هو على نحو ما كانت الجاهلية تعتقد فيها، وتفعل عندها، فإنّها كانت لا تقدم على ما تطيرت به ولا تفعله بوجه بناءً على أن الطيرة تضر قطعً فإن في هذا خطأ، وإنما يعني بذلك: أن هذه الثلاثة أكثر ما يتشاءم الناس بها لملازمتهم إياها فمن وقع في نفسه شيء من ذلك فقد أبساح الشرع له أن يتركه ويستبدل به غيره » (١١).

⁽١٠) تأويل مختلف الحديث (٩٩) ، وانظر : شرح السنة للبغـــوي (١٧٩/١٢) ، ومفتـــاح دار السعادة (٣٤٤/٣) ، ومعالم السنن (٢١٩/٤) .

⁽١١) المفهم (٥/٩٢٣) .

كما أن تطير أهل الجاهلية يكون- أحيانًا- قبل إقدامهم على الشـــي، ا فمن قال بالتخصيص أو الاستثناء المتصل لزمه إباحة هذا التطير في هذه الأشياء وهذا فيه بعد لا يخفى .

- وأما القول الأول من المسلك الثاني: وهو أن حديث «الشوم في ثلاث» سيق لبيان اعتقاد الناس في ذلك: فإنه تأويل ضعيف لا تدل عليه الأحاديث الصحيحة ولا تُحوِّزه مقاصد الشريعة.

ولذلك قال ابن حجر بعد ذكره لهذا القــول: «وسـياق الأحـاديث الصحيحة المتقدم ذكرها يبعد هذا التأويل» (١٢).

وقال ابن العربي: «هذا حواب ساقط لأنه لله لم يبعث ليخـــبر عــن الناس بِما كانوا يعتقدونه وإنما بعث ليعلم الناس مـــا يلزمــهم أن يعلمــوه ويعتقدوه»(١٣).

- وأما القول الثاني: وهو أن حديث «الشؤم في ثلاث» إخبار منه الله عن الأسباب المثيرة للطيرة لنأخذ الحذر منها: فإنه تأويل بعيد لأنه الله أخبر أن الشؤم واقع فيها لا أنّها مسببة للشؤم ومثيرة له.
- وكذلك القول الثالث : فإنه بعيد جدًّا عن مدلول الحديث وتـــــأويل ظاهر التكلف .
- وأما القول الرابع: وهو أن شؤم هذه الأشياء إنما يلحق من تشاءم بها: فليس بمسلَّم لأن شؤمها قد يلحق- أيضًا- من لم يتشاءم بسها كما في حديث الرجل الذي شكا إلى الرسول الله قلَّة المال والعدد بعد تحوله إلى دار

⁽۱۲) فتح الباري (۱۱/۱) .

⁽١٣) عارضة الأحوذي (٢٦٤/١٠).

أخرى فقال له ﷺ: «ذروها ذميمة».

- وأما القول الخامس والسادس فمتقاربان ، غير أن الخامس فيه تفسير الشؤم وذكر صور معينة له بخلاف السادس فإنه لم يخص الشؤم بصور معينــــة وإنما ذكره مجملاً.

وتقدم أن هذا القول- أعنى السادس- هو أقرب الأقوال.

ثانيًا: مناقشة مذهب النسخ:

وأما دعوى النسخ فيُجاب عنها بما يلي :

٢- أن من شروط النسخ تعذر الجمع وهو هنا غير متعذر .

٣- أن نفي التطير وإثباته في الأشياء المذكورة قد اجتمعا في حديث واحد فكيف يُحتمل النسخ (١٤).

ثالثًا: مناقشة مذهب الترجيح:

تقدم لنا أن مذهب الترجيح سلكه فريقان من الناس:

أحدهما: ردُّ أحاديث الشؤم كلها.

والآخر : ردُّ رواية الجزم فقط ، وقدم عليها رواية التعليق .

أ- فأما الفريق الأول فيُحاب عن ترجيحه بما يلي :

١- أن إنكار عائشة رضي الله عنها لحديث: «الشــــؤم في ثـــلاث»
 متعقب فلا يُسلَّم لها ، إذ لم يروه أبو هريرة فقط بل رواه عدد مــن الصحابــة
 غيره كابن عمر وسهل بن سعد وجابر رضي الله عنهم .

⁽١٤) انظر : فتح الباري (٦٢/٦) .

قال ابن الجوزي: «الخبر رواه جماعة ثقات فلا يعتمد على ردها»(١٥٠.

وقال ابن القيم: «والمقصود أن عائشة رضي الله عنها ردت هذا الحديث وأنكرته وخطأت قائله، ولكن قول عائشة هذا مرجوح، ولها رضي الله عنها اجتهاد في رد بعض الأحاديث الصحيحة خالفها فيه غيرها من الصحابة ، وهي رضي الله عنها لما ظنت أن هذا الحديث يقتضي إثبات الطيرة التي هــــي مـن الشرك لم يسعها غير تكذيبه ورده .

ولكن الذين رووه ممن لا يمكن رد روايتهم ، و لم ينفرد بهذا أبو هريسرة وحده ولو انفرد به فهو حافظ الأمة على الإطلاق ، وكل ما رواه عن النبي في فهو صحيح - بل قد رواه عن النبي في عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وسهل بن سعد الساعدي وجابر بن عبد الله الأنصاري رضي عنهم وأحاديثهم في الصحيح ، فالحق أن الواجب بيان معين هذا الحديث ومباينته للطيرة الشركية "(١٦)".

وقال ابن حجر: «ولا معنى لإنكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة من ذكرنا من الصحابة له في ذلك» (١٧).

ب) وأما ما ذهب إليه الفريق الثاني فيُحاب عنه وعن أدلته بما يلي :

⁽١٥) نقل ذلك عنه الزركشي في الإجابة ص (١٠٥).

⁽١٦) مفتاح دار السعادة (٣٣٦/٣) .

⁽۱۷) الفتح (۲۱/۲).

١- أن الترجيح لا يصار إليه إلا عند تعذر الجمع وهو هنا غـــير متعـــذر
 بحمد الله .

٢- أن رواية الجزم جاءت من عدة طرق في الصحيحين عن الزهري عن حمزة وسالم ابني عبد الله بن عمر رضي الله عنه ، ولها شاهد عند الطحاوي من طريق عتبة بن مسلم عن حمزة بن عبد الله عن أبيه (١٨) فلا سبيل إلى تغليط الراوي فيها أو وصفها بالشذوذ .

كما أنه لا منافاة بين رواية الجزم ورواية التعليق - كما تقـــدم - قـــال الشيخ سليمان بن عبد الله : "لا يصح تغليطه مع إمكان حمله على الصحـــة، ورواية تعليقه بالشرط لا تدل على نفي رواية الجزم" (١٩).

٣- وأما استدلالهم بنفيه الطيرة وترغيبه في تركها فإنه حق لا مريسة فيه ، ولكن ليس فيه ما ينافي أحاديث الشؤم إذ أنه يمكن حملها علسى معنى صحيح - كما تقدم - .

٤ - وأما استدلالهم بحديث «لا شؤم وقد يكون اليُمن في ثلاثـــة . .»
 فقد أجاب عنه ابن - حر فقال : «في إسناده ضعف مع مخالفتـــه للأحــاديث الصحيحة» (٢٠)

٥- وأما استدلالهم بإنكار عائشة رضي الله عنها لحديث الشـــؤم فقــد

⁽١٨) انظر : شرح معاني الآثار (٣١٣/٤) وإسناده صحيح . انظر السلسلة الصحيحة (٢٢٦/٢).

⁽١٩) تيسير العزيز الحميد ص (٤٢٩) .

⁽۲۰) فتح الباري (۲۲/۲) .

⁽٢١) لطائف المعارف ص(٩٠).

سبقت الإجابة عنه والله أعلم .

مسألة: هل الفأل من الطيرة ؟

ثبت عنه ه أنه يعجبه الفأل الحسن كما ثبت عنه أنه تفاءل في وقال الله كثيرة ومن ذلك يوم الحديبية فإنه لما جاء سهيل بن عمرو قال النبي الله الله الله الكم من أمركم (٢٢).

فهل يُعد هذا الفأل من الطيرة لكنه مستثنى منها أم أنه ليس كذلك ؟ على قولين لأهل العلم:

القول الأول: أن الفأل من الطيرة لكنه مستثنى منها وإلى هذا ذهب ابن القيم وابن حجر عليهم رحمة الله .

واستدلوا بعدة أدلة من أهمها :

١ – حديث أبي هريرة هي قال : قال النبي هي : «لا طيرة وخيرها الفأل» قالوا : وما الفأل يا رسول الله ؟ قال : «الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم» (٢٣) متفق عليه .

قال ابن القيم: «وأخبر في حديث أبي هريرة أن الفأل من الطيرة وهو خيرها فقال: «لا طيرة وخيرها الفأل» فأبطل الطيرة وأخبر أن الفأل منها ولكنه خيرها ففصل بين الفأل والطيرة لما بينهما من الامتياز والتضاد ونفع أحدهما ومضرة الآخر، ونظير هذا منعه من الرقى بالشرك وإذنه في الرقية إذا لم تكن شركًا لما فيها من المنفعة الخالية من المفسدة» (٢٤).

⁽٢٢) أخرجه البخاري من حديث المسور بن مخرمة (٩٧٤/٢) " ح (٢٥٨١) .

⁽۲۳) تقدم تخریجه ص (۱۱۱).

^{. (}71) مفتاح دار السعادة (71) مفتاح

٢ حديث حابس التميمي أنه سمع النبي لله يقول: «والعسين حق وأصدق الطيرة الفأل» (٢٠٠).

قال ابن حجر تعليقًا على هذا الحديث : "ففي هذا التصريح أن الفأل من جملة الطيرة لكنه مستثنى "(٢٦) .

القول الثابي: أن الفأل ليس من الطيرة

وممن ذهب إلى هذا الكرماني فقال تعليقًا على قوله في الله على أبي هريرة «وخيرها الفأل»: «الإضافة لمحرد التوضيح فلا يلزم أن يكون منها» (٢٧).

ومن أهم أدلة هذا القول:

۱ - حديث أنس رضي الله عنه عن النبي الله عنه عن البي الله عدوى و لا طيرة ويعجبني الفأل الصالح الكلمة الحسنة »(٢٨) .

٢ حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان رسول الله الله يعجبه الفأل الحسن ويكره الطيرة» (٢٩)، (٢٠).

والخطب في هذا سهل لأن هذا الخلاف لا يترتب عليه احتلاف في حكم

⁽۲۰) رواه أحمد (۲۰۱۰) ، ح (۲۰۱۰۱ ، ۲۰۱۰۷) ، وأبو يعلى في مسهنده (۲۰) رواه أحمد (۱۰۲۰) ، وأبو يعلى في مسهنده (۳/۵۰) ، ح(۱۰۸۲) وقال الهيثمي في المجمع (۱۰۲/۵) فيه حية بن حابس لم يرو عنه غير يجيى وبقية رحاله ثقات، ورواه البخاري في الأدب المفرد ح (۹٤٠) ص۱۹۰ ، وحكم عليه الألباني في صحيح الأدب المفرد ص(۳۳۹) ح (۷۰۱) بأنه صحيح لغيره .

⁽٢٦) الفتح (٢١٤/١٠).

⁽۲۷) صحيح البخاري بشرح الكرماني (۳۲/۲۱) .

⁽۲۸) تقدم تخریجه ص (۷۹) .

⁽٣٠) انظر كتاب التوكل للشيخ عبد الله الدميجي ص (٢٤٢) .

الفأل بل هو على كلا القولين محمود ومشروع.

الفرق بين الفأل والطيرة:

ذكر أهل العلم فروقًا كثيرة بين الفأل والطيرة ، ومن أهمها ما ذكره ابــن القيم بقوله :

«وفي الفرقان بينهما فائدة كبيرة وهي : أن التطير هو التشاؤم من الشيء المرئي أو المسموع فإذا استعملها الإنسان فرجع بها من سفره وامتنع بها مما عزم عليه فقد قرع باب الشرك بل ولجه وبرئ من التوكل على الله وفتح على نفسه باب الخوف والتعلق بغير الله والتطير مما يراه أو يسمعه وذلك قاطع له عن مقام إيّاك نَعَبُدُ وَإِيّاك نَعْبَدُ وَالِيّاك نَعْبَدُ وَالْيَاك نَعْبَدُ وَالْيَاك نَعْبَدُ وَالْيَاك نَعْبِينُ وَالله والتعلق بغير الله عبادة وتوكل و عَلَيْه وَلَيْك أَيْبُ وَالله ويمانه وحاله ويبقى هدفًا لسهام الطيرة ... فأين هذا من الفال فيفسد عليه قلبه وإيمانه وحاله ويبقى هدفًا لسهام الطيرة ... فأين هذا من الفال الصالح السار للقلوب المؤيد للآمال الفاتح باب الرجاء المسكن للحوف الرابط للحأش الباعث على الاستعانة بالله والتوكل عليه والاستبشار المقوي لأمله السار لنفسه فهذا ضد الطيرة، فالفأل يُفضي بصاحبه إلى الطاعة والتوحيد ، والطيرة تفضي بصاحبها إلى المعصية والشرك فلهذا استحب الفأل وأبطل الطيرة الشيرة المؤلفي يعجبه الفأل لأن التشاؤم سوء ظسن بالله وقال الحليمي : وإنما كان الله يعجبه الفأل لأن التشاؤم سوء ظسن بالله وقال الحليمي : وإنما كان الله الفال لأن التشاؤم سوء ظسن بالله

تعالى بغير سبب ظاهر ، والتفاؤل حسن ظن به والمؤمن مأمور بحسن الظن بالله

⁽٣١) سورة الفاتحة ، آية : (٥) .

⁽٣٢) سورة هود ، آية (١٢٣) .

⁽۳۳) سورة الشورى ، آية : (۱۰).

⁽٣٤) مفتاح دار السعادة (٣١١/٣) وانظر القول السديد للسعدي ص (٣١) ضمن المحموعة الكاملة ج٣.

تعالى على كل حال (٣٥).

شرط الفأل:

قال حافظ الحكمي: «ومن شرط الفأل أن لا يُعتمـــد عليــه ، وأن لا يكون مقصودًا بل أن يتفق للإنسان ذلك من غير أن يكون له على بال» (٣٦) الفإذا قصده المتفائل كان من الطيرة المنهي عنها .

* * *

⁽٣٥) انظر : المنهاج في شعب الإيمان (٢٥/٢) فتح الباري (٢١٥/١٠) وانظر في الفـــروق بـــين الطيرة والفأل : كتاب التوكل للشيخ عبد الله الدميجي ص (٢٤٤) .

⁽٣٦) معارج القبول (٢٧١/٢) وانظر الفتاوي لشيخ الإسلام (٦٦/٢٣) والتوكل للشيخ عبد الله الدميحي ص (٢٤٧) .

			•

المبحث الثالث

الرّقي

وفيه تمهيد وثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه علاً التعارض
 - الطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

التمهيد

تعريف الرقية:

قال في النهاية : «الرقية : العوذة التي يرقى بما صاحب الآفـــة كـــالحمَّى والصرع وغير ذلك من الآفات» (١) .

وقال في لسان العرب: «الرقية العوذة ، معروفة . قال رؤبة (٢): فما تركا من عوذة يعرفانها . ولا رقية إلا بها رقياني .

والجمع : رُقي ، تقول : استرقيته فرقاني رقية » (٣) .

وقال أيضًا: «العوذة والمعاذة والتعويذ: الرقية يُرقى بِها الإنسان من فزع أو جنون لأنه يعاذ بما (٤)»(٥).

ولكن استخدم أهل العلم لفظ الرقية بمعنى أعم مما سبق فجعلوا منها بعض أذكار اليوم والليلة والنوم وكل ما يستعاذ به من الشرور والمكروهات والهوام وذلك لأن فيها التجاء واعتصامًا بالله تعالى وهذا هو معنى العوذ (١) فهي على

⁽١) النهاية (٢٥٤/٢).

⁽٢) كذا في اللسان وهو تصحيف ، إذ الصواب أن هذا البيت لعروة بن حِزَام أحد الشعراء العشاق . انظر : ذيل الأمالي للقالي (١٥٩) ، حزانة الأدب لعبد القادر البغدادي (٣٣/٢) الأغاني للأصفهاني (١٥٧/٢٤) الشعر والشعراء لابن قتيبة (٦٢٤/٢) .

⁽٣) لسان العرب (٣٣٢/١٤) .

 ⁽٤) أي يُستعاذ عن طريقها بالله تعالى - لما اشتملت عليه من ألفاظ التعويذ - وليس المراد أنه يستعاذ
 هما من دون الله لأنه لا يستعاذ إلا بالله تعالى وصفاته .

⁽٥) لسان العرب (٤٩٩/٣) .

⁽٦) انظر 1 لسان العرب (٤٩٨/٣) .

هذا ليست خاصة بالمريض وإنما تشمل الصحيح أيضًا، وإلى هذا أشار الخطابي (٧) وكذا النووي (٨) ، واستدل بحديث عائشة رضي الله عنها: «أن النهي الله كان إذا أوى إلى فراشه تفل في كفه وقرأ: قل هو الله أحدد والمعوذتين ثم يحسح بهما وجهه وما بلغت يده من جسده» (٩).

وكذلك أشار إلى هذا البخاري رحمه الله حيث ترجم لأحد الأبواب في صحيحه بقوله: «باب النفث في الرقية» وذكر تحته حديث عائشة رضي الله عنها الآنف الذكر (١٠).

كما أشار إلى هذا ابن القيم في زاد المعاد وساق في ذلك عدة أحاديث (١١).

وسيأتي قريبًا إن شاء الله تعالى مزيد بيان لهذا .

* * *

⁽٧) في أعلام الحديث (٢١٣١/٣).

⁽٨) في شرحه لمسلم (٢٠/١٤).

⁽٩) سيأتي تخريجه ص (١٥١) .

⁽١٠) انظر صحيح البخاري (٢١٦٩/٥) .

⁽١١) انظر زاد المعاد (١٨٢/٤) .

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

جاءت أحاديث الرقى في الصحيحين بكثرة وبأساليب متنوعة ، وكلها لا تحرِّم من الرقى إلا ما كان شركًا ، غير أن بعض هذه الأحاديث يُفهم منها كراهة الرقى ومنافاتها لكمال التوكل ، والبعض الآخر يفيد حسواز الرقى ومشروعيتها حيث رقى في ورُقِيَ وأذن بالرقى وأمر بها وإليك بيان هدفه الأحاديث :

* أولاً: الأحاديث التي يُفهم منها كراهة الرقى ومنافاتهــــا للتوكـــل، وهي كالتالي: –

المديث الأول:

حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال : خرج علينا النبي على يومًا فقال : «غُرِضت علي الأمم ، فجعل يمرُّ النبي ومعه الرجل ، والنبي ومعه الرجلان ، والنبي ومعه الرهط ، والنبي وليس معه أحد ، ورأيت سوادًا كثيرًا سدَّ الأفسق ، فرجوت أن يكون أمتي ، فقيل : هذا موسى وقومه ، ثم قيل لي : انظر ، فرأيت سوادًا كثيرًا يسدُّ الأفق ، فقيل لي : انظر هكذا وهكذا ، فرأيت سوادًا كثيرًا سدَّ الأفق ، فقيل : هؤلاء أمتك ، ومع هؤلاء سبعون ألفًا يدخلون الجنة بغير حساب » فتفرق الناس و لم يُبيِّن لهم ، فتذاكر أصحاب النبي فقالوا: أمَّا نحن فولدنا في الشرك ، ولكنا آمنا بالله ورسوله ، ولكن هؤلاء هم أبناؤنا ، فبلي فالدنا في الشرك ، ولكنا آمنا بالله ورسوله ، ولكن هؤلاء هم أبناؤنا ، فبلي

ربِّهم يتوكلون» فقام عكَّاشة بن محصن فقال: أمنهم أنا يا رسول الله ؟ قال: «نعم» فقام آخر فقال: أمنهم أنا ؟ فقال: «سبقك بها عكاشة» (١) متفق عليه وهذا لفظ البخاري ولفظ مسلم: «هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربِّهم يتوكلون».

العديث الثاني :

حديث عمران رضي الله عنه قال : قال نبي الله على : «يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفًا بغير حساب» قالوا: ومن هم يارسول الله ؟ قال: «هم الذين لا يكتوون ولا يسترقون وعلى ربِّهم يتوكلون» فقام عكاشة فقال : ادع الله أن يجعلني منهم ، قال: «أنت منهم» قال : فقام رجل فقال : يا نهي الله ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : «سبقك بها عكاشة» .

وفي طريق آخر قال : «هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتوون وعلى ربِّهم يتوكلون» (٢) :

ثانيًا: الأحاديث التي تفيد جواز الرقى ومشروعيتها، وهي كشيرة ومتنوعة ويمكن تقسيمها إلى قسمين:

القسم الأول ا الأحاديث القولية ، وتشمل إذنه الله الرقى وإقراره لها وأمره بها، وهي كالتالي :

⁽۱) متفق عليه : البخاري : كتاب الطب ، باب من لم يرق (۲۱۷۰/۰) ح (۴۲۰) ، وأخرجه أيضًا في عدة مواضع برقم (۵۳۸۷) ، (۲۱۰۷) ، (۲۱۷۰) .

ومسلم: كتاب الإيمان ، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب (٩٢/٣) ح (٢٢٠) .

الحديث الأول :

حديث عائشة رضي الله عنها وقد سُئلت عن الرقية من الحمة ، فقالت : «رخص النبي ﷺفي الرقية من كل ذي حمة (٢)»(٤) .

المديث الثاني :

المديث الثالث:

حديث أم سلمة رضي الله عنها أن النبي الله النظرة (١) في بيتها جارية في وجهها سفعة (٦) فقال : «استرقوا لها فإن بها النظرة (١)» (٨) .

⁽٣) «الحُمَة : بالتخفيف السم .. ويطلق على إبرة العقرب للمجاورة ، لأن السم منها يخرج » . النهاية (٤٤٦/١) وانظر : أعلام الحديث (٢١١٦/٣) ، تفسير غريب ما في الصحيحين للحميدي (٢٦٩) ، ولسان العرب (٢٠١/١٤) .

⁽٤) متفق عليه : البخاري : كتاب الطب ، باب رقية الحية والعقرب (٢١٦٧/٥) ح (٥٤٠٩) . ومسلم : كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمسة والنظرة (٤٣٤/١٤) .

⁽٦) سفعة : « أي علامة من الشيطان " وقيل ضربة واحدة منه ، وهي المرَّةُ من السفع : الأخذ ، يقال: سفع بناصية الفرس ليركبه " المعنى أن السفعة أدركتها من قبل النظرة فاطلبوا لها الرقية . وقيل السفعة : العين ، والنظرة : الإصابة بالعين » النهاية (٣٧٥/٢) وانظر : أعالم الحديث (٣١٢٩/٣) ، لسان العرب (١٥٨/٨) .

⁽٧) النظرة : « أي بِها عين أصابتها من نظر الجن ، وصبي منظور : أصابته العين » النهاية (٧٨/٥) وانظر : أعلام الحديث (٢١٣٠/٣) ، تفسير غريب ما في الصحيحين (٥٥٩)، لسان العرب (٢٢٠/٥) .

⁽۸) متفق عليه : البخاري : كتاب الطب $_1$ باب رقية العين (117) ح (05) . ومسلم : كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين (15) ح (19) .

العديث الرابع :

الحديث الخامس :

حديث ابن عباس أن نفرًا من أصحاب النبي الله مرُّوا بماء فيهم لديـــغ أو سليم ، فعرض لهم من أهل الماء فقال : هل فيكم من راق ؟ فإن في الماء رجلاً

⁽٩) قَلَبَة : «أي ألم وعلة ». النهاية (٩٨/٤) وانظر : أعلام الحديث (١١٢٠/٢) ، تفسير غريب ما في الصحيحين (١٣٠) ، لسان العرب (٦٨٦/١) .

⁽١٠) متفق عليه : البخاري : كتاب الإجارة " باب ما يعطى في الرقية على أحياء العـــرب بفاتحــة الكتاب (٢٩٥/٢) ح (٢١٥٦) وأخرجه أيضًا في كتاب الطب " باب الرقى بفاتحة الكتـــاب (٢١٦٦/٥) ح (٤٠٤٥) . ومسلم : كتاب السلام " باب جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن والأذكار (٢٢٧/١٤) ح (٢٢٠١)

لديغًا أو سليمًا فانطلق رجل منهم فقرأ بفاتحة الكتاب على شاء فبرأ ، فحاء بالشاء إلى أصحابه فكرهوا ذلك وقالوا: أخذت على كتاب الله أجرًا ، حتى قدموا المدينة فقالوا: يا رسول الله أخذ على كتاب الله أجرًا ، فقال رسول الله ﷺ: «إن أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله» (١١) .

الحديث السادس:

حديث أنس رضي الله عنه قال : «رخص رسول الله الله في الرقية من العين والحمة والنملة (١٣)» (١٣) .

الحديث السابع :

حديث جابر رضي الله عنه: رخص النبي الله لآل حزم في رقية الحية، وقال لأسماء بنت عميس: «مالي أرى أجسام بني أخي ضارعة، تصيبهم الحاجة؟» قالت: «ارقيهم» قال: «ارقيهم» قال: فعرضت عليه، فقال: «ارقيهم» (١٤).

الحديث الثامن :

حديث جابر رضي الله عنه أيضًا قال : «أرخص النبي في رقية الحية لبني عمرو» . قال أبو الزبير : وسمعت جابر بن عبد الله يقول : لدغت رجلاً منا عقرب ونحن جلوس مع النبي في فقال رجل : يا رسول الله أرقي ؟ قال : «من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل» .

⁽١١) أخرجه البخاري : في كتاب الطب ، باب الرقى بفاتحة الكتاب (٢١٦٦/٥) ح (٥٤٠٥) .

⁽١٢) النملة: « قروح تخرج من الجنب » النهاية (١٢٠/٥) وانظر: غريب مــا في الصحيحـين (١٢٠) ، لسان العرب (٦٨٠/١١) .

⁽١٣) أخرجه مسلم : كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين (٤٣٥/١٤) ح (٢١٩٦) .

⁽١٤) أخرجه مسلم: كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين (٤٣٦/١٤) ح (٢١٩٨) .

- وفي طريق آخر عن جابر رضي الله عنه قال: كان لي خال يرقي من العقرب فنهى رسول الله على عن الرقى ، قال: فأتاه فقال: يا رسول الله إنك نهيت عن الرقى • وأنا أرقي من العقرب؟ فقال: «من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل»:

- وفي طريق آخر- أيضًا- عن جابر رضي الله عنه قال: نَهى رسول الله عنه الله عنه قال: نَهى رسول الله عن الرقى ، فجاء آل عمرو بن حزم إلى رسول الله عنه فقالوا: يا رسول الله انه كانت عندنا رقية نرقي بها من العقرب وإنك لهيت عن الرقيى ، قال: فعرضوها عليه ، فقال: «ما أرى بأسًا ، من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه» (١٥٠) .

المديث التاسع :

حديث عوف بن مالك الأشجعي قال: كنَّا نرقي في الجاهلية فقلنا: يا رسول الله كيف ترى في ذلك ؟ فقال: «اعرضوا عليَّ رقاكم ، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك» (١٦).

المديث العاشر :

⁽١٥) أخرج الطرق كلها مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية مســن العــين (١٤/٣٦/١) حر(٢١٩٩) .

⁽١٦) أخرجه مسلم: كتاب السلام، باب: لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك (٤٣٧/١٤) ح(٢٢٠٠). (١٦) أخرجه مسلم: كتاب السلام ، باب: استحباب وضع يده على موضع الألم مع الدعاء (٤٣٩/١٤) ح(٢٠٠٢)

الحديث الحادي عشر:

حديث بريدة بن حصيب الأسلمي: «لا رقية إلا من عين أو همة (١٨)» (١٩).

القسم الثاني : الأحاديث الفعلية وهي على نوعين :

أ – النوع الأول : رقيته ﷺلنفسه ولغيره ، وهي كالتالي :

المديث الأول:

حديث عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله الله كان إذا أتى مريضًا أو أي به قال: «أذهب البأس رب الناس واشف أنت الشيافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاءً لا يغادر سقمًا» (٢٠٠).

- وفي رواية لمسلم: «أن رسول الله كان يرقي بهذه الرقية: أذهب البأس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له إلا أنت »(٢١).

(١٨) ليس المراد تخصيص الرقية بالعين والحمة ، وإنما معناه : لا رقية أولى وأشفى وأنفع من رقية العين والحمة .

انظر : أعلام الحديث (٢١١٥/٣) معالم السنن (٢١٠/٤) المعلم بفوائد مسلم (٩٦/٣) النهاية في غريب الحديث (٢٥٥/٢) شرح السنة للبغـــوي (١٦٢/١٢) مســـلم بشــرح النــووي (٢٠/١٤) زاد المعاد (١٧٥/٤) .

وقيل: بل كان هذا في أول الأمر ثم رُخص في الرقى إذا كانت بحق.

انظر : قرة عيون الموحدين للشيخ عبد الرحمن بن حسن ص (٢٦) .

(١٩) أخرجه مسلم : كتاب الإيمان ، باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب (٣ / ٩٢) .

وأخرجه البخاري موقوفًا على عمران بن حصين في كتاب الطب ۽ باب من اكتوى أو كوى غيره وفضل من لم يكتو (٢١٥٧/٥) ح (٣٧٨) .

(۲۰) متفق عليه : البخاري : كتاب المرضى ، باب دعاء العائد للمريض (۲۱٤۷/۰) ح (۲۰۵۱)، وأخرجه أيضًا في كتاب الطب ، باب رقية النبي ﷺ (۲۱٦۸/۰) ح (۲۱۹۰، ۲۱۲۰۰). ومسلم : كتاب السلام ، باب استحباب رقية المريض (۲۲۰/۱۶) ح (۲۱۹۱).

(٢١) مسلم: كتاب السلام ، باب: استحباب رقية المريض (٤٣٢/١٤) ح (٢١٩١) .

العديث الثاني :

حديث أنس رضي الله عنه عندما دخل عليه ثابت فقال: يا أبا حمزة اشتكيت ، فقال أنس: ألا أرقيك برقية النبي الله وقال: بلى ، قال: «اللهم اشف أنت الشافي ، لا شافي إلا أنت ، شفاء لا يغادر سقمًا» (٢٢).

الحديث الثالث ،

المديث الرابع:

حدیث عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله الله كان إذا اشتكى يقـــرأ على نفسه بالمعوذات وينفث ، فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح بيــــده رجاء بركتها (۲٤).

* النوع الثاني : رقية غيره له عليه الصلاة والسلام وهي كالتالي :

المديث الأول :

حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت : كان إذا اشتكى رسول الله ﷺ

⁽۲۲) أخرجه البخاري : كتاب الطب ، باب : رقية النبي 🎆 (۲۱٦٧/٥) ح (٥٤١٠) . (۲۳) متفق عليه : البخاري : كتاب الطب، باب: رقية النبي ﷺ (٢١٦٨/٥) ح (٢١٦٥، ٥٤١٤).

ومسلم واللفظ له: كتاب السلام، باب: استحباب الرقية من العين (٤٣٤/١٤) ح (٢١٩٤) .

ومسلم واللفط له . كتاب السلام، باب. السعب الرئية على اللين (١٠١٤)) ح (٢٠١١) . (٢٤) متفق عليه : البحاري: كتاب فضائل القرآن، باب: فضل المعوذات (١٩١٦/٤) ح(٤٧٢٨) .

وأخرجه أيضًا في كتاب الطب ، باب : في المرأة ترقي الرجل (٢١٧٠/٥) ح (٥٤١٩) .

ومسلم : كتاب السلام ، باب : رقية المريض بالمعوذات والنفث (٤٣٢/١٤) ح (٢١٩٢) .

رقاه جبریل قال : «باسم الله یبریك ، ومن كل داء یشفیك ، ومــن شـر حاسد إذا حسد وشر كل ذي عین» (۲۰۰ .

الحديث الثاني :

حدیث أبی سعید رضی الله عنه أن جبریل أتی النبی فقال : یا محمد اشتکیت ؟ فقال : نعم ، قال : «باسم الله أرقیك من كل شيء یؤذیك ، من شر كل نفس أو عین حاسد ، الله یشفیك ، باسم الله أرقیك» (۲۱) .

المديث الثالث:

حدیث عائشة رضي الله عنها: «أن رسول الله الله كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وینفث، فلما اشتد وجعه كنت أقرأ علیه وأمسح بیده رجاء بركتها»(۲۷).

وجميع ما سبق من الرقى تستعمل بعد وقوع المرض والبلاء لإزالته ورفعه وهناك من الرقى ما يستعمل للوقاية من المرض والبلاء قبل وقوعه (٢٨) ومن أمثلتها ما يلى :

الحديث الأول :

حديث عائشة رضي الله عنها: «أن النبي الله كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) وَ (قُلْ أَعُودُ بِرَبِّ النَّاسِ) ثم يمسح بِهما ما استطاع من

⁽٢٥) أخرجه مسلم : كتاب السلام ، باب : الطب والمرض والرقى (١١٩/١٤) ح (٢١٨٥) .

⁽٢٦) أخرجه مسلم : كتاب السلام ، باب : الطب والمرض والرقى (٤٢٠/١٤) ح (٢١٨٦) . (٢٧) وقد سبق تخريجه ص (١٤٩) .

⁽٢٨) انظر : زاد المعاد (١٨٢/٤) ، الرقى : للشيخ د/ على العلياني (٤٤) .

جسده، يبدأ بِهما على رأسه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات» (٢٩) .

الحديث الثاني :

حديث أبي مسعود رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ: «من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه» (٣٠٠ .

المديث الثالث:

حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي الله فقال: عنه قال : «أما لو قلت حين يا رسول الله ما لقيت من عقرب لدغتني البارحة . قال: «أما لو قلت حين أمسيت : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم تضرك» (٣١) .

العديث الرابع:

حدیث خولة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله الله یقول: «من نزل منزلاً ثم قال: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك» (٣٢).

المديث المامس:

حديث ابن عباس رضي الله عنهما قـال : كان النبي الله يعود الحسن والحسين ويقول : « إن أباكما كان يعود بها إسماعيل

⁽٢٩) أخرجه البخاري : كتاب فضائل القرآن ، باب : فضل المعوذات (١٩١٦/٤) ح(٤٧٢٩) .

⁽٣٠) متفق عليه : البخاري : كتاب فضائل القرآن ، باب : فضل سورة البقرة (١٩١٤/٤) ح(٤٧٢٢) . وأخرجه أيضًا في كتاب المغازي ۽ باب : شهود الملائكة بدرًا (١٤٧٢/٤) ح (٣٧٨٦) .

ومسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة (٣٣٩/٦) ح(٨٠٧).

⁽٣١) أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء ، باب : في التعوذ من سوء القضاء (٣٥/١٧) ح (٢٧٠٩) .

⁽٣٢) أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء ، باب : في التعوذ من سوء القضاء (٣٤/١٧) ح(٢٧٠٨) .

وإسحاق : أعوذ بكلمات الله التامــة مـن كــل شيطـان وهامّــة $(^{""})$ ومن كل عين $(^{"})$.

بيان وجه التعارض

وجه التعارض يتضح بالنظر إلى الأحاديث السابقة ففي حديث السبعين الفًا قال في : « هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتــوون وعلــى ربّهم يتوكلون» فظاهره أن الرقى وما ذكر معها تنافي التوكل حيث جعلــها النبي في مقابل التوكل ، فكأنه قال : إن هؤلاء لا يفعلون هـــذه الأشيـاء لتوكلهم على الله تعالى .

وبالنظر إلى الأحاديث الأخرى نجد أنه الله عمل بالرقى قولاً وفعلاً : أما قولاً : فإنه الله أذنَ في الرقى بل أمر بها .

وأما فعلاً: فإنه الله على نفسه ورقى غيره ورُقيَ من قِبَلِ جبريل عليـــه السلام وعائشة رضي الله عنها ، مع أنه الله عنها ، مع أنه

⁽٣٣) هامَّة: الهامَّة: كل ذات سم يقتل ، والجمع: الهوام " فأما ما يَسُمُّ ولا يقتل فهو السامة كالعقرب والزنبور " وقد يقع الهوام على ما يدبُّ من الحيوان وإن لم يقتل كالحشرات » النهاية (٢٧٥/٥) وانظر: أعلام الحديث (١٥٤٤/٣) ، تفسير غريب ما في الصحيحين (٣١١) " لسان العرب (٢٢١/١٢) .

⁽٣٤) لامَّة : أي ذات لمم وهي كل داء و آفة تُلمُّ بالإنسان من خبل و جنون ونحوهما، وقيل : العسين اللامَّة: التي تصيب بسوء . انظر : النهاية (٢٧٢/٤) ، أعلام الحديست (٣/١٥٤٣) ، لسان العرب (٢/١٥٤) .

⁽٣٥) أخرجه البخاري : كتاب الأنبياء ، باب : ﴿ يَزِفُّونَ ﴾ (١٢٣٣/٣) ح (٣١٩١) .

يقدح في توكله على ال

إذًا فكيف نوفق بين هذه الأحاديث ؟

هذا ما سوف يتضح في المطلب الثاني إن شاء الله تعالى .

* * *

الطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

اختلف أهل العلم في هذه المسألة (١) وسلكوا فيها عدة مسالك لا تخرج كلها عن مذهبين

أحدهما: مذهب الجمع.

ثانيهما: مذهب النسخ ، وإليك بيان ذلك .

أولاً : مذهب الجمع :

سلك هذا المذهب أكثر أهل العلم ، ولكنهم اختلفوا في طريقة الجمع على ثلاثة أقوال وهي كالتالي :

القول الأول :-

هو أن الرقى والكي مكروهان مطلقًا وأنَّهما قادحان في التوكل بخــــلاف سائر أنواع الطب ومن أبرز أدلتهم على ذلك ما يلى :

۱ - حدیث السبعین ألفًا ، فإنه الله الله الله عنهم قال: «هم الذیـــن لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتوون وعلى ربّهم يتوكلون» .

قال الطحاوي : «وقد كره قوم الرقى واحتجوا في ذلك بحديث عمران ابن حصين» $^{(7)}$.

⁽١) الخلاف المذكور إنما هو في الرقى الشرعية ، أما الرقى الشركية فلا خلاف في تحريمها .

⁽۲) شرح معاني الآثار (۲۲۲/۶) .

وقال الحافظ ابن حجر: «فتمسك بِهذا الحديث من كره الرقى والكيي من بين سائر الأدوية ، وزعم أنَّهما قادحان في التوكل دون غيرهما»(٢).

٢- قوله ﷺ: «من اكتوى أو استرقى فهو بريء من التوكل» (١) .

فقالوا: إن هذه الأحاديث تدل على كراهة الرقى ومنافاتها للتوكل ، وأما فعله هل وأمره بها وإقراره لها إنما هو لبيان الجواز .

٣- التفريق بين الرقى والكي وبين سائر أنواع الطب وذلك أن الرقى والكي البرء فيهما أمر موهوم ، وما عداهما محقق عادة كالأكل والشرب فلل يقدح (٥) .

وقد نسب ابن عبد البر هذا القول إلى داود بن علي وجماعة من أهل الفقه والأثر (٦) .

⁽٣) فتح الباري (٢١١/١٠) وانظر (٤٠٩/١١) .

⁽٤) أخرجه من حديث المغيرة بن شعبة : الترمذي (تحفة ٢/١٢١) ح (٢١٣١) وقيال : هذا حديث حسن صحيح وابن ماجه (٢١٥٤/١) ح (٣٤٨٩) وأحمد في المسند (٣٠٣٥) ح (١٧٧١٥) وأيضًا في (١٧٧١٥) وأيضًا في (٢٠٧١٥) و (٢٠٧١٥) وأيضًا في مصنفه (٢٠٧٥٥) وابن حبسان في صحيحه (٢١٧١٤) و (٢٠٧٨) وابن أبي شيبة في مصنفه (٢٥٣٥٤) ح (٨) والحاكم في مستدركه (٢١/٤) ح (٢٧٨٨) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه ووافقه الذهبي . وأخرجه ابن أبي الدنيا في التوكل (٨٩) ح (٣٤) وابن عبد البر في التمهيد (٢٧٢٥) والبغوي في شرح السنة في التوكل (٨٩) ح (٣٤) وقال : هذا حديث حسن ، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٢١٠/١) ح (٢٤٤١) وشعيب الأرنؤوط في تحقيقه لصحيح ابن حبان .

⁽٥) انظر المفهم للقرطبي (١٩٤/١) .

⁽٦) انظر التمهيد (٢٦٨/٥) .

القول الثابي :-

أن الرقى جائزة غير مكروهة ولا قادحة في التوكل ، وإلى هذا صار أكثر أهل العلم واستدلوا بما سبق ذكره من الأحاديث في جواز الرقى ومشروعيتها ، حيث رُقى فِي ورُقى وأمر بالرقى وأقرها .

وأما حديث السبعين ألفًا فقد أجابوا عنه بعدة أجوبة منها:

١- ما قاله الطبري والمازري وغيرهما من أنه «يحمل ما في الحديث على قوم يعتقدون أن الأدوية نافعة بطباعها كما يقول بعض الطبائعيين الا أنسهم يفوضون الأمر لله سبحانه وحده» (٧) .

وقال المازري في موضع آخر: «. . وينهى عنها بالكلام الأعجمي ومالا (^{^)} يُعرف معناه لجواز أن يكون فيه كفر أو إشراك» (^{^)} .

وقريب منه ما ذهب إليه ابن قتيبة فإنه قال: « الرقى يكره منها ما كان بغير اللسان العربي وبغير أسماء الله تعالى وذكره وكلامه في كتبه ، وأن يعتقد ألها نافعة لا محالة وإياها أراد بقوله: « ما توكل من استرقى » ولا يكره ما كان من التعوذ بالقرآن وبأسماء الله عز وجل» (١٠).

٢- ما قاله الداوودي وطائفة من أن «المراد بالحديث الذين يجتنبون فعل ذلك في الصحة خشية وقوع الداء ، وأما من استعمل الدواء بعد وقوع الداء به فلا» (١١) .

⁽٧) المعلم بفوائد مسلم للمازري (٢٣١/١) ، وانظر فتح الباري (٢١١/١٠) .

 ⁽٨) في الأصل « مالاً » ولا تستقيم العبارة إلا بما أثبته ، والله أعلم .

⁽٩) المعلم (١/٥٥) .

⁽١٠) تأويل مختلف الحديث ، ص١١٦ .

⁽١١) الفتح (٢١١/١٠).

واختار هذا القول ابن عبد البر رحمه الله حيث قال: «لا أعلم خلافًا بين العلماء في جواز الرقية من العين والحمة – وهي لدغة العقرب – وما كان مثلها إذا كانت الرقية بأسماء الله عز وجل وبما يجوز الرَّقْي به ، وكان ذلك بعد نزول الوجع والبلاء به» (١٢).

وكذا اختار هذا القول البيهقي (١٣) .

٣- ما قاله الحليمي من أنه: يحتمل أن يكون المراد بهؤلاء المذكورين في الحديث من غفل عن أحوال الدنيا وما فيها من الأسباب المعدة لدفع العوارض، فهم لا يعرفون الاكتواء ولا الاسترقاء، وليس لهم ملحاً فيما يعتريهم إلا الدعاء والاعتصام بالله والرضا بقضائه، فهم غافلون عن طب الأطباء ورقي الرقاة ولا يحسنون من ذلك شيئًا، والله أعلم > (١٤).

٤- وقال الخطابي: «فأمًّا قوله: «هم الذين لا يسترقون» فلي س في ثنائه على هؤلاء ما يُبطل حواز الرقية التي قد أباحها ، ووجه ذلك أن يك ون تركها من ناحية التوكل على الله والرضا بما يقضيه من قضاء وينزله من بلاء، وهذا من أرفع درجات المؤمنين المتحققين بالإيمان ، وقد ذهب هذا المذهب من صالحي السلف: أبو الدرداء وغيره من الصحابة» (١٥٠).

. واختار هذا القول ابن الأثير والقاضي عياض والنووي عليهم رحمة الله .

قال ابن الأثير: «فهذا من صفة الأولياء المعرضين عن أسباب الدنيا الذين لا يلتفتون إلى شيء من علائقها»(١٦).

⁽۱۲) الاستذكار (۱۸/۲۷) .

⁽١٣) كما نقل عنه ذلك ابن حجر في الفتح (١٩٦/١٠).

⁽١٤) انظر : المنهاج في شعب الإيمان (٩/٢) فتح الباري (٢١٢، ٢١١١) .

⁽١٥) أعلام الحديث (٢١١٦/٣) وانظر الفتح (٢١٢/١٠) .

⁽١٦) النهاية (٢/٥٥/١).

وقال القاضي عياض بعد ذكره لكلام الخطابي : «وهـــــذا هــو ظــاهر الحديث»(۱۷) :

وقال النووي: «والظاهر من معنى الحديث ما اختاره الخطابي ومن وافقه كما تقدم . . وأما تطبب النبي على ففعله ليبين لنا الجواز والله أعلم»(١٨) .

قال ابن حجر: «ولا يرد على هذا وقوع ذلك من النبي فعلاً وأمرًا لأنه كان في أعلى مقامات العرفان ودرجات التوكل فكان ذلك منه للتشريـــع وبيان الجواز ، ومع ذلك فلا ينقص ذلك من توكله لأنه كان كامل التوكــــل يقينًا فلا يؤثر فيه تعاطي الأسباب شيئًا ، بخلاف غـــــيره ولــو كـان كثــير التوكل» (١٩) .

القول الثالث:-

ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية وتبعه على ذلك تلميذه ابن القيم واختاره ونصره الشيخ سليمان بن عبد الله ، وهو التفريق بين فعل الرقية وبين طلبها ، ففعل الرقية سواء بنفسه أو بغيره فضل وإحسان ، وطلبها مكروه قادح في التوكل .

واستدل رحمه الله بما يلي :

۱- ما ورد في حديث السبعين ألفًا حيث جاء بلفظ **«ولا يســــترقون»** وذلك لأن هذه الصيغة فيها معنى الطلب ، أي لا يطلبون من أحد أن يرقيــــهم لأن وزن «استفعل بمعنى طلب الفعل مثل: استغفر أي طلب المغفرة» (۲۰).

⁽١٧) كتاب الإيمان من إكمال المعلم (١٩٩/٢).

⁽١٨) مسلم بشرح النووي (٩٢/٣) . وقارن بينه وبين كلامه في (١٩/١٤) .

⁽١٩) الفتح (٢١٢/١٠) .

⁽٢٠) القول المفيد على كتاب التوحيد لفضيلة الشيخ محمد العثيمين (٩٧/١) ■ وانظر بدائع الفوائد (٢٠/٢) .

٢- أنه ثبت عن النبي الله أنه رقى نفسه وغيره و لم يثبت عنه أنه كـــان
 يسترقى وحاله الله أكمل الأحوال .

٣- أن هناك فرقًا بين الراقي والمسترقي : فالمسترقي سائل مستعطٍ ملتفت إلى غير الله بقلبه والراقي محسن نافع وقد قال الله وقد سُئِل عن الرقى : «مـن استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه» (٢١) .

وأما ما ورد في صحيح مسلم من رواية سيعيد بن منصور: «ولا يرقون» فقد قرر شيخ الإسلام ابن تيمية أنّها وهم وغلط من السراوي فقال رحمه الله: «وقد رُوي فيه «ولا يرقون» وهو غلط ، فإن رقياهم لغيرهم ولأنفسهم حسنة ، وكان النبي في يرقي نفسه وغيره و لم يكن يسترقي ، فيان رقيته نفسه وغيره من جنس الدعاء لنفسه ولغيره ، وهذا مأمور به فإن الأنبياء كلهم سألوا الله ودعوه كما ذكر الله ذلك في قصة آدم وإبراهيم وموسى وغيرهم» (٢٢).

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى: «والنبي الله الله الإحسان المأذون فيه سببًا للسبق إلى الجنان ، وهذا بخلاف ترك الاسترقاء فإنه توكلً على الله ورغبة عن سؤال غيره ورضاءً بما قضاه ، وهذا شيء وهذا شيء الله ورغبة عن سؤال غيره ورضاءً بما قضاه ،

وقال الألباني عن رواية **«لا يرقون»** : «شاذة تفرد بِها شيخ مسلم سعيد بن منصور» (۲^{۱)} .

⁽۲۱) انظر مفتاح دار السعادة (۲۷۹/۳) .

⁽۲۲) مجموع الفتاوي (۱۸۲/۱) وانظر (۳۲۸/۱) .

⁽٢٣) مفتاح دار السعادة (٢٧٩/٣) وانظر حادي الأرواح ص (١٧٦) -

⁽٢٤) مختصر صحيح مسلم ص (٣٧) حاشية (١) وانظر السلسلة الصحيحة (٤٣٥/١) وكذا حكم عليها بالشذوذ شعيب الأرنؤوط في تحقيقه لرياض الصالحين ص (٧٧) حاشية (٢) .

ثانيًا : هذهب النسخ :

ذهب الطحاوي إلى أن ما جاء في حديث عمران منسوخ بما جاء من الأحاديث في إباحة الرقى واستدل على ذلك بما يلى :

١- الأحاديث التي فيها لفظة « رخص » فإنه لمّا ذكر حديث «رخص رسول الله هي في الوقية من كل ذي همة» قال : «فهذا فيه دليل على أنه كان بعد النهي لأن الرخصة لا تكون إلا من شيء محظور» (٢٥).

١- الأحاديث التي فيها أنه الله كان ينهى عن الرقى ثم أجازها ومن ذلك :
 حديث جابر رضي الله عنه قال : كان لي خال يرقي من العقرب ، فنهى
 رسول الله الله عن الرقى قال : فأتاه فقال : يا رسول الله إنك نهيت عن الرقى
 وأنا أرقي من العقرب ، فقال : «مــن اســتطاع منكــم أن ينفــع أخــاه
 فليفعل» (٢٦).

- وفي طريق آخر قال: نَهى رسول الله عن الرقى ، فجاء آل عمرو ابن حزم إلى رسول الله عن الرقى ، فجاء آل عمرو ابن حزم إلى رسول الله عن فقالوا: يا رسول الله إنه كانت عندنا رقية نرقي بها من العقرب فقالوا: وإنك نَهيت عن الرقى ، قال: فعرضوها عليه ، فقال: «ما أرى بأسًا ، من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه» (٢٧) .

قال الطحاوي بعد سياقه لهذه الأحاديث وغيرها: «فثبت بما ذكرنا أن ما رُوي في إباحة الرقى ناسخ لما رُوي في النهى عنها» (٢٨):

⁽۲۵) شرح معاني الآثار (۳۲۸/٤) .

⁽۲٦) سبق تخريجه ص (۱٤٧) .

⁽۲۷) سبق تخریجه ص (۱٤۷) .

⁽۲۸) شرح معاني الآثار (۳۲۸/٤) .

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يظهر رجحانه- والله تعالى أعلم بالصواب- هو القول الثالث من مذهب الجمع وهو ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية من التفريق بين فعلل الرقية وبين طلبها ، فطلبها مكروه قادح في كمال التوكل ، وفعلها حائز مشروع ويشهد لهذا ما يلى :

۱- قوله ﷺ: «من اكتوى أو استرقى فهو بريء مــن التوكــل»(١) فجعل ﷺ الاسترقاء هو المنافي للتوكل.

٢- حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاءت امرأة إلى النبي الله بسها لم (٢) فقالت : يا رسول الله ادع الله أن يشفيني قال : «إن شئت دعوت الله أن يشفيك وإن شئت صبرت ولا حساب عليك» - زاد الحاكم : «ولا عذاب» - قالت : بل أصبر ولا حساب علي (٣) .

«فهذا الحديث يوافق حديث السبعين ألفًا الذين يدخلون الجنـــة بغــير حساب والذي فيه أنَّهم لا يسترقون ، فأرشدها على إلى الأفضل وهـــو تــرك

⁽١) تقدم تخريجه ص (١٥٥).

⁽٢) لمم: «اللمم: طرف من الجنون يلم بالإنسان. أي: يقرب منه ويعتريه » النهايـــة (٢٧٢/٤) لمان العرب (١/١٢)).

⁽٣) أخرجه الإمام أحمد (٣/١٩) ح(٣/١٩) وابن حبان في صحيحه (٢٩٠٧) ح(٢٩٠٩) والحاكم في مستدركه (٢٤٣/٤) ح(٢٥١١) وقال: هذا حديث على شرط مسلم و لم يخرجاه، ووافقه الذهبي . وقال الهيثمي : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح خلا محمد بن عمرو وهو ثقة وفيه ضعف ، مجمع الزوائد (١٦٦/٥) . وصحح إسناده أحمد شاكر في تعليقه على المسند وحسنه شعيب الأرنؤوط في تحقيقه لصحيح ابن حبان

الاسترقاء حتى تدخل الجنة بغير حساب ، ولعل الرسول الله قد علم من حالها قوة صبرها واحتمالها حيث إنه الله له يقل هذا القول لكل من طلب منه الرقية () .

وأما رواية «ولا يرقون» فهي غلط من الراوي لا سيما وأنّها لم ترد إلا من طريق سعيد بن منصور عند مسلم مع أن البخاري روى هذا الحديث من طريق آخر - كما تقدم - ولم ترد هذه اللفظة فيه ، ورواه أيضًا مسلم من حديث عمران بن حصين - كما تقدم - ولم ترد هذه اللفظة فيه مما يدل على أنّها شاذة ، و الله أعلم .

وقد اعتُرِض على هذا القول بعدة اعتراضات ذكرها الحافظ ابن حجــــر رحمه الله وهي كالتالى :

۱- «أن الزيادة من الثقة مقبولة ، وسعيد بن منصور حـــافظ ، وقــد اعتمده البخاري ومسلم واعتمد مسلم على روايته هذه .

٧- وبأن تغليط الراوي مع إمكان تصحيح الزيادة لا يصار إليه .

٣- أن المعنى الذي حمله على التغليط موجود في المرقى (°) ، لأنه اعتل بأن الذي لا يطلب من غيره أن يرقيه تام التوكل ، فكذا يقال له : والذي يفعل غيره به ذلك ينبغى أن لا يمكنه منه لأجل تمام التوكل .

٤- وليس في وقوع ذلك من جبريل دلالة على المدعى ، ولا في فعل النبي لله أيضًا دلالة لأنه في مقام التشريع وتبيين الأحكام»(١) .

⁽٤) الرقى للشيخ على العلياني ص (٣٢) بتصرف يسير .

⁽٦) فتح الباري (٤٠٩/١١) بتصرف يسير .

ولكن هذه الاعتراضات تصدى لها الشيخ سليمان بن عبد الله وأحساب عنها فقال بعدما ساق هذه الاعتراضات: «كذا قال هذا القائل وهو خطأ من وجوه:

الأول: أن هذه الزيادة لا يمكن تصحيحها إلا بحملها على وجوه لا يصححملها عليه ، كقول بعضهم: المراد لا يرقون بما كان شركًا أو احتمله ، فإنــه ليس في الحديث ما يدل على هذا أصلًا ، وأيضًا فعلى هذا لا يكون للسبعين مزية على غيرهم ، فإن جملة المؤمنين لا يرقون بما كان شركًا .

الثاني: قوله: فكذا يقال . . إلخ لا يصح هذا القياس ، فإنه من أفسد القياس ، وكيف يقاس من سأل وطلب على من لم يسأل ؟! مع أنه قياس مع وجود الفارق الشرعي ، فهو فاسد الاعتبار ، لأنه تسوية بين ما فرق الشارع بينهما بقوله على : «من اكتوى أو استرقى فقد برئ من التوكل» . . وكيف يجعل ترك الإحسان إلى الخلق سببًا للسبق إلى الجنان ؟! وهذا بخلاف من رقى أو رُقي من غير سؤال، فقد رقى جبريل النبي على الله ولا يجوز أن يقال : إنه عليه السلام لم يكن متوكلًا في تلك الحال .

الثالث: قوله: ليس في وقوع ذلك من جبريل عليه السلام . . إلخ ، كلام غير صحيح بل هما سيدا المتوكلين ، فإذا وقع ذلك منهما دلَّ على أنه لا ينافي التوكل ، فاعلم ذلك \(\)(\)() .

وأما ما ورد عنه هل من أمره بالاسترقاء كما في حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «أمرني رسول الله هل أو أمر أن يُسترقى من العين».

وكما في حديث أم سلمة رضي الله عنها : أن النبي الله أي في بيتها

⁽٧) تيسير العزيز الحميد ص (١٠٨ ، ١٠٩) .

جارية في وجهها سفعة فقال : «استرقوا لها فإن بها النظرة» .

فعنه جوابان :

أحدهما: أن «هذا مخصوص من العموم بقول الرسول على: «لا رقية إلا من عين أو همة» أي لا رقية أنفع ، فلأجل عظم الرقية بإذن الله في العين والحمية رخص رسول الله على في طلب الرقية فيهما ، ولا ينافي هذا تمام التوكل»(^).

ثانيهما : حمل حديث «ولا يسترقون» على كراهية طلب الرقيـــة وأن طلبها ينافي كمال التوكل كما تقدم .

وحمل أحاديث الأمر بالاسترقاء على الرخصة في ذلك وبيان الجواز (٩) . وقد نص بعض أهل العلم على استحباب الرقية وسنيتها إذا كانت بكتاب

الله وسنة رسوله هي كالخطابي (١٠) والنووي (١١) والبغوي (١٢) وابن مفلح(١٣) والعراقي (١٤) وابن مفلح(١٣)

وفصَّل السعدي رحمه الله الحكم فيها فقال : «أما الرقى ففيها تفصيل :

- فإن كانت من القرآن أو السنة أو الكلام الحسن فإنّها مندوبة في حق الراقي لأنّها من باب الإحسان ولما فيها من النفع ، وهي جائزة في حق المرقي إلا أنه لا ينبغي له أن يبتدئ بطلبها، فإن من كمال توكل العبد وقوة يقينه أن لا

⁽٨) الرقى للشيخ على العلياني ص (٣٣) بتصرف يسير .

⁽٩) انظر التوكل للشيخ عبد الله الدميجي ص (٢٠٩) .

⁽١٠) في معالم السنن (٢٠٩/٤).

⁽١١) في شرحه لصحيح مسلم (١٩/١٤) .

⁽١٢) في شرح السنة (١٢/١٥٩).

⁽١٣) في الآداب الشرعية (٥٢/٣) .

⁽۱٤) في طرح التثريب (۱۹۳/۸) .

⁽١٥) في فيض القدير (١٠٢/٥).

⁽١٦) في معارج القبول (١٦٤/١) .

يسأل أحدًا من الخلق لا رقيةً ولا غيرها . .

- وإن كانت الرقية يُدعى بها غير الله ويطلب الشفاء من غيره فهذا هــو الشوك الأكبر لأنه دعاء واستغاثة بغير الله .

فافهم هذا التفصيل وإياك أن تحكم على الرقى بحكم واحد مع تفاوتِها في أسبابها وغايتها الم (١٧) .

وهذا التفصيل من السعدي رحمه الله هو فحوى كلام شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم .

مناقشة الأقوال المرجوحة:

أولاً: مناقشة مذهب الجمع:

- أما ما استدل به أصحاب القول الأول فمتعقب بما يلي :

ان ما استدلوا به من الأحاديث إنما هو في الاسترقاء ، وفرق بين فعل الرقية وبين الاسترقاء الذي هو طلب الرقية - كما تقدم - .

وثانيهما: أن الرقى بأسماء الله تعالى هو غاية التوكل على الله تعالى فإنه التجاء إليه ويتضمن ذلك رغبته له ، وتبركًا بأسمائه والتعويل عليه في كشف الضر والبلاء ، فإن كان هذا قادحًا في التوكل فليكن الدعاء والأذكار قادحًا في التوكل، ولا قائل به ، وكيف يكون ذلك ؟! وقد رقى النبي الله واسترقى ورقاه

⁽١٧) القول السديد (٢٤).

جبريل وغيره ، ورقته عائشة وفعل ذلك الخلفاء والسلف ، فإن كانت الرقى قادحة في التوكل لم يتم للنبي الله قادحة في التوكل لم يتم للنبي الله ولا لأحد من الخلفاء ، ولا يكون أحدٌ منهم في السبعين ألفًا ، مع ألهم أفضل من وافى القيامة بعد الأنبياء ولا يتخيَّل هذا عاقل ((١٨)).

- وأما ما ذهب إليه أصحاب القول الثاني فإنه ليس فيه إعمال لجميع الأدلة ، وإجاباتُهم على حديث السبعين ألفًا يمكن الإيراد عليها كما يلي :-

- أما ما ذهب إليه المازري والطبري وابن قتيبة وغيرهم في تأويل حديث «ولا يستقيم هـــذا «ولا يستقيم هـــذا التأويل على مساق الحديث لأن النبي الله لم يذم هنا من قال بالكي والرقى ولا كفرهم كما جاء في حديث الاستمطار بالنجوم .. وإنما أخبر أن هؤلاء لهم مزية وفضيلة بدخولهم الجنة بغير حساب . . وأخبر أن لهؤلاء مزيد خصوص على سائر المؤمنين وصفات تميَّزوا بها ولو كان على ما تأوّله قبل لما اختص هؤلاء بهذه المزية لأن تلك عقيدة جميع المؤمنين ومن اعتقد خلاف ذلك كفر»(١٩) .

كما لا يستقيم القول بأن المكروه منها ما كان بغير أسماء الله تعالى لأن هذا محرم وليس مكروهًا فقط ، وقد شذ القرطبي رحمه الله عندما قال : «المقصود : احتناب رقى خارج عن القسمين : كالرقى بأسماء الملائكة والنبيين والصالحين ، أو بالعرش والكرسي والسماوات والجنة والنار وما شاكل ذلك مما يعظم كما قد يفعله كثير ممن يتعاطى الرقى .

⁽١٨) المفهم (١/٤٢٤) .

⁽١٩) كتاب الإيمان من إكمال المعلم للقاضي عياض (٨٩٨/٢) بتصرف يسير " وانظـــر : المفـــهم (٢٦٣/١)، فتح الباري (٢١١/١٠) .

فهذا القسم ليس من قبيل الرقي المحظور الذي يعم اجتنابه ، وليس مـــن قبيل الرقى المحظور الذي يعم اجتنابه ، وليس مـــن قبيل الرقى الذي هو التجاء إلى الله تعالى وتبرك بأسمائه ، وكأن هــــذا القســم المتوسط يُلحق بما يجوز فعله ، غير أن تركه أولى (٢٠٠) .

كما لا يستقيم أيضًا القول: بأن المكروه منها ما صَاحَبَه اعتقاد نفعها لا محالة لأن هذا فيه التفات إلى السبب، والالتفات إلى السبب شرك أصغر وقد يغلظ حسب اعتقاد صاحبه.

- وكذلك ما ذهب إليه الداوودي وابن عبد البر وغيرهما مِنْ حمل حديث: «ولا يسترقون» على ما كان في حال الصحة قبل نزول البلاء، متعقب بما سبق بيانه في كون الرقى منها ما يكون قبل نزول البلاء ومنها مسا يكون بعد نزوله وسبقت الإشارة إلى أدلة ذلك.

ولذلك قال الحافظ ابن حجر: وهذا «معترض بما قدمته مـــن ثبــوت الاستعاذة قبل وقوع الداء» (٢١).

وقال النووي: «قال كثيرون أو الأكثرون: يجوز الاسترقاء للصحيح لما يُخاف أن يغشاه من المكروهات والهوام»(٢٢)، ثم استدل رحمـــه الله ببعــض الأحاديث التي سبق ذكرها.

- وكذلك ما ذهب إليه الحليمي من حمل الحديث على قوم غفلوا عـــن أحوال الدنيا فهم لا يعرفون الاكتواء أو الاسترقاء . .

فإنه يَرِدُ عليه أن قوله «ولا يسترقون» يدل على أنَّهم يعرفون الرقسي

⁽٢٠) المفهم (٢٠/١) .

⁽۲۱) الفتح (۲۱/۱۰) .

⁽۲۲) مسلم بشرح النووي (۲۲/۱٤).

لكنهم لا يطلبونَها .

وعلى فرض أنَّهم لا يعرفونَها فإنَّهم لا يثابون على تركها لأن من شرط الثواب على الأعمال: الإرادة والقصد، فترك الشيء لعدم العلم به أو القدرة عليه ليس فيه فضل ومزيَّة بخلاف ترك الشيء احتسابًا للأجر وطلبًا للثواب فإنه يثاب عليه، ومثل ذلك من ترك المعصية لعدم العلم بِها أو القدرة عليها فإنـــه ليس بمنزلة من تركها حوفًا من الله وطمعًا في ثوابه، والله أعلم.

- وأما ما ذهب إليه الخطابي وغيره مـــن أن المــراد مــن قولــه «ولا يسترقون»: ترك الرقى توكلاً على الله . . فإنه متعقب بأن فعل الأســـباب- والتي من بينها الرقى- لا ينافي التوكل .

ثانيًا: مناقشة مذهب النسخ:

- وأما مذهب النسخ فيُحاب عنه بما يلي :

١- أن النسخ لا يصار إليه إلا عند تعذر الجمع وهو هنا غير متعذر وقد
 سبق بيان أوجه الجمع .

7- وأما ما ورد في بعض الأحاديث بلفظ «رخص» فليس معناه أن هذه الرقية التي رُخص فيها كان منهيًا عنها ثم أُجيزت ، وإنما معناه أنه للله سئل عنها فأذن بها ولو سئل عن غيرها لأذن فيه ، قال النووي رحمه الله عنه حديث «رخص في الرقية من العين والحمة والنملة»: «ليس معناه تخصيص حوازها بهذه الثلاثة، وإنما معناه: سئل عن هذه الثلاثة فأذن فيها ولو سئل عن غيرها لأذن فيه وقد أذن لغير هؤلاء، وقد رقى هو لله في غير هذه الثلاثة، والله أعلم» (٢٣).

٣- وأما ما ورد من كونه ﷺ نَهي عن الرقى ثم أجازها فليس المنهي عنه

⁽٢٣) مسلم بشرح النووي (١٤/٥٣٥) .

هو الرقى الشرعية وإنما المنهي عنه ما كان شركًا أو فيه شرك أو كـــان غــير مفهوم المعنى ويدل على ذلك ما يلي :

أ- أنه هلل قال: في آخر الحديث الذي فيه: «إنك نَهيت عن الرقى» وفي طريق آخر: «نَهى رسول الله هلل عن الرقى» قال في آخرد: «مسن استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل» وفي رواية «فلينفعه».

ففي هذا بيان منه الله إلى أن المنهي عنه من الرقى ليس هو الرقى الشرعية التي فيها نفع وإحسان إلى الغير ، وإنما المنهي عنه نوع آخر من الرقى وهو الرقى الشركية كما يدل على ذلك الحديث الآتي .

ب- قوله هل كما في حديث عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه: «اعرضوا علي رقاكم ، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك (٢٤) .

وعلى هذا يُحمل حديث: «إن الرقى والتمائم والتولة شرك» (٢٥) .

قال الخطابي: «فأما الرقى المنهي عنه هو ما كان منها بغير لسان العرب فلا يُدرى ما هو ولعله قد يُدخله سحرًا أو كفرًا ، وأما إذا كان مفهوم المعين وكان فيه ذكر الله تعالى فإنه مستحب متبرك به ، والله أعلم (٢٦) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ولهذا نَهى العلماء عن التعازيم والأقسام التي يستعملها بعض الناس في حق المصروع وغيره التي تتضمن الشرك

⁽۲٤) سبق تخريجه ص (۲٤) .

⁽٢٥) أخرجه عن عبد الله بن مسعود: أبو داود (عسون ٢٦٢/١٠) ح (٣٨٧٧) وابسن ماجسه (٢٥) أخرجه عن عبد الله بن مسعود: أبو داود (عسون ٢١٩/٥) ح (٣٦١٥) والحاكم في مستدركه (٤٦٣/٤) ح (٨٢٩٠) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين و لم يخرجاه. ووافقه الذهبي . وأخرجه البغوي في شرح السنة (٢٥/١٥) ح (٣٢٤٠) وابسن حبان في صحيحه (٣٢٤٠) ح (٤٥٦/١٣) و وحسَّن إسناده أحمد شاكر في تحقيقه للمسند .

بل نَهوا عن كل مالا يُعرف معناه من ذلك خشية أن يكون فيه شرك بخلاف ما كان من الرقى المشروعة فإنه جائز » (٢٧) .

وقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب : «الرقى : هي التي تسمى العزائم، وخص منه الدليل ماخلا من الشرك» (٢٨) .

وقال الشيخ سليمان بن عبد الله: «الرقى الموصوفة بكونها شركًا هي الرقى التي منها شرك من دعاء غير الله والاستغاثة والاستعاذة به كالرقى بأسماء الملائكة والأنبياء والجن ونحو ذلك ، أما الرقى بالقرآن وأسماء الله تعالى وصفاته ودعائه والاستعاذة به وحده لا شريك له فليست شركًا بل ولا ممنوعة ، بـــــل مستحبة أو جائزة»(٢٩).

شروط الرقية :

قد وضع أهل العلم للرقية ضوابطَ وشروطًا متى توفرت أبيحت الرقية فإذا تخلف منها شرط حَرُمت ومنعت ، وهي كالتالي :

- ١- أن تكون بكلام الله تعالى وبأسمائه وصفاته .
- ٢- أن تكون باللسان العربي أو بما يُعرف معناه من غيره .
- ٣- أن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتِها بل بذات الله تعالى .

وهذه الشروط حكى الحافظ ابن حجر- رحمه الله- الإجماع على حــواز الرقية عند اجتماعها (٣٠) .

⁽۲۷) مجموع الفتاوي (۳۳٦/۱) .

⁽۲۸) كتاب التوحيد ص (۲۳) .

⁽٢٩) تيسير العزيز الحميد ص (١٦٥).

⁽٣٠) انظر الفتح (١٩٥/١٠) .

وقد ذكر هذه الضوابط بالتفصيل الشيخ على العلياني حفظه الله وجعلها سبعة ضوابط وهي :

الخلاصة في حكم الرقى :

تبيَّن مما سبق أن حكم الرقية يختلف باختلاف حال الراقي والمرقي والمرقي به: ١- فإذا كانت الرقية بكتاب الله تعالى أو سنة رســـوله الله أو الكــلام الحسن:

أ- فهي مندوبة في حق الراقي ، لأنَّها نفع وإحسان وقد قال ﷺ: «مــن استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه».

ب- و جائزة في حق المرقي حيث رقى الله ورُقي وأذن في الرقية وأمر بها. ج- ومكروهة في حق المسترقي لقوله الله في حديث السبعين ألفًا الذين يدخلون الجنة بغير حساب و لا عذاب : «و لا يسترقون» ولقوله الله أيضًا : «من اكتوى أو استرقى فهو بريء من التوكل» .

٢- وإذا كانت الرقية بغير الكتاب والسنة أو تخلف شرط من شروطها
 التي سبق ذكرها فهي محرمة وقد تصل إلى الشرك والكفر . والله أعلم .

* * *

١- أن لا تكون الرقية رقية شركية .

٢- أن لا تكون سحرية .

٣- أن لا تكون من عرَّاف أو كاهن .

٤- أن تكون بعبارات ومعاني مفهومة .

٥- أن لا تكون الرقية بميئة محرمة .

٦- أن لا تكون الرقية بعبارات محرمة كالسب والشتم واللعن .

٧- أن لا يظن الراقي والمرقى بأن الرقية وحدها تستقل بالشفاء أو دفع المكروه .

انظر : الرقى على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة ص (٥٩) .

المبحث الرابع

الكَيّ

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث : الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: «فقد تضمنت أحاديث الكي أربعة أنواع: أحدها: فعله ، والثاني: عدم محبته له ، والثالث: الثناء على تركسه، والرابع: النهى عنه» (١).

وكل هذه الأنواع جاءت أحاديث الصحيحين بها:-

أولاً: ما ورد من فعله (٢):

الحديث الأول:

ما جاء في حديث جابر رضي الله عنه قال: رُمي سعد بن معاذ في أكحله (٢) قال: «فحسمه (٤) النبي هي بيده في مشقص (٥) ثم ورمت فحسمه الثانية» (٦).

المديث الثاني :

عن حابر رضي الله عنه أيضًا قال : «بعث رسول الله الله الله أبي بـــن كعب طبيبًا فقطع منه عرقًا ثم كواه عليه» .

- وفي طريق آخر قال جابر بن عبد الله : «رُمي أبي يوم الأحزاب على

⁽١) زاد المعاد (٤/٥٥).

⁽٢) يدخل في ذلك ما فعله النبي ﷺ في غيره ، وكذا ما فعله أصحابه في حياته و لم ينكره 纖 .

⁽٣) « الأكحل عرق في وسط الذراع يكثر فصده » النهايـــة (١٥٤/٤) وانظــر لسـان العــرب (٥٨٦/١).

⁽٤) أي قطع الدم عنه بالكي » النهاية (٣٨٦/١) وانظر لسان العرب (١٣٤/١٢) .

 ⁽٥) المشقص: نصل السهم إذا كان طويلاً غير عريض الفإذا كان عريضًا فـــهو المعبلة » النهايــة
 (٢/٩٠) وانظر لسان العرب (٤٨/٧) .

⁽٦) أخرجه مسلم: كتاب السلام، باب لكل داء دواء واستحباب التداوي (١٤/٥١٤) ح(٢٢٠٨).

أكحله ، فكواه رسول الله ﷺ » (٧) .

الحديث الثالث:

عن أنس رضي الله عنه قال : «كويت من ذات الجنب (^) ورسول الله عن أنس رضي الله عنه قال : «كويت من ذات الجنب (^) .

ثانيًا : ما ورد من عدم معبته له :

ما جاء في حديث جابر رضي الله عنه قال: سمعت النبي الله يقول: «إن كان في شيء من أدويتكم – خيرٌ ففي شرطة محجم أو شربة عسل أو لذعة بنار توافق الداء، وما أُحب أن أكتوي»(١٠).

ثالثًا : ما ورد في الثناء على تركه :

ما جاء في حديث السبعين ألفًا الذين يدخلون الجنة بغير حساب وهـــم: «الذين لا يتطيرون ولا يسترقون ولا يكتوون وعلى ربِّهم يتوكلون» (١١).

ويعضده حديث عمران رضي الله عنه قال : «وقد كان يُسلم عليَّ حتى اكتويت فتُرِكت ثم تَرَكت الكيَّ فعاد» (۱۲) .

⁽٧) أخرجه مسلم: كتاب السلام، باب لكل داء دواء واستحباب التداوي (١٤/١٤) ح(٢٠٢).

⁽٨) « ذات الجنب: هي الدُّبيلَة والدُّمِّل الكبيرة التي تظهر في باطن الجنب وتنفجر إلى داخل ، وقلَّمــــا يسلم صاحبها » النهاية (٣٠٣/١) وانظر لسان العرب (٢٨١/١) .

⁽٩) أخرجه البخاري : كتاب الطب ، باب ذات الجنب (٢١٦٢/٥) ح (٥٣٨٩) .

⁽١٠) متفق عليه : البخاري : كتاب الطب ، باب الدواء بالعسل (٢١٥٢/٥) ح(٣٥٩٥) ، وأخرجه أيضًا في باب الحبحم من الشقيقة والصداع (٢١٥٧/٥) ح (٥٣٧٥) ، وفي باب من اكتوى أو كوى غيره وفضل من لم يكتو (٢١٥٧/٥) ح (٧٧٧٧) .

ومسلم: كتاب السلام ، باب لكل داء دواء واستحباب التداوي (٤٤٢/١٤) ح (٢٢٠٥) .

⁽۱۱) وقد سبق تخريجه ص (۱٤٣) .

⁽۱۲) أخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب جواز التمتع (۲۵۰/۸) ح (۱۲۲۱) . والذي كان يُسلَّم عليه هم الملائكة . انظر مسلم بشرح النـــووي (۲۵٦/۸) . ســـنن أبي داود (عون ۲٤۷/۱۰).

رابعًا : ما ورد من النمي عن الكي :

ما جاء في حديث ابن عباس رضي الله عنهما عـــن النـبي الله قــال : «الشفاء في ثلاثة : في شرطة محجم أو شربة عسل أو كيَّة بنار ، وأنا أنــهى أمتى عن الكي»(١٣) .

بيان وجه التعارض

وجه التعارض في أحاديث الكي هو عدم اتفاقها على حكم واحمد في الكي ، فمن الأحاديث ما يفيد جواز الكي كما في فعله الأحماديث ما يفيد كراهته كما في عدم محبته الله ونهيه عنه والثناء على تركه .

وبالتالي فهل نأخذ بأحاديث الجواز ونطرح أحاديث النهي الم نعكسس الحكم فنأخذ بأحاديث النهي ونطرح أحاديث الجواز ، أم نُعمل الأحاديث كلها فنحمل كل نوع من الأحاديث على معنى صحيح وموضع مناسب لا يتعارض مع بقية الأحاديث ؟

هذا ما سوف يفصح عنه المطلب الثاني .

* * *

⁽١٣) أخرجه البخاري : كتاب الطب ، باب الشفاء في ثلاث (٢١٥٢/٥) ح (٥٣٥٧).

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

جاءت أقوال أهل العلم في هذه المسألة تمثل عدة مسالك لا تخرج كلها عن مذهب الجمع ، وقبل الخوض في هذه المسالك لابد من بيان أن جميع أصحاب هذه المسالك قالوا بجواز الكي في أصله .

واستندوا في ذلك إلى أدلة الجواز كما في فعله الله ، ونسبة الشفاء إليه .

كما استدلوا بعموم الأدلة المبيحة للتداوي كقوله ﷺ : «لكل داء دواء فإذا أُصيب دواءُ الداء برأ بإذن الله عز وجل» (١) .

وقوله ﷺ: «ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاء» (٢).

وقوله ﷺ : «. . تداووا فإن الله تعالى لم يضع داءً إلا وضع لــــه دواء غير داء واحد : الهرم»^(۲) .

ويبقى الخلاف بينهم في أحاديث النهي والكراهة على ماذا تحمل ؟

⁽۱) أخرجه مسلم من حديث جابر في كتاب السلام ، باب لكـــل داء دواء واســتحباب التــداوي (۱) أخرجه مسلم من حديث جابر في كتاب السلام ، باب لكـــل داء دواء واســتحباب التــداوي

⁽٢) أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة في كتاب الطب ، باب ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفــــاء (٢١٥١/٥) ح (٣٥٤) .

⁽٣) أخرجه عن أسامة بن شريك ﴿ أبو داود (عون ٢٣٩/١٠) ح (٣٨٤٩) والترمذي (تحفية ١٩٠/٦) ح (٢١٠٩) وقال: هذا حديث حسين صحيح، وابين ماجة (٢١٠٧/٢) ح (٣٤٣٦) وأحمد (٥٠/٥٣) ح (٢٧٩٨١، ١٧٩٨٧، ١٧٩٨٨) وابن حبان في صحيحه (٣٤٣٦) ح (٢٠٦١٤) ح (٢٠٦١) والجاكم في مستدركه (٢٢١/٤) ح (٧٤٣٠) والبخوي في شرح السنة (٢٢١/١) وقال: هذا حديث حسن، وصحح إسناده الألباني في مشكاة المصابيح (٢٢١/٢) ح (٢٥٣١) وشعيب الأرنؤوط في تحقيقه لصحيح ابن حبان.

فبعضهم حملها على وضع معيِّن ينهى عن الكي فيه ، وبعضهم وضع شروطاً وضوابط متى توفرت جاز الكي وإلا كُره ، وفيما يلي ذكرُ مسالكهم في ذلك بالتفصيل :

المسلك الأول:

ما ذهب إليه ابن قتيبة رحمه الله وهو التفريق بين حنسين من الكي :

أحدهما : كي الصحيح لئلا يعتل ، وهذا هو المنهي عنه .

وثانيهما : كي الجرح إذا فسد ، والعضو إذا قُطع ، وهذا هو الجائز الذي فيه الشفاء .

قال رحمه الله : «والكي جنسان :

أحدهما: كي الصحيح لئلا يعتل ، كما يفعل كثير من أمه العجم ، فإنهم يكوون ولدائهم وشبائهم من غير علة هم ، يرون أن ذلك الكي يحفظ لهم الصحة ويدفع عنهم الأسقام . . وكانت العرب تذهب هذا المذهب في جاهليتها ، وتفعل شبيها بذلك في الإبل إذا وقعت النقبة فيها وهو جرب أو العرس وهو قروح تكون في وجوهها ومشافرها ، فتعمد إلى بعير منها صحيح فتكويه ليبرأ منها ما به العُر والنقبة .

وقد ذكر ذلك النابغة في قوله للنعمان :

فحملتني ذنب امرئ وتركته كذي العُرِّ يكوى غيره وهو راتع

وهذا هو الأمر الذي أبطله رسول الله ﷺ . .

وأما الجنس الآخر : فكيُّ الجرح إذا نَغِل (1) وإذا سال دمه فلم ينقطع ،

⁽٤) النَّغَلُ- بالتحريك- : الفساد ، ونَغِل الجرح نَغَلاً : فسد . انظر النهاية (٨٨/٥) لسان العـــرب (٤) النَّغَلُ- بالتحريك- : الفساد ، ونَغِل الجرح نَغَلاً : فسد . انظر النهاية (٦٧٠/١) .

وكيُّ العضو إذا قُطع . . وهذا هو الكي الــذي قــال النــبي ﷺ : «إن فيــه الشفاء»(٥).

وإلى هذا المسلك ذهب الطحاوي أيضًا ، واستدل عليه بقوله في حديث جابر: «.. أو لذعة نار توافق الداء» فقال: «فإذا كان في هذا الحديث أن لذعة النار التي توافق الداء مباحة – والكي مكروه ، وكانت اللذعة بالنار كيَّة – ثبت أن الكي الذي يوافق الداء مباح، وأن الكي الذي لا يوافق الداء مكروه» (٢).

المسلك الثابي:

ما ذهب إليه ابن عبد البر وهو أن الكي مباح ، وأما أحاديث النـــهي فتُحمل على أفضلية ترك الكي ثقة بالله وتوكلاً عليه ويقينًا بما عنده .

قال رحمه الله : «فمن ترك الكي ثقة بالله وتوكلاً عليه كان أفضل ، لأن هذه منزلة يقين صحيح وتلك مترلة رخصة وإباحة»(٧) .

المسلك الثالث:

ما ذهب إليه الخطابي من أن الكي داخل في جملة العلاج والتداوي المأذون فيه ، وأما أحاديث النهي فقد أورد ثلاث احتمالات لها .

فقال رحمه الله : «وأما حديث عمران بن حصين في النهي عن الكي (^)

⁽٥) تأويل مختلف الحديث ص(٣٠٦) .

⁽٦) شرح معاني الآثار (٣٢٢/٤) .

⁽٧) التمهيد (٢٤/٦٤) وانظر (٦٣/٢٤) .

⁽٨) ونصه: «نَهى النبي ﷺ عن الكي ، فاكتوينا فما أفلحنا ولا أنجحنا» أخرجه أبـــو داود (عــون (٢٠٢١) ونصه: «نَهى النبي ﷺ عن الكي ، فاكتوينا فما أفلحنا ولا أنجحنا» أخرجه أبــو داود (عــون (٢٤٦/١) ح(٣٨٥١)) ح(٢١٢٣) والحاكم في مستدركه (٢٣٨/٤) ح(٢٩٩١) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي . وأخرجه أيضاً ابــن حبـان في صحيحه (٢٤٥/١٣) ح(٢٣٣/١)، وصححــه الألبـاني في صحيح ســنن أبي داود (٢٣٣/٢) ح(٢٣٢/٢)،

فقد يحتمل وجوهًا :

أحدها: أن يكون من أجل أنَّهم كانوا يعظمون أمره ويقولون آخرر الدواء الكي ، ويرون أنه يحسم الداء ويبرئه وإذا لم يفعل ذلك عطب صاحبه وهلك و فنهاهم عن ذلك إذا كان على هذا الوجه ، وأباح لهم استعماله على معنى التوكل على الله سبحانه وطلب الشفاء . .

وثانيها: أن يكون معنى نهيه عن الكي هو أن يفعله احترازًا من الداء قبل وقوع الضرورة ونزول البلية وذلك مكروه وإنما أبيح العلاج والتداوي عند وقوع الحاجة ودُعاء الضرورة إليه ، ألا ترى أنه إنما كوى سعداً حين حساف عليه الهلاك من الترف .

وثالثها: أن يكون إنما نهى عمران خاصة عن الكي في علة بعينها لعلمه أنه لا ينجع، ألا تراه يقول: «فما أفلحنا ولا أنجحنك وقد كان به الناصور (٩)، فلعله إنما نهاه عن استعمال الكي في موضعه من البدن، والعلاج إذا كان فيه الخطر العظيم كان محظورًا والكي في بعض الأعضاء يعظم خطره وليس كذلك في بعض الأعضاء، فيشبه أن يكون النهي منصرفاً إلى النوع المخصوف منه، والله أعلم (١٠).

وقال بهذه الوجوه محتمعة ابن رسلان كما نقل ذلك عنه الشوكاني (١١) عليهما رحمة الله .

⁽٩) بالسين والصاد عِلَّة تحدث في مأقى العين ، تسقي فلا تنقطع ، وقد تحدث أيضًا في حوالي المقعدة وفي اللثة وهو معرَّب » مختار الصحاح (٢٠٥/) وانظر لسان العرب (٢٠٥/٥) .

⁽١٠) معالم السنن (٢٠٢/٤) بتصرف يسير .

⁽١١) انظر نيل الأوطار (٢٣٧/٨) .

المسلك الرابع:

أن الكي جائز غير مكروه بشرطين هما:

١- إذا دعت الحاجة إليه ، ولا يمكن الاستغناء عنه بغيره بل تعين كونسه طريقاً للعلاج .

٢- وإذا اعتقد أن الشفاء بيد الله تعالى وأن الكي مجرد سبب فقط.

فإذا استعمله مع إمكان الاستغناء عنه بغيره من الأدوية كُره.

وإلى هذا ذهب القرطبي والمناوي والشوكاني عليهم رحمة الله .

قال القرطبي: «وكي النبي الله لأبي وسعد دليل على جواز الكي والعمل به إذا ظنَّ الإنسان منفعته ، ودعت الحاجة إليه ، فيُحمل نَهيه عن الكيم على ما إذا أمكن أن يُستغنى عنه بغيره من الأدوية ، فمن فعله في محله وعلس شرطه لم يكن ذلك مكروها في حقه ولا منقصاً له في فضله، ويجوز أن يكون من السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب كيف لا وقد كوى النبي على سعد بن معاذ رضي الله عنه الذي اهتز له عرش الرحمن ، وأبي بن كعب رضي الله عنه المخصوص بأنه أقرأ الأمة للقرآن ؟! وقد اكتوى عمران بن حصين ، فمن اعتقد أن هؤلاء لا يصلحون أن يكونوا من السبعين ألفاً ففساد كلامه لا يخفى ، وعلى هذا البحث : فيكون قوله في السبعين ألفاً : أنهم هم الذين لا يكتوون ، إنما يعني به : الذي يكتوي وهو يجد عنه غنى ، والله أعلم المناه .

⁽۱۲) أخرجه البخاري (۱۰۹۸/۳) ح (۲۸۵٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما .

⁽١٣) المفهم (٥٩٧/٥) وانظر (١/٥٤٦) .

وقال المناوي: «الكي لا يُترك مطلقاً ولا يُستعمل مطلقاً ، بل عند تعيَّنه طريقًا للشفاء، وعدم قيام غيره مقامه، مع مصاحبة اعتقاد أن الشفاء بـــاذن الله تعالى والتوكل عليه» (١٤).

وقال الشوكاني: «وقد جاء النهي عن الكي وجاءت الرخصة فيه، والرخصة لسعد لبيان جوازه حين لا يقدر الرجل أن يداوي العلة بدواء آخر، وإنما ورد النهي حيث يقدر الرجل على أن يداوي العلة بدواء آخر لأن الكي فيه تعذيب بالنار ولا يجوز أن يعذب بالنار إلا رب النار وهو الله تعالى ولأن الكي يبقى منه أثر فاحش»(١٦).

المسلك الخامس:

ما ذهب إليه ابن القيم وابن حجر عليهما رحمة الله وهو أن أحاديث الكي تضمنت أربعة أنواع ، أحدها : فعله ، والثاني : عدم محبته له ، والثالث : الثناء على تركه ، والرابع النهي عنه .

- ففعله ونسبة الشفاء إليه يدل على الجواز .

- وعدم محبته له لا يدل على المنع منه ، بل هو من جنس تركه أكل الضب مع تقريره أكله على مائدته واعتذاره بأنه يعافه (١٧) .

⁽١٤) فيض القدير (١٤) .

⁽١٥) فيض القدير (٣٢٠/٦) .

⁽١٦) نيل الأوطار (١٣٥/٨ ، ٢٣٦) .

⁽١٧) جاء ذلك في مسلم: من حديث ابن عباس ﷺ (١٠٥/١٣) ح (١٩٤٥).

قال رسول الله ﷺ – وقد سأله خالد بن الوليد : أحرام هو يا رسول الله ؟ – قال : «لا ، ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه» قال خالد : فاجتررته فأكلته ورسول الله ﷺ ينظر .

- وأما الثناء على تركه فيدل على أن تركه أولى وأفضل .

- وأما النهي عنه فعلى سبيل الاختيار والكراهة ، أو عن النوع الذي لا يُحتاج إليه ، بل يُفعل خوفاً من حدوث الداء أو عما لا يتعين طريقاً إلى الشفاء (١٨).

وهذا المسلك قريبٌ جداً من سابقه إلا أن فيه زيادة تفصيل وذلك بتوجيه كل نوع من الأحاديث على حدة ، والله أعلم .

المسلك السادس:

وهو أن الكي والرقى مكروهان مطلقاً وأنَّهما قادحان في التوكل بخلاف سائر أنواع الطب .

وقد سبقت الإشارة إلى هذا القول وأدلته والرد عليه في المبحث السابق . . بما يغني عن إعادته .

* * *

⁽١٨) انظر : زاد المعاد (٦٦/٤) فتح الباري (١٥٥/١٠ ، ١٣٩) .

المطلب الثالث

الترجيح

لاشك أن لكل مسلك من المسالك السابقة وجهته ووجاهتـــه وكلــها مسالك مُحتملة ، وبعضها متقاربة .

والذي يظهر – والله تعالى أعلم بالصواب – أن الكي لا يمكن أن يُحكم عليه بحكم واحد ، بل هو كما قال ابن حجر والمناوي عليهما رحمة الله بأنه «لا يترك مطلقًا ولا يستعمل مطلقًا (١) وبالتالي يمكننا القول بأن الكي يعتريه ثلاثة أحكام ، فتارة يكون جائزًا بدون كراهة وتارة يكون مكروهًا ، وتسارة ثالثة يكون محرمًا ، وإليك تفصيل ذلك :

أ- فهو جائز إذا توفرت فيه الشروط التالية:

١- إذا دعت الحاجة إليه ، قال ابن عبد البر : «ما أعلم بينهم خلافاً ألهم
 لا يرون بأسًا بالكي عند الحاجة إليه»(١) .

٢- وإذا لم يمكن الاستغناء عنه بغيره ، بل تعيَّن كونه طريقًا للعلاج كما لو نزف الدم منه بشدة و لم يمكن إيقافه إلا بالكي وإلا مات ، وقد يقال بوجوبه في هذه الحالة لأن عدم فعله فيه تعريض النفس للهلاك ولذلك كوى النهي النفس سعد بن معاذ عندما نزف الدم منه وخشى عليه الهلاك .

٣- وإذا اعتقد أن الشفاء بيد الله تعالى وأن الكي محرد سبب فقط.

ب- وهو مكروه في الحالات التالية:

⁽١) الفتح (١٠/ ١٣٩) فيض القدير (٨٢/٦) .

⁽٢) التمهيد (٢٤/٥٦).

١- إذا أمكن الاستغناء عنه بغيره ، لما فيه من شدة الألم التي قد تفـــوق أحياناً ألم المرض .

٢- إذا كان قبل نزول البلاء والمرض وذلك لحفظ الصحة ودفع البلاء قبل وقوعه ، وكُره في هذه الحالة لما فيه من ضعف التوكل على الله تعالى واستعجال الألم لشيء لم يقع ، وإنما يُخشى وقوعه ، وقد يُقال بتحريمه في هذه الحالة لمسافيه من التعذيب بعذاب الله المنهى عنه .

ج- وهو محرم إذا صَاحَبَه غلوٌ في نسبة الشفاء إليه مما يترتب عليه نسيان المسبب الحقيقي- الذي هو الله تعالى- والالتفـــات إلى الســبب المخلــوق، والالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد، والله أعلم.

وبِهذا نكون قد أعملنا جميع الأدلة على وجه لا تناقض فيه ولا اختلاف، فعلى الحكم الأول تحمل أحاديث الجواز وعلى الحكمين الآخرين الكراهية والتحريم - تحمل أحاديث النهي . والله أعلم .

وأما ما ذهب إليه ابن عبد البر رحمه الله من حمل أحاديث النهي على أفضلية ترك الكي ثقة بالله وتوكلاً عليه . . إلخ .

فيُجاب عنه بأن فعل الأسباب لا ينافي اليقين والتوكل على الله تعالى بــــل إن التوكل على الله تعالى يعتبر أعظم الأسباب نفعاً فكيف ينافيها .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى : «وفي الأحاديث الصحيحة الأمر بالتداوي وأنه لا ينافي التوكل ، كما لا ينافيه دفع داء الجوع والعطش والحسر والبرد بأضدادها ، بل لاتتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة الأسسباب الستي نصبها الله مقتضيات لمسبباتِها قدرًا وشرعًا .

وأن تعطيلها يقدح في نفس التوكل كما يقدح في الأمــــر والحكمــة ،

ويضعفه من حيث يظن معطّلها أن تركه أقوى في التوكل ، فإن تركها عجز ينافي التوكل الذي حقيقته اعتماد القلب على الله في حصول ما ينفع العبد في دينه ودنياه ، ودفع ما يضره في دينه ودنياه ، ولا بدَّ مع هذا الاعتماد من مباشرة الأسباب ، وإلا كان معطلاً للحكمة والشرع ، فلا يجعل العبد عجزه توكلاً ولا توكله عجزًا» (٣) .

* * *

⁽٣) زاد المعاد (١٥/٤) .

المبحث الخامس

ما جاء في الحلف بغير الله تعالى

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قل يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني ، مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

جاء النهي منه ﷺ صريحًا عن الحلف بغير الله تعالى في عدة أحاديث كما جاء عنه ﷺ- أيضًا- ما ظاهره حلفه بغير الله تعالى .

* أما أحاديث النهي فهي كالتالي:

المديث الأول:

العديث الثاني :

حديث ابن عمر رضي الله عنهما . وقد جاء من ثلاثة طرق هي كالتالي : الطريق الأول : من رواية نافع عن ابن عمر . ولفظه : أن رسول الله الله الله الله الله عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بأبيه فقال : «ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم. فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو فليصمت» (٢) .

الطريق الثاني: من رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما ولفظه: قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان حالفًا فلا يحلف إلا بالله»

⁽١) متفق عليه: البخاري : كتاب الأيمان والنذور . باب: لا تحلفوا بآبائكم (٢٤٤٩/٦) ح(٢٢٧١). . ومسلم : كتاب الأيمان . باب : النهي عن الحلف بغير الله (١١٥/١١) ح (١٦٤٦) .

⁽٢) متفق عليه: البخاري في موضعين : في كتاب الأيمان . باب : لا تحلف وا بآبائكم (٢٤٤٩/٦) ح(٦٢٧٠). وفي كتاب الأدب. باب: من لم يرَ إكفار من قال ذلك متأوَّلاً أو حاهلاً (٢٢٦٥/٥) ح (٥٧٥٧). ومسلم: كتاب الأيمان. باب: النهي عن الحلف بغير الله . (١١٦/١١) ح(٦٤٦).

وكانت قريش تحلف بآبائها فقال : **«لا تحلفوا بآبائكم»** (^{۳)} .

الطريق الثالث: من رواية سالم عن ابن عمر عن أبيه رضي الله عنهما، وهو حديث عمر بن الخطاب السابق ذكره.

الحديث الثالث ،

حديث عبد الرحمن بن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تحلفوا بالطواغي ولا بآبائكم»(٤).

الحديث الرابع :

حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله على : «من حلف منكم فقال في حلفه : باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله ، ومـــن قــال لصاحبه: تعال أقامرك فليتصدق» (°).

• وأما الأحاديث التي ظاهرها حلف النبي الله تعالى فهي كالتالي : المديث الأول:

حدیث طلحة بن عبید الله رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله عنه أهل نجد ثائر الرأس نسمع دوي صوته ولا نفقه ما يقول حتى دنا مـــن

⁽٣) متفق عليه : البخاري في مواضع : في كتاب فضائل الصحابة . باب : أيّام الجاهلية (٣١٢٢) رح (٢٢٠٢). رح (٣٦٢٤) وفي كتاب الأيمان مختصراً . باب : لا تحلفوا بآبائكم (٢٠٥٠/١) ح (٢٢٢٢) و وفي كتاب التوحيد . باب : السؤال بأسماء الله تعالى والاستعاذة بها . (٢٦٩٣/١) ح (٢٦٩٣). ومسلم وللفظ له : كتاب الأيمان . باب النهي عن الحلف بغير الله (١١٧/١١) ح (٢٤٢١) . (٤) أخرجه مسلم : كتاب الأيمان . باب : من حلف باللات والعزى ... (١١٨/١١) ح (١٦٤٨). (٥) متفق عليه : البخاري في مواضع : في كتاب الأدب. باب: من لم يرَ إكفار من قال ذلك متأولاً أو جاهلاً (٥/٢٢٤) ح (٢٥٥١). وفي كتاب الاستئذان . باب : كل لهو باطل . . (٢٢٢١/٥) ح (٢٤٢١) . وفي كتاب الاستئذان . باب : كل لهو باطل . . (٢٢٢١٥) ح (٢٤٠٠) . وفي كتاب الأيمان . باب : لا يُحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت . (٢٠٥١) ح (٢٤٠٠) . ومسلم : كتاب الأيمان . باب : هم خلف باللات والعزى (١١٤٤١) ح (١١٤٤) . ومسلم : كتاب الأيمان . باب : من حلف باللات والعزى ... (١١٧/١١) ح (١٦٤٧) .

رسول الله على فإذا هو يسأل عن الإسلام ، فقال رسول الله على الأخسس صلوات في اليوم والليلة» فقال: هل علي غيرهن ؟ قال: «لا إلا أن تطوع ، وصيام شهر رمضان» فقال: هل علي غيره ؟ فقال: «لا إلا أن تطوع» وذكر له رسول الله على الزكاة فقال: هل علي غيرها؟ قال: «لا إلا أن تطوع» قال: فأدبر الرجل وهو يقول: والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه . فقال رسول الله على: «أفلح وأبيه إن صدق، أو دخل الجنة وأبيه إن صدق» (أ) .

المديث الثاني:

وفي طريق آخر فقال– يعني رسول الله ﷺ - : «نعم وأبيك لتنبأن»^(٧) .

المديث الثالث:

حديث أبي هريرة رضي الله عنه - أيضًا - قال : جاء رجل إلى النبي الله فقال : يا رسول الله : أي الصدقة أعظم أجرًا ؟ فقال : «أما وأبيك لتنبأئه ، أن تصدَّق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل البقاء ، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت : لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان »(^) .

بيان وجه التعارض

وجه التعارض في هذه الأحاديث أن في بعضها النهي عن الحلف بغير الله

⁽٦) أخرجه مسلم: كتاب الأيمان: باب: بيان الصلوات التي هي أحد أركان الإسلام (٢٨٢/١)ح(١١) .

⁽٧) أخرجه مسلم : كتاب : البر والصلة . باب : بر الوالدين . (٣٣٧/١٦) ح (٢٥٤٨) .

⁽٨) أخرجه مسلم: كتاب الزكاة. باب: بيان أن أفضل الصدقة صدقة الصحيح الشحير (١٢٩/٧) . ح(١٠٣٢) .

تعالى وفي البعض الآخر ما ظاهره حلف النبي الله تعالى كما في قوله : «أفلح وأبيه إن صدق» مما قد يفهم منه جواز الحلف بغير الله تعالى .

ولذلك اختلف أهل العلم في توجيه هذه النصوص كما سيأتي بيانــــه في المطلب التالي إن شاء الله تعالى .

* * *

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

بناءً على ما سبق من الأحاديث اختلف أهل العلم في حكم الحلف بغيير الله تعالى على قولين :

أ- الكراهة . ب- والتحريم (١) .

ومحل الخلاف في غير الصورتين التاليتين:

١- إذا اعتقد الحالف في المحلوف به تعظيمًا مثل تعظيم الله تعالى فـــهذا محرم بالاتفاق بل هو كفر وردة عند جميع المذاهب .

٢- إذا كان المحلوف به مذمومًا في الشرع ، كما إذا كان مما يُعبد مـــن
 دون الله تعالى كاللات والعزى وغيرهما فهذا أيضاً محرم بالاتفاق ، وبعضـــهم
 أطلق الكفر على الحالف بذلك وبعضهم قيده بقصد التعظيم (١) .

فهاتان الصورتان محرمتان بالإجماع ، ويبقى الخلاف حينئذٍ فيما عداهما ، ويمكن حصره في صورتين أيضاً هما :

١- إذا اعتقد في المحلوف به تعظيمًا لا يصل إلى درجة تعظيم الله تعالى
 وكان هذا المحلوف به معظمًا في الشرع كالملائكة والأنبياء والكعبة ونحوها .

٢- إذا اعتقد في المحلوف به تعظيمًا لا يصل إلى درجة تعظيم الله تعـــالى

⁽١) وهناك من قال بالجواز بدون كراهة كبعض الأحناف المتأخرين وأدلتهم على ذلك هي أدلة مـــن قال بالكراهة . انظر حاشية ابن عابدين (٧٠٥/٣) ولا شك أن هذا خلاف ضعيف لا يُعتد به .

⁽٢) انظر : بدائع الصنائع للكاساني (٨/٣ ، ٩) . المقدمات الممهدات لابن رشد (٢٠٦/١، ٢٠٥). أحكام الأحكام لابن دقيق العيد (١٤٤/٤) . روضة الطالبين للنووي (٢٠٦/١١) . كشاف القناع للبهوتي (٢٣٤/٦) . عقيدة ابن عبد البر للغصن (٢٠٢/٢٠١) .

وكان هذا المحلوف به ليس بمعظم ولا مذموم .

ففي هاتين الصورتين وقع الخلاف بين أهل العلم على قولين :

القول الأول: أن الحلف بغير الله تعالى مكروه ، وهذا هو المشهور عند المالكية (٣) وقولُ جمهور الشافعية (٤) وقولٌ عند الحنفية (٥) والحنابلة (٦) .

واستدل هؤلاء بما يلي:

١ - الأحاديث التي ظاهرها حلف النبي لله بغير الله تعالى كما في قوله : «أفلح وأبيه إن صدق» وقوله : «أما وأبيك لتنبأن» .

٢- إقسام الله تعالى في كتابه ببعض مخلوقاته كقوله تعــــــالى : ﴿ وَٱلشَّمْسِ وَضُحَنَهَا ﴿ وَٱلشَّمْسِ وَضُحَنَهَا ﴾ (٧) وقوله تعالى : ﴿ وَٱلسَّمَآءَ وَٱلطَّارِقِ ﴾ (^) إلى غير ذلك من الآيات .

فكأن هؤلاء القائلين بالكراهة حملوا أحاديث النهي عن الحلف بغير الله تعالى على الكراهة والتنزيه ، وحملوا ما استدلوا به من الأدلة على بيان الجواز . القول الثاني : أن الحلف بغير الله تعالى محرم .

وهذا هـو المشـهور عنـد الحنفيـة (٩) والحنابلـة (١٠) وحـزم بــه

⁽٣) انظر : المقدمات الممهدات لابن رشد (٤٠٧،٤٠٦/) . أحكام الأحكام (١٤٤/٤) . طرح التثريب (١٤٢/٧) . فتح الباري (٥٣١/١١) . سبل السلام (١٩٦/٤) .

⁽٤) انظر : الأم للشافعي (٦٤/٧) . روضة الطالبين للنووي (١١/٢٠٧) فتح الباري (٣١/١١) سبل السلام (١٩٦/٤) .

⁽٥) انظر : حاشية ابن عابدين (٧٠٥/٣) .

⁽٦) انظر : المغني لابن قدامة (١٦٣/١). الفروع لابن مفلح (٣٤٠/٦). فتح الباري (١١/١١٥) .

⁽٧) سورة الشمس . آية (٢،١) .

⁽٨) سورة الطارق . آية (١) .

⁽٩) انظر: بدائع الصنائع (٩،٨/٣) . المبسوط للسرخسي (١٤٣/٨) . مجموع الفتاوى (٢٠٤/١) .

⁽۱۰) انظر : المغني (۱۲۲/۱۱) . الفروع لابن مفلح (۳۲۰۲۲) . مجموع الفتاوی (۲۰٤/۱) . طرح التثریب (۱٤۲/۷) . فتح الباري (۳۱/۱۱ ه) . سبل السلام (۱۹٦/٤) .

الظاهرية (١١) ، وهو قولٌ عند المالكيـــة (١٢) والشافعيــة (١٣) .

واستدل هؤلاء بما يلي :

1- الأحاديث التي سبق ذكرها والتي فيها النهي عن الحلف بغير الله تعالى كقوله على «لا تحلفوا بالطواغي ولا بآبائكم» وقوله عليه الصلاة والسلام: «إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم» وغيرها من الأحاديث . والأصل في النهي التحريم ما لم يصرفه صارف ، ولا صارف هنا .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية «والصحيح أنه نَهي تحريم» (١٤) .

وقال الصنعاني بعد ذكره لبعض الأحاديث التي سبقت : «الحديثان دليل على النهى عن الحلف بغير الله تعالى ، وهو للتحريم كما هو أصله»(١٥) .

وتجدر الإشارة هنا إلى أن النهي عن الحلف بغير الله تعالى لا يختص بالآباء كما هو ظاهر الأحاديث السابقة ، بل يتعدى إلى كل مخلوق ، وإنما خُص الآباء بالذكر في الحديث لأمرين :-

ب- خروجه مخرج الغالب لأنه لم يكن يقع منهم الحلف بغير الله تعالى عالبًا - إلا بالآباء ويدل على ذلك قوله في بعض روايات حديث ابن عمر : وكانت قريش تحلف بآبائها ، فقال : «لا تحلفوا بآبائكم» .

⁽١١) انظر : المحلى (٢٨١/٦) . فتح الباري (٣١/١١) . سبل السلام (١٩٦/٤) .

⁽١٢) انظر : أحكام الأحكام (١٤٤/٤) . فتح الباري (٥٣١/١١) .

⁽١٣) انظر : روضة الطالبين (١١/١٦) . مجموع الفتاوى (٢٠٤/١) . فتح الباري (٢١/١١).

⁽۱٤) مجموع الفتاوى (۱/۳۳۵) .

⁽١٥) سبل السلام (١٩٦/٤) .

٢ - الأحاديث التي فيها وصف الحلف بغير الله تعالى بالشرك والكفر ومن
 ذلك :

أ- حديث ابن عمر ﷺ أنه سمع رجلاً يقول: لا والكعبة ، فقــــال ابـــن عمر: لا يُحلف بغير الله ، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك» (١٧).

ب- حديث قُتيلة بنت صيفي- امرأة من جهينة- : أن يهوديًّا أتى النسبي فقال : إنكم تُندِّدون وإنكم تشركون تقولون : ما شاء الله وشئست ، وتقولون: والكعبة . فأمرهم النبي في إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولون : ورب الكعبة ، ويقولوا : ما شاء الله ثم شئت (١٨) .

وقد أجاب أصحاب هذا القول عن أدلة القائلين بالكراهة بما يلي :

أ- أما الأحاديث التي ظاهرها حلف النبي ﷺ بغير الله تعالى كقوله ﷺ :

(١٦) انظر : طرح التثريب (١٤٢/٧) . المفهم (٦٢١/٤) . فتح الباري (٥٣٣/١١) .

⁽۱۷) أخرجه الترمذي (تحفة ١٣٥/٥) ح (١٥٧٤) وقال : هذا حديث حسن . وأبو داود (عون ١٥٧٥) خ (٣٢٠/٥) ح (٣٢٠/٥) ح (٢٢١/٨) ح (٢٠٧٢) . والحاكم (٣٣٠/٤) ح (٢٢١/٨) وأحمد (٢٢١/٨) وأحمد (٢٢١/٨) وأحمد على شرط الشيخين و لم يخرجاه ووافقه الذهبي . وأخرجه أيضاً ابسن حبان في صحيحه (١٩٩/١) ح (٤٣٥٨) وصحح إسناده أحمد شاكر في تعليقه على المسند . والألباني في الإرواء (١٨٩/٨) ح (٢٥٦١) .

⁽١٨) أخرجه النسائي (٦/٧) وأحمد (١٥/٧) ح (٢٦٥٥٣) والطحاوي في مشكل الآثار (١٨) أخرجه النسائي (٨٣٨) والحاكم (٣٣١/٤) ح (٧٨١٥) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه . ووافقه الذهبي . وصحح الألباني إسناد النسائي كما في السلسلة الصحيحة (٣/١٥٥١) ح (١١٦٦) .

«أفلح وأبيه إن صدق» فقد تعرض له أهل العلم بالبيان والتحقيق وأجابوا عنه بعدة أجوبة ، فمنهم من حاول الجمع بينه وبين أحاديث النهي ، ومنهم مسن ذهب إلى أنه منسوخ ومنهم من سلك سبيل الترجيح والتضعيد في لروايات الحلف بغير الله تعالى وإليك تفصيل ذلك :

أولاً ، مذهب الجمع :

ذكر القائلون بالجمع عدة مسالك يمكن الجمع بها بين حديث «أفلـــح وأبيه إن صدق» وبين أحاديث النهي عن الحلف بغير الله تعالى ، وكل هــــذه المسالك تجنح إلى تأويل حديث «أفلح وأبيه إن صدق» وحمله علــــى غــير ظاهره ، وإليك بيان هذه المسالك :

المسلك الأول:

أن هذا اللفظ كان يجري على ألسنتهم من غير قصد الحلف كما جرى على لسانِهم عقرى (١٩) وحلقى (٢٠) وتربت يمينك (٢١) وما أشبه ذلك . وكلغو اليمين المعفو عنه في قوله تعالى : ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّهُ بِاللّغِو فِي آيَمَٰنِكُمُ ﴾ (٢٢) قالت عائشة رضي الله عنها : هو قول الرجل : لا والله وبلى والله (٢٢) ونحو ذلك.

⁽١٩) يقال للمرأة عقرى : أي عقرها الله ، وأصابَها بِعَقْر في حسدها . وظاهره الدعاء عليها وليـــس بدعاء في الحقيقة . انظر : النهاية في غريب الحديث (٢٧٢/٣) ، لسان العرب (٥٩٤/٤) .

⁽٢٠) يقاًل للمرأة حلقى : أي حَلَقها الله يعني أصابَها وجع في حلقها خاصة . انظر : النهاية في غريب الحديث (٢٠/١) ، لسان العرب (٢٠/١٠) .

⁽٢١) تربت يمينك: أي التصقت يمينك بالتراب من الفقر. وهذه الكلمة حارية على ألسنة العسرب لا يريدون بها الدعاء على المُخَاطَب ولا وقوع الأمر به . انظر : النهاية (١٨٤/١) ، لسان العرب (٢٢٩/١) .

⁽٢٢) سورة المائدة . آية (٨٩) .

⁽٢٣) أخرجه البخاري (١٦٨٦/٤) ح (٤٣٣٧) .

والنهي إنما ورد في حق من قصد حقيقة الحلف . وإلى هذا جنع البغوي (٢٠ والمازري (٢٠ واحتمله الخطابي (٢١ والبيهقي (٢٠ والقرطبي (٢٠ وقال عنه النووي : إنه الجواب المرضى (٢٩ وقوَّاه الحافظ ابن حجر (٣٠) .

المسلك الثابي:

أنه عليه الصلاة والسلام أضمر فيه اسم الله كأنه قال: أفلح ورب أبيه . والنهي إنما ورد فيمن لم يضمر ذلك بل قصد تعظيم أبيه على عادة العرب (٢١). ذكره الخطابي (٣١) واحتمله البيهقى (٣٢) .

المسلك الثالث:

أحدهما: على وجه التعظيم.

والآخر : على سبيل تأكيد الكلام وتقويته دون القسم .

والنهي إنما ونع عنه إذا كان على سبيل التعظيم .

ومن أمثلة ما وقع في كلامهم على سبيل التأكيد دون التعظيم قول الشاعر:

⁽۲٤) انظر: شرح السنة (٢١٠).

⁽٢٥) انظر : المعلم (٢٤٠/٢).

⁽٢٦) انظر : معالم السنن (١٠٥/١) .

⁽۲۷) انظر: السنن الكبرى (۲۹/۱۰).

⁽۲۸) انظر : المفهم (۱٦٠/١) ، (٦٢٢/٤) .

⁽٢٩) انظر : مسلم بشرح النووي (٢٨٢/١) .

⁽۳۰) انظر : الفتح (۱۰۸/۱) .

⁽٣١) انظر : شرح السنة (٧/١٠) طرح التثريب (١٤٤/٧) فتح الباري (١٠٧/١) (١٠٧/١) .

⁽٣٢) انظر : معالم السنن (١٠٥/١) .

⁽۳۳) انظر : السنن الكبرى (۲۹/۱۰) .

وقول الآخر :

فإن ليلي استودعتني أمانةً .. فلا وأبي أعدائها لا أُذيعها .

فلا يُظن أن قائل ذلك قصد تعظيم والد أعدائها ، كما لم يقصد الآخر تعظيم والد من وشي به ، فدل على أن القصد بذلك تأكيد الكلم لا التعظيم (٢٤) .

وهذا المسلك قد احتمله الخطابي (٢٥) والبيهقي (٣١).

المسلك الرابع:

"أن ذلك خاص بالشارع دون غيره من أمته "(٣٧) .

المسلك الخامس:

أن قوله «وأبيه» تصحيف من بعض الـــرواة ، وأن الأصــل هكــذا : «والله» فقُصرت اللامان، حكى هذا المسلك السهيلي عن بعض مشايخه (٢٨) .

المسلك السادس:

أن قوله «أفلح وأبيه» للتعجب ، ويدل عليه أنه لم يرد بلف ظ «أبي» وإنما ورد بلفظ «وأبيه» أو «وأبيك» بالإضافة إلى ضمير المخاطب حاضرًا أو غائبًا . ذكر هذا المسلك الحافظ ابن حجر ونسبه للسهيلي (٢٩) .

⁽٣٤) انظر : فتح الباري (١١/١١) ، معالم السنن (١٠٥/١) ، طرح التثريب (١٤٥/٧) .

⁽٣٥) انظر: معالم السنن (١٠٥/١) .

⁽۳٦) انظر : السنن الكبرى (۲۹/۱۰) .

⁽٣٧) فتح الباري (١٠٧/١) وانظر (١٠٧/١) .

⁽٣٨) انظر : طرح التثريب (١٤٤/٧) فتح الباري (١٠٨/١) .

⁽٣٩) انظر : فتح الباري (٢١/١١) .

هذه ستة مسالك قيلت في توجيه حديث «أفلح وأبيه إن صدق» حتى لا يتعارض مع أحاديث النهي عن الحلف بغير الله تعالى ، وجميع هذه المسالك تقال أيضاً في حديث «وأبيك لتنبأن» سواءً بسواء باستثناء المسلك الخامس لأن هذا الحديث لا يحتمله .

ثانيًا : هذهب النسخ :

ذهب جمع من أهل العلم إلى أن ما ورد عن النبي كما ظاهره الحلف بغير الله تعالى منسوخ وأنه قبل النهي ، وممن رجح هــــذا الطحــاوي ('') وقالــه الماوردي، وقال السبكي: أكثر الشراح عليه (''). وقوَّاه الحافظ ابن حجر ('') ، ونصره الشيخ سليمان بن عبد الله ((10)) واحتملـــه الخطــابي ('') والبيــهقي ('') والقرطبي ((10)) . وقال ابن عبد البر : «وهذه لفظة إن صحت فهي منسوخة» ((10)) وقال ابن قدامة: «ثم لو ثبت- يعني حديث أفلح وأبيه- فالظـــاهر أن النــهي بعده» ((10)) .

واستدل هؤلاء بما يلي :

١ حديث قتيلة بنت صيفي : أن يهوديًّا أتى النبي هُ فقال : إنكم تنددون وإنكم تشركون ، تقولون : ما شاء الله وشئت ، وتقولون : والكعبة ...

⁽٤٠) انظر: مشكل الآثار (٢٤٤/١).

⁽٤١) نقل ذلك عنهما الحافظ ابن حجر في الفتح (٥٣٤/١١) .

⁽٤٢) انظر : الفتح (١٠٨/١) .

⁽٤٣) انظر: تيسير العزيز الحميد (٥٩٢).

⁽٤٤) انظر: معالم السنن (١٠٤/١ ، ١٠٥) .

⁽٥٤) انظر: السنن الكبرى (٢٩/١٠).

⁽٤٦) انظر المفهم (١٦٠/١) (٦٢٢/٤) .

⁽٤٧) التمهيد (٢١/٨٥١).

⁽٤٨) انظر : المغني (١٦٣/١١) .

فأمرهم النبي على إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا : ورب الكعبة ، ويقولوا : مــــا شاء الله ثم شئت (٤٩) .

قال الطحاوي: «فكان في هذا الحديث ذكر سبب النهي من رسول الله عن الحلف بغير الله تعالى . وكان في ذلك ما قد دل على أن المتأخر . . هو النهي عن الحلف بغير الله لا الإباحة»(٥٠) .

٢- قول عمر رضي الله عنه- وهو يروي الحديث بعد مــوت النـــي
 ٥٠٤ «فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبي الله ذاكراً ولا آثراً» مما يـــدل على أن آخر الأمرين منه الله الله الإباحة (٥٠٠).

٣- أن من عادة العرب الحلف بالآباء كما جاء في رواية ابن عمر رضي الله عنهما: «وكانت قريش تحلف بآبائها» فالأصل عندهم هو الحلف بالآباء. وقد جاء قوله في : «أفلح وأبيه» وقوله: «وأبيك لتنبأن» مبقيًا لهذا الأصل، وجاء نَهيه في ناقلاً عن هذا الأصل وعند أهل العلم : الناقل عن الأصل مقدم على المبقي عليه ، لأن الناقل فيه إثبات حكم جديد ، ففيه والتقرير ، بينما موجودة في الخبر المبقي ، وغاية ما يفيده الخبر المبقي التأكيد والتقرير ، بينما الخبر الناقل يفيد التأسيس ، والتأسيس أولى من التأكيد والله أعلم .

ثالثًا : مذهب الترجيم :

وهو ترجيح أحاديث النهي وتضعيف روايات الحلف بغير الله تعالى وإلى

⁽٤٩) سبق تخريجه ص (١٩٥) .

⁽٥٠) مشكل الآثار (٢٤٤/١).

⁽٥١) انظر : المغني (١٦٣/١١) .

⁽٥٢) انظر : التعارض والترجيح بين الأدلة الشرعية للبرزنجي (٢٢٣/٢) . تيسير العزيز الحميد (٩٣) الشرك الأصغر حقيقته وأحكامه وأنواعه لعبد الله السليم (١٦٣) مخطوط .

هذا ذهب ابن عبد البر رحمه الله تعالى فقال عن روايــــــة «أفلــح وأبيــه إن صدق»: «هذه لفظة غير محفوظة في هذا الحديث في حديث من يحتج به . وقد روى هذا الحديث مالك وغيره عن أبي سهيل لم يقولوا ذلك فيه . وقــــد رُوي عن إسماعيل ابن جعفر هذا الحديث وفيه : «أفلح والله إن صـــدق أو دخــل الجنة والله إن صدق» . وهذا أولى من رواية من روى : «وأبيه» لأنّها لفظة منكرة تردها الآثار الصحاح . وبالله التوفيق» (٥٠٠) .

ويمكن توضيح هذا القول بما يلي:

١- أما حديث «أفلح وأبيه إن صدق» فإن إسناده يتفرع إلى فرعين
 بعد أبي سهيل عن أبيه عن طلحة رضي الله عنه :-

الأول: برواية مالك عن أبي سهيل، وقد رواه عن الإمام مالك عشرة من الرواة كلهم بلفظ «أفلح إن صدق» أي بدون الحلف بغير الله تعالى ، وهؤلاء الرواة هم:

١ - قتيبة بن سعد .

٢- إسماعيل بن عبد الله .

٣- عبد الله بن سلمة .

٤ - عبد الرحمن بن القاسم .

٥ - عبد الله بن نافع .

٦- الإمام الشافعي .

٧- مطرف بن عبد الله .

٨- عبد الرحمن بن مهدي .

⁽٥٣) التمهيد (٣٦٧/١٤) .

٩- أحمد بن أبي بكر الزهري .

، ۱ – معن بن عيسى .

والفرع الثاني : برواية إسماعيل بن جعفر عن أبي سهيل ، وإسماعيل بــــن جعفر مرةً يرويه بلفظ **«أفلح إن صدق »**- كما عنـــــد البخـــاري (^(*)- أي بدون الحلف بغير الله تعالى كما رواه مالك .

والمرة الأخرى يرويه بلفظ «أفلح وأبيه إن صدق» كما عند مسلم .

وأما رواية مالك فقد أخرجها البخاري ومسلم بلفظ «أفلح إن صدق» (٥٠ و لم يخرجاها بغير هذا اللفظ ، ولها شاهد من حديث أنس رضي الله عنه عند مسلم (٢٠) . وبهذا يتبين أن لفظ الحلف بغير الله تعالى يدور على إسماعيل بن جعفر فلعل الوهم منه لا سيما وأن مالكاً يرويه عن عمه أبي سهل.

٢- وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه في بر الوالدين وفيـــه «نعــم وأبيك لتنبأن» فقد جاء بلفظين :

الأول : بدون الحلف بغير الله تعالى .

والثابي : بلفظ الحلف بغير الله تعالى .

أما الأول : فقد رواه عن أبي هريرة أبو زرعة .

ورواه عن أبي زرعة ثلاثة من الرواة هم : عمارة بن القعقاع وعبد الله ابن شبرمة ويحيى بن أيوب .

ورواه عن عمارة ثلاثة هم : حرير بن عبد الحميد وفضيل بــن غــزوان

⁽٤٥) انظر : صحيح البخــــاري (٦٦٩/٢) ح (١٧٩٢) ، (٢٥٥١/٦) ح (٦٥٥٦) وكــــذا أخرج هذه الرواية عن اسماعيل بن جعفر بِهذا اللفظ النسائي (١٢٠/٤) .

⁽٥٥) البخاري (٢/١١) ح (٤٦) مسلم (٢٨٠/١) ح (١١) .

⁽٥٦) انظر صحيح مسلم (٢٨٣/١) ح (١٢) .

وسفيان بن عيينة .

ورواه عن عبد الله بن شبرمة اثنان هما: محمد بن طلحة ووهيب بن حالد. ورواه عن يجيى بن أيوب: عبد الله بن المبارك.

وأما اللفظ الثاني: وهو لفظ الحلف بغير الله تعالى ، فقد جاء من طريق شريك بن عبد الله عن عمارة بن القعقاع وابن شبرمة عـن أبي زرعـة عـن أبي هريرة رضى الله عنه .

فالحديث بِهذا اللفظ **«وأبيك لتنبأن»** يدور على شريك بن عبد الله الله وقد رواه شريك أيضاً بلفظ **«والله لتنبأن»** أي : بدون الحلف بغير الله كما عند ابن ماجه وأحمد والبغوي.

فأي الروايتين تقبل: رواية هؤلاء الستة الذين فيهم ابن المبارك وابن عيينة أم إحدى روايتي شريك بن عبد الله الذي قال فيه ابن معين: «شريك صدوق ثقة إلا أنه إذا خالف فغيره أحب إلينا منه»(٥٠) ؟! .

وقال الحافظ ابن حجر فيه : «صدوق يخطئ كثيراً ^(٥٨)!

٣- وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه في الصدقة وفيــــه: «أمــا وأبيك لتنبأله» فقد رواه عنه أبو زرعة .

⁽٥٧) تُهذيب الكمال (٢١/٩٢١).

⁽٥٨) تقريب التهذيب (٢/١١) .

ورواه عن أبي زرعة : عمارة بن القعقاع .

ورواه عن عمارة بن القعقاع خمسة من الرواة هم : عبد الواحد وجريـــر وسفيان بن عيينة وشريك بن عبد الله ومحمد بن فضيل .

أما عبد الواحد وجرير وسفيان بن عيينة وشريك في إحدى روايتيه فقـــد رووه بدون الحلف مطلقًا، وفي الرواية الأخرى لشريك رواه بالحلف بالله تعالى. وأما محمد بن فضيل فقد رواه بلفظين :

أحدهما: موافق للأربعة السابقين أي: بدون الحلف مطلقًا.

والآخر : بلفظ الحلف بغير الله تعالى .

فالحاصل أن رواية الحلف بغير الله تعالى تدور على محمد بن فضيل .

وعليه فمن نقبل: رواية سفيان وعبد الواحد وجرير وشريك ومحمد بــن فضيل في إحدى روايتيه والذين رووه بدون الحلف مطلقًا.

أما إحدى روايتي محمد بن فضيل والتي فيها الحلف بغير الله تعالى (٥٩) ؟! هذه إجابات أهل العلم عن الدليل الأول الذي استدل به القائلون بالكراهة وهو : حلف النبي على بغير الله تعالى .

ب) وأما ما استدل به القائلون بالكراهة من قسم الله تعالى ببعض مخلوقاته فعنه جوابان :

الأول: أن في الكلام حذفاً وإضمارًا أي أن المُقسم به مقدر فقوله: (وَالضَّحَى اللهُ أَن ورب الضحى وهكذا . . ويدل على ذلك أنه صرح

⁽٥٩) هذا ملخص ما ذكره د/ باسم بن فيصل الجوابرة في رسالة له- صغيرة- بعنـــوان : المرويــات الواردة في الحلف بالله أو بغيره (٥٤ -٧٩) . وقد أفاد فيها وأحاد فمن أراد الاستزادة فلـــيرجع إليها .

⁽٦٠) سورة الضحى . آية : (١) .

بهذا المضمر في مواضع أخرى من كتابه كما في قولـــه تعـــالى : ﴿ فَلاَ أُقْيِمُ بِرَبِّ ٱلْمُشْرَقِ وَٱلْمُغَرَّبِ ﴾ (١١).

وقوله : ﴿ فَوَرَبِّ ٱلسَّمَآءِوَٱلْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ ﴾ (١٢)، (١٣).

والثاني : أن ذلك يختص بالله تبارك وتعالى فلا يقاس المحلوق بالخـــالق ، لأن الخالق له أن يقسم بما شاء من خلقه تنبيهاً لشرفه ، ولما فيه من الدلالة على قدرة الرب ووحدانيته وإلهيته وعلمه وحكمته وغير ذلك من صفات كمالـــه ، وأما المخلوق فلا يُقسم إلا بالخالق تعالى .

قال الشعبي : الخالق يُقسم بما شاء من خلقـــه والمخلــوق لا يقســـم إلا بالخالق.

وقال مطرف بن عبد الله : إنما أقسم الله بهذه الأشياء ليعجب بها المحلوقين ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ولدلالتها على خالقها (١٤).

⁽٦١) سورة المعارج . آية (٤٠) .

⁽٦٢) سورة الذاريات . (٢٣) .

⁽٦٣) انظر : شرح السنة للبغوي (٦/١٠). المعلم للمازري (٢٤/٢) . المفهم للقرطبي (٦٢٢/٤) . المغنى لابن قدامة (١٦٣/١١) . فتح الباري (٣٣/١١) . فيض القدير (٢٠٧/٦) (٦٤) انظر : المعلم (٢٤٠/٢) . المفهم للقرطبي (٦٢٢/٤) . المغني (١٦٣/١١) . طرح التثريب (١٤٥/٧) . فتح الباري (٥٣٠/١١ ، ٥٣٥) تيسير العزيز الحميد (٥٩٠) .

الطلب الثالث

الترجيح

بعد عرض الأقوال في هذه المسألة وأدلتها يظهر جليًّا أن القول بـــالتحريم هو المتعيِّن لا سيَّما وقد أطلق عليه النبي ﷺ وصف الشرك والكفر . ولذلك قال القرطبي : «وظاهر النهي التحريم . ولا ينبغي أن يُختلف في تحريمه»(١) .

ومما يعضد القول بالتحريم- بالإضافة إلى ما سبق ذكره من الأدلة- قول ابن مسعود رضي الله عنه: «لأن أحلف بغيره وأنا صادق»(٢).

قال شيخ الإسلام تعليقاً على قول ابن مسعود: «وذلك لأن الحلف بغير الله شرك والشرك أعظم من الكذب»(٣).

وقال الشيخ سليمان بن عبد الله: "ولا اعتبار بمن قال من المتأخرين: إن ذلك على سبيل كراهة التنزيه ، فإن هذا قول باطل ، وكيف يُقال ذلك على ما أطلق عليه الرسول الله أنه كفر أو شرك ، بل ذلك محرم ، ولهذا اختار ابن مسعود رضي الله عنه أن يحلف بالله كاذبًا ولا يحلف بغيره صادقًا ، فهذا يسدل على أن الحلف بغير الله أكبر من الكذب ، مع أن الكذب من المحرمات في جميع

⁽١) المفهم (٦٢١/٤) .

⁽٣) مجموع الفتاوي (٢٠٤/١) وانظر (٣٥٠/٢٧) .

الملل فدَّل ذلك : أن الحلف بغير الله من أكبر المحرمات >(١٠) .

بقي أن نعلم: هل المراد بالشرك والكفر الوارد في قوله ﷺ: «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك» الشركُ والكفرُ المخرج من الملّة أم المراد بذلـــك الشرك الأصغر؟

وقال ابن العربي: «أراد بقوله: «فقد كفر أو أشرك» شرك الأعمال وكفرها وليس المراد شرك الاعتقاد ولا كفره..» (٧).

وقال سليمان بن عبد الله: «قال الجمهور: لا يكفر كفراً ينقله عن الملّة ولكنه من الشرك الأصغر كما نص على ذلك ابن عباس وغيره. وأما كونه أمر من حلف باللات والعزى أن يقول: لا إله إلا الله ، فلأن هذا كفارة له مــــع

⁽٤) تيسير العزيز الحميد (٥٩٠).

⁽٥) السيل الجرار (١٦/٤) .

⁽٦) مشكل الآثار (٢٤٤/١).

⁽٧) عارضة الأحوذي (١٩/٧) .

استغفاره . كما قال في الحديث الصحيح : «من حلف فقال في حلفه : واللات والعزى فليقل : لا إله إلا الله»، وفي رواية «فليستغفر» فهذا كفارة له في كونه تعاطى صورة تعظيم الصنم حيث حلف به ، لا أنه لتحديد إسلامه، ولو قدِّر ذلك فهو تجديدٌ لإسلامه لنقصه بذلك لا لكفره .

لكن الذي يفعله عبَّاد القبور إذا طلبت من أحدهم اليمين بالله أعطاك ما شئت من الأيمان صادقًا أو كاذبًا . فإذا طلبت منه اليمين بالشيخ أو تربته أو حياته ونحو ذلك لم يُقدم على اليمين به إن كان كاذبًا ، فهذا شرك أكبر بلاريب لأن المحلوف به عنده أخوف وأجل وأعظم من الله (^) .

وأما ما استدل به من قال بالكراهة من قسم الله تعالى بالمحلوقات فقــــد سبقت الإجابة عنه .

وكذلك ما استدلوا به مما ظاهره حلف النبي الله تعالى سبقت الإجابة عنه بعدة أجوبة لعل أظهرها والله تعالى أعلم مذهب الترجيح ويليه مذهب النسخ وذلك لقوة أدلتهما ووضوح مأخذهما وسلامتهما من الاعتراض الصحيح المبني على الدليل ، علمًا أن نتيجتهما واحدة وهي : تحريم الحلف بغير الله تعالى إما لأن ما ورد فيه من الروايات المبيحة له ضعيفة وإما لأنها منسوخة .

مناقشة مسالك الجمع :

وأما مسالك الجمع فضعيفة ويمكن الإجابة عنها بما يلي:

- أما المسلك الأول:

وهو : أن هذا اللفظ كان يجري على ألسنتهم من غير قصد القسم به فقد

⁽٨) تيسير العزيز الحميد (٥٩٣) .

أجاب عنه الشيخ سليمان بن عبد الله بقوله: «هذا جواب فاسد بل أحداديث النهي عامة مطلقة ليس فيها تفريق بين من قصد القسم وبين من لم يقصد وغاية ما يُقال: أن من جرى ذلك على لسانه من غير قصد معفو عنه، أمَّا أن يكون ذلك أمرًا جائزًا للمسلم أن يعتاده فكلا ، وأيضًا فهذا يحتاج إلى نقل - أن (١٠) ذلك كان يجري على ألسنتهم من غير قصد للقسم ، وأن النهي إنما ورد في حق من قصد حقيقة الحلف ، وأنّى يوجد ذلك؟ ((1)).

كما أن العبرة بالألفاظ الشركية بمجرد الألفاظ لا بالمقاصد . فإذا أردنا الحكم على المتلفظ هل يأثم بذلك أم لا ؟ وإلى الشرك الأصغر هـــل يصـــل إلى درجة الشرك الأكبر أم لا ؟ رجعنا إلى قصد المتلفظ ونيته ، والله أعلم .

- وأما المسلك الثابي :

وهو: أنه عليه الصلاة والسلام أضمر فيه اسم الله. والنهي إنما ورد فيمن لم يضمر ذلك ، فلا يخفى ما فيه من البعد لأن معناه جواز الحلف بغير الله تعالى مع الإضمار وهذا كاف في بيان ضعفه ، كما أن هذا المسلك عار من الدليل القائم على أن الرسول في أراد الإضمار وأن النهي في حق من لم يضمر اسمالله تعالى .

- وأما المسلك الثالث:

⁽٩) ما بين الشرطتين زيادة مني حتى يستقيم الكلام .

⁽١٠) تيسير العزيز الحميد (٥٩١).

⁽١١) يقصد القول بأن ذلك يجري على ألسنتهم من غير قصد . وهو المسلك الأول هنا .

تأكيد المحلوف عليه بذكر من يعظمه الحالف والمحلوف له ؟ فتأكيد المحلوف عليه بذكر المحلوف به مستلزم لتعظيمه ، وأيضًا فالأحاديث مطلقة ليس فيها تفريق ، وأيضاً فهذا يحتاج إلى نقل أن ذلك جــائز للتـأكيد دون التعظيم وذلـك معلوم»(١٢) .

– وأما المسلك الرابع :

وهو: القول بالخصوصية فإنه يحتاج إلى دليل لأن الأصل في فعله الخصوصية الخصوصية إلا ما قام الدليل على أن ذلك خاص به الله ولذلك قال ابرن حجر رحمه الله: «وتُعقب بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال»(١٣).

- وأما المسلك الخامس:

وهو: دعوى التصحيف فبعيد جداً كما أنه لا دليل عليه ولذلك قــــال القرطبي: «وهذا لا يُلتفت إليه لأنه يخرمُ الثقةَ برواية الثقات الأثبات»(١٤).

وعلى فرض صحة هذا المسلك فإنه جــواب علــى حديــث «أفلــح وأبيه» فقط، وأما حديث «أما وأبيك لتنبأن» فإنه لا يستقيم فيه هذا المسلك لأنه لا يحتمله .

- وأما المسلك السادس:

وهو: أن قوله ﷺ: «أفلح وأبيه» للتعجب. . إلخ فإنه على فـــرض صحته لم يخرج عن كونه قسماً بغير الله تعالى (١٥) فالإشكال لم يزل قائماً ، إلا إذا أدُّعى جواز القسم بغير الله تعالى إذا كان فيه معنى التعجب ؟!! .

⁽١٢) تيسير العزيز الحميد (١٢).

⁽۱۳) فتح الباري (۲۰٤/۱۱) .

⁽١٤) المفهم (١٦٠/١) وانظر : عارضة الأحوذي (٢١/٧) .

⁽١٥) لأن الواو لا تأتي للتعجب بحردةً عن القسم . انظر مثلاً : مغني اللبيب عن كتب الأعاريب لابن هشام (٤٦٣) رصف المباني في شرح حروف المعاني للمالقي (٤٠٩) .

المبحث السادس

ما جاء في بعض الألفاظ الموهمة للتشريك في الربوبية

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول ا ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

جاء في الصحيحين النهي منه على عن خمسة ألفاظ هي :

- إطلاق لفظ (الرب) و (المولى) على السيد.
 - وقول السيد لمملوكه (عبدي) و (أمتى).
- الجمع بين الله تعالى ورسوله ﷺ في ضمير واحد .

وجاء في الصحيحين أيضاً ما ظاهره جواز إطلاق هذه الألفاظ ، حيث وردت على لسان رسول الله ﷺ ، وإليك بيان ذلك :

- * أولاً : ما ورد في النهى عن هذه الألفاظ :
- عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي الله عنه عن النبي الله عنه عن النبي الله عنه عن النبي الله عنه عن أبع ، ولا يقل أطعم ربك ، وضئ ربك اسق ربك . وليقل : سيدي مولاي ، ولا يقل أحدكم : عبدي أمتي ، وليقل : فتاي وفتاني وغلامي (1) .

وفي رواية لمسلم: «ولا يقولنَّ أحدكم عبدي فكلكم عبيد الله ، ولكن ليقل: فتاي ولا يقل العبد: ربي ، ولكن ليقل: سيدي».

وفي رواية لمسلم أيضًا: «لا يقولن أحدكم عبدي وأمتي ، كلكم عبيد الله ، وكل نسائكم إماء الله ، ولكن ليقل: غلامي وجاريتي وفتاي وفتاي» . وفي رواية أخرى لمسلم أيضًا: «ولا يقل العبد لسيده مـــولاي فـان مولاكم الله عز وجل».

- عن عدي بن حاتم رضي الله عنه: أن رجلاً خطب عند النبي الله فقال: من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى. فقال رسول الله النه ورسوله الله ورسوله (۲) .

* ثانيًا : الأحاديث التي يُفهم منها جواز إطلاق هذه الألفاظ :

جاء إطلاق هذه الألفاظ- سواءً ما كان منها يُطلق على السيد أو ما كان منها يطلق على السيد أو ما كان منها يطلق على المملوك أو ما كان فيه الجمع بين الله تعـــالى ورســوله في في ضمير واحد- على لسان رسول الله في عدة أحاديث ، بل إن بعضها جاء في كتاب الله تعالى ، وإليك بيان ذلك :

– ومن وروده على لسان رسول الله ﷺ :

١ - ما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه في أشراط الساعة ، وفيه قوله هي : «إذا ولدت الأمة ربّها» وفي رواية «ربتها» (٤)

٢- ما جاء في حديث زيد بن حالد رضي الله عنه أن رسول الله هي قال عندما سُئل عن ضالة الإبل «مالك ولها ، معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء

⁽٢) أخرجه مسلم في كتاب الجمعة ، باب : تخفيف الصلاة والخطبة (٢٠٧/٦) ح (٨٧٠) .

⁽٣) سورة يوسف ، آية (٤٢) .

⁽٤) متفق عليه . البخاري في موضعين : كتاب الإيمان ، باب : سؤال جبريل عليه السلام النبي لله عن الإسلام والإيمان والإحسان وعلم الساعة (٢٧/١) ح (٥٠) . وفي كتاب التفسير = بــــاب : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ (١٧٩٣/٤) ح (٤٤٩٩) .

ومسلم : كتاب الإيمان ۽ باب : بيان الإيمان والإسلام والإحسان (٢٧٨/١) ح (١٠) . ورواه مسلم أيضًا عن عمر بن الخطاب ﷺ في كتاب الإيمان في الباب نفسه (٢٦٨/١) ح (٨) .

وتأكل الشجر حتى يلقاها ربُّها»(°).

ب- ومن ورود لفظ (المولى) ما سبق من قوله ﷺ : «وليقل سيدي ومولاي» .

ج- ومن ورود لفظ (العبد) و (الأمة) في كتاب الله تعــــالى : قولـــه تعالى: ﴿ وَٱلصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَآبِكُمْ ﴾ (١) .

- ومن ورودهما في السنة قوله الله كما في حديث ابن عمر رضي الله عنهما : «العبد إذا نصح سيَّده، وأحسن عبادة ربه كان له أجره مرتين» (٧).

- وقوله هي في حديث أبي هريرة رضي الله عنه : «إذا زنـــت الأمــة فاجلدوها ، ثم إذا زنت فاجلدوها . .» (^) .

د- ومن ورود اللفظ الجامع بين الله ورسوله فلله في ضمير واحد قوله فلله - كما في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه - : «ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله ، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار»(٩) .

⁽٦) سورة النور ، آية (٣١) .

⁽٧) متفق عليه: البخاري : كتاب العتق ، باب : العبد إذا أحسن عبادة ربه (۸۹۹/۲) ح(۲٤٠٨). ومسلم : كتاب الإيمان : باب : وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد (۲۲/۲) ح (١٥٤) .

⁽٨) متفق عليه : البخاري : كتاب العتق ، باب: كراهية التطاول على الرقيق (١/٢) (٩٠١/٢). ومسلم : كتاب الحدود ، باب : رجم اليهود أهل الذمة في الزن (٢٢٤/١١) ح (٢٢٤/١) .

⁽٩) متفق عليه : البخاري : كتاب الإيمان ، باب : حلاوة الإيمان (١٤/١) ح (١٦) . ومسلم: كتاب الإيمان، باب: بيان خصال من اتصف بهن وحد حلاوة الإيمان(٣٧٢/٢) ح(٤٣).

بيان وجه التعارض

تضمنت الأحاديث السابقة النهي عن خمسة ألفاظ ، وهي :

- إطلاق لفظ «الرب» و «المولى» على السيد.
 - قول السيد لمملوكه: «عبدي» ، «أمتى» .
- الجمع بين الله تعالى ورسوله ﷺ في ضمير واحد .

وهذا النهي يُشكل عليه ورود هذه الألفاظ على لسان رسول الله الله وبعضها في كتاب الله تعالى كما تقدم مما قد يُفهم منه جواز إطلاق هذه الألفاظ العلم في الإجابة عن هذا الإشكال كما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

أُولاً : ما يتعلق بلفظة «رَبّ» :

اختلف أهل العلم في حكم إطلاق هذا اللفظ- رب- على السيد علــــــى ثلاثة أقوال لا تخرج كلها عن مذهب الجمع . وإليك هذه الأقوال :

القول الأول: أن إطلاق هذا اللفظ على السيد محرم. وإليه ذهب ابن بطال وابن مفلح عليهما رحمة الله. قال ابن بطال: «لا يجوز أن يقال لأحسد غير الله «رب »كما لا يجوز أن يقال له إله»(١).

وقال ابن مفلح : ««وظاهر النهي التحريم . .» $^{(Y)}$.

القول الثاني: أن إطلاق هذا اللفظ على السيد مكروه كراهة تنزيه وليس بمحرم وإلى هذا ذهب جمهور أهل العلم . بل نقل الحافظ ابن حجر اتفاق العلماء على أن النهي الوارد في الحديث إنما هو للتنزيه. حتى أهل الظاهر. و لم يستثن من هذا الاتفاق إلا ابن بطال في لفظة : "رب"(٢) .

وممن صرح بالكراهة من أهل العلم القاضي عياض والقرطبي والنووي عليهم رحمة الله .

قال القاضي عياض: «وليس النهي للتحريم وإنما هو للأدب»(١).

⁽١) نقل ذلك عنه ابن حجر في الفتح (١٧٩/٥).

⁽٢) نقل ذلك عنه سليمان بن عبد الله في تيسير العزيز الحميد ص (٢٥٣). ويقصد بالنهي : النهي الوارد في حديث «لايقل أحدكم : أطعم ربك . . » .

⁽٣) انظر فتح الباري (١٧٨/٥) وهذا الاتفاق الذي ذكره الحافظ يشمل أيضاً لفظ : العبد والأمة .

⁽٤) نقل ذلك عنه الأبي في شرحه لمسلم (٤٦٤/٧).

وقال القرطبي عن النهي الوارد في الحديث: «هذا كله من باب الإرشاد إلى إطلاق اسم الأولى » لا أن إطلاق ذلك الاسم محرم، فكان محل النهي في هذا الباب ألا تُتخذ هذه الأسماء عادة فيُترك الأولى والأحسن»(٥٠).

وقال النووي : «يكره أن يقول المملوك لمالكه ربي» $^{(1)}$.

والقول بالكراهة هو ظاهر صنيع البخاري في صحيحــه حيــث بــوَّب لحديث «لا يقل أحدكم أطعم ربك» بقوله: «باب كراهة التطاول علــــى الرقيق . . »(٧) ثم ذكر شيئاً من أدلة الجواز التي سبق ذكرها .

فأصحاب هذا القول جعلوا النهي الوارد في الحديث للتتريه وما ورد مــن ذلك- في الآيات والأحاديث- لبيان الجواز .

القول الثالث: التفصيل وهو ما ذهب إليه ابن حجر رحمه الله حيث حمل النهي على: إطلاق لفظ «الرب» بلا إضافة ، وأما مع الإضافة فيجوز إطلاقه ، قال رحمه الله: «الذي يختص بالله تعالى إطلاق الرب بلا إضافة ، أما مع الإضافة فيجوز إطلاقه كما في قوله تعالى: ﴿ أَذْكُرْنِيعِنْ لَرَبِّكُ ﴾. . »(^).

أجوبة أهل العلم عن أدلة الجواز:

لًا كانت الروايات في النهي واضحة وصريحة أخذ بِها أهل العلم- كما سبق- فمنهم من حمل النهي على التحريم ، ومنهم من حمله على الكراهة ومنهم من فصّل في ذلك .

وأما أدلة الجواز- التي تقدم ذكرها- فقد أجاب عنها أهل العلم بأجوبــة

⁽٥) المفهم (٢/٢٥٥).

⁽٦) الأذكار (١٩٥).

⁽٧) صحيح البخاري (٢/٩٠٠) .

⁽٨) فتح الباري (٥/٩٧٥) .

خاصة عن كل دليل بعينه ، وأجوبة عامة تطّرد في جميع الأدلة ، وإليك بيــــان ذلك:-

أ- ذكر الأجوبة الخاصة عن كل دليل بعينه :

- أما الآية وهي :
- * قوله تعالى عن يوسف عليه السلام : ﴿ اَذْكُرْنِي عِندَرَبِّكَ ﴾ : فعنها جوابان :

وإلى هذا ذهب ابن العربي وشيخ الإسلام ابن تيمية واستظهره سليمان ابن عبد الله (٩) .

قال ابن العربي: "يحتمل أن يكون ذلك جائزاً في شرع يوســـف عليـــه السلام"(١٠).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : «لا ريب أن يوسف عليه السلام سمّــــى السيد ربًّا في قوله : ﴿ أَذْكُرُنِ عِندَرَبِّكِ ﴾ و ﴿ ٱرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكِ ﴾ ونحو ذلك، وهذا كان جائزاً في شرعه ، كما جاز في شرعه أن يسجد له أبواه وإخوتـــه ، وكما جاز في شرعه أن يؤخذ السارق عبدًا . . » (١١) .

والجواب الثاني: أن يوسف عليه السلام «خاطبه على المتعارف عندهم وعلى ما كانوا يسمونهم به ، ومثله قول موسى عليه السلام للسامري: (وَأَنظُرْ إِلَىٰ إِلَىٰهِكَ) أي الذي اتخذته إلهًا»(١٠) .

⁽٩) انظر تيسير العزيز الحميد ص (٦٥٤).

⁽١٠) نقل عنه ذلك القرطبي في تفسيره (١٩٥/٩) .

⁽١١) مجموع الفتاوى (١٥/١٥) ، وانظر الأذكار للنووي (٢٠) .

⁽١٢) النهاية لابن الأثير (١٧٩/٢) .

وإلى هذا ذهب الطحاوي (١٣) وابن الأثير.

* وأما قوله الله الساط الساعة : «حتى تلد الأمة ربتها» : فعنه ثلاثة أجوبة :

أحدها: أن الحديث ورد بالتأنيث ، فيحمل النهي على أنه موجه للذكر فلا يقال ذلك له لما فيه من إيهام المشاركة لله تعالى ، أما الأنثى فــــان إيـهام المشاركة فيها معدوم .

وثانيها: أن يقال إن إطلاق لفظ "الرب" على الذكر محرم للنهي الــوارد في الحديث - «لا يقل أحدكم أطعم ربك» - وأما الأنشي فيكره لــورود الحديث بذلك - «أن تلد الأمة ربتها».

وثالثها: ما استظهره الشيخ سليمان بن عبد الله وهو أن يقال: إن هذا الحديث ليس فيه إلا وصفها بذلك لا دعاؤها به وتسميتها به ، وفــرق بـين الدعاء والتسمية وبين الوصف ، كما تقول: زيد فاضل وتصفه بذلك ولا تسميه به ولا تدعوه به (١٤) .

* وأما قوله ﷺ في ضالة الإبل : «حتى يلقاها ربُّها» .

فيحاب عنه: بأن ما لا تعبد عليه من سائر الحيوان والجماد يجوز إطلاق هذا الاسم عليه عند الإضافة كقولك: رب الدار ورب الدابـــة ورب الثوب ونحوها (١٥)

⁽١٣) في مشكل الآثار (٣٣٨/١) ، وانظر الأذكار للنووي (٢٠) .

⁽١٤) انظر: تيسير العزيز الحميد ص (٢٥٤).

⁽١٥) انظر : مشكل الآثار (٣٣٩/١) ، أعلام الحديث (١٢٧١/٢) ، النهاية في غريب الحديث (١٧٩/٢) . الأذكار للنووي (٥٢٠) ، فتح الباري (١٧٩/٥) .

ب- ذكر الأجوبة العامة التي تطُّرد في الأدلة السابقة كلها (١٦):

الجواب الأول: أن النهي للتنزيه وماورد من ذلك فلبيان الجـــواز (۱۷) ع وهذا ما تمسك به من قال بالكراهة .

الجواب الثاني: ما ذهب إليه القاضي عياض والقرطبي عليهما رحمــة الله من أن محل النهي هو ألا تتخذ هذه الأسماء عادة فيترك الأولى والأحسن ، وليس المراد النهي عن ذكرها في الجملة أو في نادر الأحوال (١٨).

الجواب الثالث: ما ذهب إليه ابن حجر رحمه الله من التفريق بين إطلاق هذا اللفظ- رب- مع الإضافة وبين إطلاقه مجرداً من الإضافة ، فالأول حـــائز والثاني محرم .

الجواب الرابع: هو جعل النهي خاصًّا بغير النبي ﷺ (١٩) .

ثانياً : ما يتعلق بلفظة «مولاي» :

سلك فيها أهل العلم مذهبين:

أحدهما: مذهب الجمع: وإليه ذهب سليمان بن عبد الله فحمل النهي على الكراهة أو على خلاف الأولى، وماورد فيه من الإباحة فلبيان الجواز (٢٠٠).

ثانيهما: مذهب الترجيح: وهو الأخذ برواية الجواز وأما رواية النهي «ولا يقل أحدكم مولاي» – فقد رجح القاضي عياض والنووي والقرطبي حذفها وقال الأخير: «إنما صرنا إلى الترجيح للتعارض بين الحديثين، فإن

⁽١٦) أعنى الآية والحديثين السابقين .

⁽۱۷) انظر : مسلم بشرح النووي (۹/۱۰)، فتح الباري (۱۷۹/۰) تيسير العزيز الحميد ص (٢٥٤). (١٧٩) انظر : إكمال المعلم للقاضي عياض (١٨٨/٧) ، شرح الأبي على صحيح مسلم (٢٥/٥)،

المفهم (٥/١٥٥) " مسلم بشرح النووي (٥/١٥) " الجامع لأحكام القرآن (١٩٥/٩) .

⁽۱۹) انظر : فتح الباري (۱۷۹/۵) .

⁽٢٠) انظر تيسير العزيز الحميد ص (٦٥٥) .

الأول يقتضي إباحة قول العبد: مولاي ، والثاني يقتضي منعه مــــن ذلـــك ، والجمع متعذر والعلم بالتاريخ مفقود فلم يبق إلا الترجيح»(٢١) .

ومما أيدوا به ترجيحهم: أن المولى كثير التصرف ، فقد ذكر النووي وابن الأثير أنه يقع على ستة عشر معنى منها: الناصر والمالك والسيد والمنعم والمعتق وابن العم والحليف وغير ذلك (٢٢).

قال ابن حجر: «المولى يطلق على أوجه متعددة منها الأسفل والأعلى، فكان إطلاقه أسهل وأقرب إلى عدم الكراهة»(٢٣).

ثالثاً : ما يتعلق بلفظ (العبد) و (الأمة):

سلك أهل العلم فيهما مسلك الجمع فذهبوا إلى أن النـــهي متوجــه إلى السيد فيكره له أن يقول: عبدي وأمتي لأنه مظنة الاستطالة والتعاظم.

وأما استعمال هذه الألفاظ من الغير للتعريف والإحبار والوصف فحـــائز كقولك : هذا عبد زيد وهذه أمة خالد .

قال بِهذا الطحاوي (٢٤) والخطابي (٢٠) واستظهره النووي (٢٦) واستحسنه سليمان بن عبد الله (٢٧) .

قال الخطابي : «والمعنى في ذلك كله راجع إلى البراءة من الكبر والــــتزام

المحموع المغيث للأصفهاني (٤٥٦/٣) .

⁽۲۳) فتح الباري (۱۸۰/۰) بتصرف يسير .

⁽٢٤) في مشكل الآثار (٣٣٨/١) .

⁽٢٥) في أعلام الحديث (٢/٢٢٢).

⁽۲٦) في شرحه لمسلم (١٥/ ١٠) .

⁽٢٧) في تيسير العزيز الحميد ص (٦٥٦) .

الخشوع وهذا الذي يليق بسمة العبد وبصفات المربوبين ولا يحسن بعبد أن يقول: فلان عبدي وإن كان قد ملك قياده في الاستخدام له . . >> (٢٨) .

رابعًا ، ما يتعلق بالجمع بين الله تعالى ورسوله ﷺ في ضمير واحد ،

سلك أهل العلم في هذه المسألة مذهبين:

أحدهما: مذهب الجمع.

والآخر : مذهب التوجيح ، وإليك بيان ذلك :

أولاً: مذهب الجمع: وإليه ذهب أكثر أهل العلم، واختلفوا فيه على عدة أقوال كما يلي:

القول الأول: أن تثنية الضمير في قوله الله على الله ورسوله أحبب إليه مما سواهما الإيماء إلى أن المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين ، لا كل واحدة منهما ، فإنّها وحدها لا غية إذا لم ترتبط بالأخرى ، فمن يدعي حبب الله مثلاً ولا يحب رسوله الله لا ينفعه ذلك ، ويشير إليه قوله تعلى : ﴿ قُلُ إِن كُنتُمْ تَكُبُونَ الله قَالَتَ عَمُونِي يُحْبِبَكُمُ الله ﴾ (٢٩) فأوقع محبته عليه الصلاة والسلام مكتنفة بين قطري محبة العباد الله ومحبة الله تعالى للعباد.

وأما أمر الخطيب بالإفراد فلأن كل واحد من العصيانين مستقل باستلزام الغواية ، إذ العطف في تقدير التكرير ، والأصل استقلال كل من المعطوفين في الحكم، وإلى هذا ذهب البيضاوي^(٢٠) والطيبي وقال : «هذا كيلام حسن متين»^(٢٠).

⁽۲۸) أعلام الحديث (۲/ ۱۲۷۲).

⁽٢٩) سورة آل عمران ، آية (٣١).

⁽٣٠) انظر تيسير العزيز الحميد ص (٤٧٨) .

⁽٣١) شرح الطيبي (١٢١/١) .

ووصفه ابن حجر بأنه : «من محاسن الأجوبة في الجمع» (٣٢) . وحسنه سليمان بن عبد الله وقال عنه : «هذا جواب بليغ جدًّا» (٣٣) .

القول الثاني: أن سبب إنكار النبي على الخطيب إنما هو لتشريك في الضمير المقتضي للتسوية ، وأمره بالعطف تعظيماً لله تعالى وتأدبًا معه ، وذلك تولوا: بتقديم اسمه كما في قوله على: «لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء فلان» (٣٤)، وإلى هذا القول ذهب القاضي عياض (٣٥) رحمه الله.

وقريب من هذا القول ما ذكره أبو العباس القرطبي من أنـــه يحتمـــل أن يكون هناك من يتوَّهم التسوية من جمعهما في الضمير الواحد ، فمنــــع ذلـــك لأجله ، وحيث عدم ذلك جاز الإطلاق (٢٦) .

القول الثالث: أن سبب النهي هو أن الخطب شأنها البسط والإيضاح واجتناب الإشارات والرموز، ولهذا ثبت في الصحيح أن رسول الله الله كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً لتُفهم

وأما تثنية الضمير في حديث أنس «أحب إليه مما سواهما» فلأن الأمــر هنا ليس خطبة وعظ ، وإنما هو تعليم حكم ، فكلَّما قلَّ لفظه كان أقـــرب إلى حفظه ، بخلاف خطبة الوعظ فإنه ليس المراد حفظها ، وإنما المراد الاتعاظ بِها . وإلى هذا القول ذهب النووي (٣٠) عليه رحمة الله .

القول الرابع: حمل حديث الخطيب على الأدب والأولى ، وحمل حديث

⁽٣٢) فتح الباري (٦٢/١) .

⁽٣٣) تيسير العزيز الحميد (٤٧٨) .

⁽٣٤) أخرجه من حديث حذيفة أبو داود (عون ٢٢٢/١٣) ح (٤٩٧٠) وأحمد (٣٨٤/٥).

⁽٣٥) انظر إكمال المعلم (٢٧٥/٣) .

⁽٣٦) انظر المفهم (١١/٢) .

⁽۳۷) شرح النووي على مسلم (٤٠٩/٦) .

أنس رضى الله عنه على بيان الجواز (٣٨) .

القول الخامس: أن سبب إنكار النبي الخطيب هو أنه وقف على الخطيب هو أنه وقف على قوله: "«ومن يعصهما»(٢٩).

القول السادس: دعوى الخصوصية فيمتنع من غير النبي الله ولا يمتنع منه، لأن غيره إذا جمع أوهم إطلاقه التسوية ، بخلافه هو فإن منصبه لا يتطرق إليه إيهام ذلك ، وإلى هذا ذهب العز ابن عبد السلام (١٠٠).

وفي معنى هذا القول: قول بعضهم في الجواب عن حديث الخطيب: إن المتكلم لا يدخل تحت خطاب نفسه إذا وجهه لغيره ، فقول هذا «بئسس الخطيب أنت» منصرف لغير النبي الله الفظاً ومعنى (١١) .

ثانيًا: مذهب الترجيح:

وذلك بترحيح حديث المنع على حديث الجواز لأسباب منها:

١- أن حديث المنع ناقل عن الأصل ، وحديث الجواز مبق عليه ، والناقل أولى بالاعتبار من المبقى .

٢- أن حديث المنع قول ، وحديث الجواز فعل ، والقول مقدم على الفعل (٢٠٠) .

* * *

⁽٣٨) انظر تيسير العزيز الحميد (٤٧٨) .

⁽٣٩) انظر إكمال المعلم (٢٧٥/٣) المفهم (١٠/٢) .

⁽٤٠) انظر فتح الباري (٦١/١) .

⁽٤١) انظر المفهم (٢/١٥).

⁽٤٢) انظر المفهم (١١/٢ ٥ – ٥١٢) الفتح (٦١/١) تيسير العزيز الحميد (٤٧٨) .

الطلب الثالث

الترجيح

أ : أما ما بتعلق بلفظة «رَبّ» :

فالراجح – والله أعلم – هو القول بالتحريم ، سواءً كان إطلاقها مع الإضافة أو بدونِها إلا ما لا تعبد عليه من سائر الحيوان والجماد فإنه لا باطلاق هذا الاسم عليه عند الإضافة كقولك : رب الدابة ورب الدار ونحسو ذلك .

وكذلك ما كان على سبيل الوصف والإخبار من الغير فإنه لا بأس بـــه كما في قوله ﷺ: «أن تلد الأمة ربتها».

سبب الترجيح:

١- أن الأصل في النهي التحريم إلا إذا صرفه صارف ولا صـــارف هنــــا
 وأما ما استُدل به للجواز فيمكن الإجابة عنه كما تقدم .

قال الخطابي في سبب النهي: «لأن الإنسان مربوب متعبَّـــد بــــإحلاص التوحيد لله عز وجل وترك الإشراك معه، فكره له المضاهاة بالاسم لئلا يدخــــل

⁽١) أخرجه أبو داود من حديث أبي هريــرة (عـون ٢١٨/١٣)ح(٩٦٥). وأحمــد (١٥٤/٣) حر(٩٦٥) وقال الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٥٦/٢): سنده صحيح على شرط مسلم .

في معنى الشرك ، والحر والعبد في هذا بمنزلة واحدة > (٢).

٣- أن الأدلة التي استُدل بها للجواز يمكن الإجابة عنها كما تقدم ،
 وأرجح هذه الأجوبة - والله تعالى أعلم - ما يلي :

- أما الآية وهي قوله تعالى عن يوسف : ﴿ أَذْكُرُنِي عِنْ دَرَيِّك ﴾ فالذي يترجح فيها هو ما ذهب إليه ابن العربي وشيخ الإسلام ابن تيمية وغيرهما من أن هذا جائز في شرع يوسف ﷺ ومنهي عنه في شرعنا .

- وأما ما أجاب به الطحاوي وابن الأثير عن الآية وهو أن يوسف عليه السلام خاطبهم على المتعارف عندهم وعلى ما كانوا يسمونهم به فإنه يشكل عليه قول الله تعالى عن يوسف عليه السلام: ﴿ إِنَّهُ رَبِّ ٱحْسَنَ مَثْوَائَ ﴾ لأن أكثر المفسرين أرجعوا الضمير في قوله ﴿ رَبِّ ﴾ إلى سيده وهو العزيز (٣).

- وأما قوله ه أشراط الساعة «حتى تلد الأمة ربسها» فأرجح الأجوبة فيها- والله تعالى أعلم- ما ذهب إليه سليمان بن عبد الله من التفريق بين الدعاء والتسمية وبين الوصف فالأول محرم والثاني جائز وهو الذي يُحمل عليه الحديث .

- وأما الأجوبة الأخرى عن الحديث فضعيفة لأنّها مبنية على رواية التأنيث - «ربتها» والحديث كما أنه ورد بالتأنيث فإنه قد ورد أيضًا بالتذكير «ربّها».

 ⁽٢) أعلام الحديث (١٢٧١/٢) . وانظر : المفهم (٥٥٣/٥) ، مسلم بشرح النووي (٩/١٥) .
 النهاية (١٧٩/٢) . فتح الباري (١٧٩/٥) .

⁽٣) انظر : جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري (١٨٢/٧) . الجامع لأحكام القرآن للقرط بي (٣) ١٦٥) . تفسير ابن كثير (٧٣٢/٢) .

وأما الأجوبة العامة عن أدلة الجواز فيُجاب عنها بما يلي :

- أما الجواب الأول وهو: حمل النهي على الكراهة ومــــا ورد لبيــان الجواز فيرده ما تقدم من توجيه أدلة الجواز.
- وأما الجواب الثاني وهو: أن محل النهي هو أن لا تُتخذ هذه الأسماء عادة ، فيحتاج إلى دليل ولا دليل لديهم وليس في الحديث ما يشير إلى ذلك .
- وأما الجواب الثالث وهو: التفريق بين ما كان بدون إضافة فيحـــرم وما كان مع الإضافة فيجوز فلا يخفى ما فيه من الضعف لأن حديث النهي ورد بالإضافة «لا يقل أحدكم أطعم ربك».

كما أنه بدون الإضافة يكاد يكون محل إجماع أنه محرم وعلى هذا فلا حديد في هذا القول قال النووي رحمه الله : «قال العلماء : لا يطلق السرب بالألف واللام إلا على الله تعالى خاصة»(٤) .

ب – وأما ما يتعلق بلفظة «مولاي»:

فإن الراجح والله تعالى أعلم مذهب الجمع وهو حمل النهي على الكراهة أو على خلاف الأولى وما ورد من قوله الله الله الحواز .

⁽٤) الأذكار (٢٠٥).

⁽٥) أي ترجيح رواية الجواز على رواية النهي ـ

فمتعقب بأن الجمع ممكن - كما تقدم - والترجيح لا يصار إليه مسع إمكان الجمع، ولذلك قال سليمان بن عبد الله راداً على مذهب الترجيح: «قلت : الجمع ممكن بحمل النهى على الكراهة أو على خلاف الأولى»(١).

وقال أبو جعفر النحاس: «لا نعلم اختلافاً بين العلماء أنه لا ينبغي لأحد أن يقول لأحد من المخلوقين مولاي»(٧).

ج - وأما ما ببنعاق بافظ العبد والأمة فالراجح هو: ما تقدم بيانـــه من أن النهي متوجه إلى السيد لأنه مظنة الاستطالة والتعاظم، وأما اســــتعمال هذين اللفظين من الغير للتعريف والإخبار والوصف فحائز.

د-وأما ما بينعاق بمسألة الجمع بين الله تعالى ورسوله المنه في ضمير واحد فالذي يظهر والله تعالى أعلم هو كراهة ذلك لما قد يوهم من التسوية بين الله تعالى ورسوله الله ولعل أمر النبي الخطيب بالعطف من هذا الباب، ومن باب- أيضًا- تعظيم الله تعالى وتوقيره والتأدب معه، ولذلك فالنبي النبي في حديث عمر المشهور «إنما الأعمال بالنيات . .» قال : «فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ..» و لم «يقل في الجزاء : فهجرته إلى الله ورسوله ، وإن كان أحصر ، بل أتى بالظاهر فقال : فهجرته إلى الله ورسوله، وذلك من آدابه في تعظيم اسم الله أن يُجمع مع ضمير غيره» (^) .

⁽٦) تيسير العزيز الحميد ص (٦٥٥).

⁽٧) نقل ذلك عنه النووي في الأذكار ص (٧١٥) .

⁽۸) طرح التثریب (۲٤/۲).

وأما حديث أنس رضي الله عنه والذي فيه «أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما» فإنه محتمل لجميع الأقوال السابقة في مذهب الجمع عدا القول الخامس والسادس فإن فيهما بعدًا لا يخفى .

أما الخامس وهو دعوى أن الخطيب قد وقف على قوله: «ومسن يعصهما» فإن الرواية ترده لأن آخر كلامه «فقد غوى» ، ولذلك قال القرطبي عن هذا القول: «هذا تأويل لم تساعده الرواية الصحيحة: أنه أتى باللفظين في مساق واحد ، وأن آخر كلامه إنما هو: «فقد غوى» ، ثم إن النبي النبي الله وعلمه صواب ما أخل به ، فقال: «قل: ومن يعص الله ورسوله فقد غوى» فظهر أن ذمّه له إنما كان على الجمع بين الاسمين في الضمير» (٩) .

وأما القول السادس : وهو دعوى الخصوصية فيحتاج إلى دليل وليس ثمة دليل يدل عليها .

- وأما مذهب الترجيح فإنه لا يُلجأ إليه إلا عند تعذر الجمع ، والجمع عند عدر الجمع ، والجمع عند عدر كما تقدم .

الفلاصة:

١- أنه يحرم إطلاق لفظ الرب على السيد بدون إضافة وأما مع الإضافة
 فيجوز في حالتين ويحرم فيما عداهما ، وهاتان الحالتان هما :

أ- إذا كانت الإضافة إلى مالا تعبد عليه من سائر الحيوان والجماد .

ب- إذا كان إطلاقها على سبيل الوصف والإخبار من الغير .

٢- أنه يكره أن يقول العبد لسيده: مولاي .

⁽٩) المفهم (٢/١١٥) .

٣- أنه يكره أن يقول السيد لعبده وأمته : عبدي وأمتي ، وأما استعمال هذه الألفاظ من الغير للتعريف والإخبار والوصف فحائز .

٤- أنه يكره أن يجمع الإنسان بين الله تعالى ورسوله في في ضمير واحد،
 لما قد يوهم من التسوية بين الله تعالى ورسوله في ، والله تعالى أعلم .

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن رحمه الله تعالى : «هذه الألفاظ المنهي عنها وإن كانت تطلق لغة فالنبي الله نهى عنها تحقيقاً للتوحيد وسدًّا لذرائسع الشرك لما فيها من التشريك في اللفظ الأن الله تعالى هو رب العباد جميعهم ، فإذا أطلق على غيره شاركه في الاسم فينهى عنه لذلك ، وإن لم يقصد بذلك التشريك في الربوبية التي هي وصف الله تعالى ، وإنما المعنى أن هذا مالك له فيُطلق عليه هذا اللفظ بهذا الاعتبار فالنهي عنه حسماً لمادة التشريك بين الخالق والمخلوق ، وتحقيقاً للتوحيد ؛ وبعداً عن الشرك حتى في اللفظ وهذا من أحسن مقاصد الشريعة ، لما فيه من تعظيم الرب تعالى وبعده عن مشابهة المخلوقين ، فأرشدهم الله عنه من يقوم مقام هذه الألفاظ ، وهذا من باب حماية المصطفى فأرشدهم التوحيد » (١٠) .

⁽١٠) فتح المحيد ص (٥٤٨) .

المبحث السابع

في قوله ﷺ: « إن الشيطان قد أيس أن يعبده المصلون في جزيرة العرب »

و فيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - الطلب الثالث الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

* أولاً: ما جاء في إياس الشيطان من أن يعبد في جزيرة العرب:

- عن حابر رضي الله عنه قال: سمعت النبي الله يقول: «إن الشيطان قد أيس أن يعبده المصلُّون في جزيرة العرب، ولكن في التحريش بينهم»(١).

* ثانياً : ما جاء في وقوع الشرك والكفر وعبادة غير الله تعالى :

بيان وجه التعارض

في الحديث الأول ما ظاهره أن الشيطان قد أيس من وقــوع الشــرك والكفر وعبادة غير الله تعالى من الأصنام والأوثان وغيرها .

وفي المقابل نجد أن النبي الله يخبر - كما في الحديثين الأخيرين - بوقوع الشرك والكفر وعبادة الأصنام والأوثان .

⁽١) أخرجه مسلم في كتاب : صفات المنافقين ، باب : تحريش الشيطان (١٦٢/١٧) ح (٢٨١٢) .

⁽٢) ذو الخلصة : صنم كانت دوس تعبده في الجاهلية . انظر : مسلم بشرح النووي (٢٥٠/١٨) .

⁽٣) متفق عليه: البخاري، كتاب الفتن، باب: تغير الزمان حتى تعبد الأوثان (٢٦٠٤/٦) ح(٢٦٩). و مسلم: كتاب الفتن، باب: لا تقوم الساعة حتى تعبد دوس ذا الخلصة (٢٩/١٨) ح(٢٩٠٦). (٤) أخرجه مسلم في كتاب الفتن ، باب : لا تقوم الساعة حتى تعبد دوس ذا الخلصة (٢٥٠/١٨) ح (٢٩٠٧).

وأيضاً فإن الواقع يؤيد ذلك فنحن نرى تعدد القبور والأضرحة التي تزار ويُطاف عليها وتعبد من دون الله تعالى . . والله المستعان .

فإذا كان الأمر كذلك فما هو المخرج من هذا التعارض الظاهري ؟ هذا ما سوف يتضح في المطالب التالية .

تنبيه

المراد بعبادة الشيطان في حديث حابر: عبادة الصنم وغيره بدليل قولـــه تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام: ﴿ يَتَأْبَتِ لَا تَعَبُدِ ٱلشَّيْطَانَ ﴾ وإنما جعـــل عبادة الصنم عبادة الشيطان لأنه الآمر به والداعى إليه (٥).

قال الشيخ عبد الله أبا بطين: «ومن أطاع الشيطان في نوع من أنواع الكفر فقد عبده ، لا تختص عبادة الشيطان بنوع الشرك لقوله تعالى: ﴿ اللهُ الل

⁽٥) انظر: شرح الطيبسي (٢٠٨/١).

⁽٦) سورة يس . آية : (٦٠) .

⁽٧) الدرر السنية (١١٨/١٢).

الطلبالثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

لم يتجاوز أهل العلم في هذه المسألة مذهب الجمع ، وكلامهم يدور على حديث جابر رضى الله عنه : «إن الشيطان قد أيس . .» .

وأما الأحاديث التي فيها إخبار المصطفى الله الشرك وعبادة الأوثان والأصنام ، فإن أهل العلم لم يختلفوا في وقوع ما دلت عليه .

ولذلك بوب الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد بابًا بعنوان: «ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبدون الأوثان» قال الشيخ سليمان بن عبد الله في شرح هذه الترجمة الرد على عبّاد القبور الذين يفعلون الشرك ويقولون: إنه لا يقع في هذه الأمة المحمدية وهم يقولون: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فبيّن في هذا الباب من كلام الله وكلام رسوله الله على تنوع الشرك في هذه الأمة ، ورجوع كثير منها إلى عبادة الأوثان وإن يدل على تنوع الشرك في هذه الأمة ، ورجوع كثير منها إلى عبادة الأوثان وإن كانت طائفة منها لا تزال على الحق ، ولا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى (۱).

وقال الشيخ عبد الله أبا بطين عن حديث: «إن الشيطان قد أيس ..»: «لا دلالة في الحديث على استحالة وقوع الشرك في جزيرة العرب ، ويوضح ذلك: أن أكثر العرب ارتدوا بعد وفاة النبي في ، فكثير منهم رجعوا إلى الكفر وعبادة الأوثان ، وكثير منهم صدقوا من ادعى النبوة كمسيلمة وغيره»(١) .

⁽١) تيسير العزيز الحميد (٣٦٢).

⁽٢) الدرر السنية (١١٨/١٢) .

وقد اختلف أهل العلم- في الجواب على حديث جابر: «إن الشيطان قد أيس» على عدة أقوال وهي كالتالي:

القول الأول: أن المراد أن الشيطان قد أيس أن يجتمعوا كلــــهم علــــى الكفر، وإلى هذا ذهب ابن رجب وعبد الله أبا بطين وغيرهما (٣).

القول الثاني: أن النبي الله أخبر عمّا وقع في نفس الشيطان من الياسأس عندما رأى الفتوح و دخول الناس في دين الله أفواجاً ولكن لا يلزم من هاذا عدم وقوع الشرك وعبادة سوى الله تعالى ، لأن الأمر يقع على خلاف ما ظنه الشيطان عما دلت على ذلك الأحاديث الأخرى التي فيها إخبار النبي الله بوقوع الشرك .

قالوا: ويدل على هذا القول أن النبي الله نسب الإياس في الحديث إلى الشيطان مبنياً للفاعل، فلم يقل: أيس بالبناء للمفعول، بمعنى أن الله أيسه، فالإياس الصائر من الشيطان لا يلزم تحقيقه واستمراره، ذكر هــــــذا الجــواب الشيخ عبد الله أبا بطين (3)، وإليه ذهب الشيخ محمد العثيمين (6).

القول الثالث: أن المراد أن الشيطان لا يطمع أن يعبده المؤمنون في جزيرة العرب، وهم المصدقون بما جاء به الرسول من عند ربه المذعنون له، الممتثلون لأوامره ، إذ أن من كان على هذه الصفة فهو على بصيرة ونور من ربه ، فلا يطمع الشيطان أن يعبده ، ذكر هذا الجواب الألوسي (١) .

⁽٣) الدرر السنية (١١٦/١٢ ، ١٣٢) دعاوى المناوئين (٢٢٣) .

⁽٤) انظر الدرر السنية (١١٧/١٢ ، ١٣١) دعاوى المناوئين (٢٢٣) شرح الأبي (٢٦١/٩) .

⁽٥) انظر القول المفيد (٢١١/١ ، ٤٦٧) .

⁽٦) نقل ذلك عنه صاحب دعاوى المناوئين (٢٢٤) .

القول الرابع: ذكره الألوسي أيضاً فقال: «يحتمل أن يراد بسلطلين أناس معلومون، بناءً على أن تكون (أل) للعهد وأن يراد بهم الكاملون فيها . . وهم خير القرون، يؤيد ذلك قول النبي في في آخر الحديث «ولكسن في التحريش بينهم» . . يقول الطيبي : لعل المصطفى في أخبر بما يكون بعده من التحريش الواقع بين صحبه رضوان الله عليهم أجمعين، أي : أيس أن يعبد فيها، ولكن يطمع في التحريش (٧)»(٨) .

القول الخامس: ما ذهب إليه أبو العباس القرطبي من أن المعين: «أن المسلمين في جزيرة العرب ما أقاموا الصلاة فيها وأظهروها ، لم يظهر فيها طائفة يرتدون عن الإسلام إلى عبادة الطواغيت والأوثان، فإذا تركوا الصلاة وذهب عنهم اسم المصلين فإذ ذلك يكونون شرار الخلق وهذا إنما يتم إذا قبض الله المؤمنين بالريح الباردة . . وحينئذ تضطرب أليات دوس حسول ذي الخلصة وتعبد اللات والعزى» (٩) .

القول السادس: أنّ معنى الحديث: أنّ الشيطان قد أيس أن يعبد هــو نفسه كما هو ظاهر الحديث، لا أنّه أيس من أن يعبد غيره مــن المحلوقــات كالأنبياء والملائكة والصالحين والأحجار والأشجــار، ولم يزعـم أحــد أن الشيطان قد عبد هو نفسه كفاحًا مباشرة، وإنما أطيع في عبادة بعض المحلوقات وأضيفت العبادة إليه لأنه هو الآمر بها الداعي إليها(١٠٠)

⁽٧) انظر شرح الطيبي (٢٠٩/١).

⁽٨) نقل ذلك عنه صاحب دعاوى المناوئين (٢٢٤)

⁽٩) المفهم (٣١٠/٧).

⁽١٠) انظر الصراع بين الإسلام والوثنية لعبد الله بن علي القصيمي (١٢٢/٢) .

الطلب الثالث

الترجيح

في الحقيقة أن جميع الأقوال السابقة محتملة وأقواها القول الثاني ثمّ الأوّل، وأضعفها القول الخامس والسادس .

أمّا القول الخامس فلأن فيه أن عبادة الأصنام والأوثان لا تكـــون إلا في آخر الزمان عند قبض الله تعالى المؤمنين بالريح الباردة، وهذا يرده الواقــع ، إذ أن عبادة غير الله تعالى من الأصنام والأوثان وُجدت بعد وفاتــه الله ولا تـزال موجودة حتى الآن والله المستعان .

«ولا يمكن أن يدعى أنه لن يعبد غير الله في بلاد العرب في وقـــت مــن الأوقات ، فإن هذا باطل بالإجماع والضرورة والنصوص المتواترة ، وقد كان في بلاد العرب يهود ونصارى وهم يعبدون غير الله حينما قال الرســول الله هــذا الحديث» (١) .

وأما القول السادس فيشكل عليه أمران:

أحدهما: «أنه لم يعهد أنّ العرب المشركين في جاهليتهم كانوا يعبدوا الشيطان نفسه ، وإنما عهد ألهم أطاعوه في عبادة الأصنام والأوثان التي عبدوها في الجاهلية ، وفي دولة الشرك والضلال ، والحديث يجب أن يوجه معناه نفيًا وإثباتًا إلى ما عهد وعلم ، لا إلى ما لم يعهد وما لم يعلم ، فيجب أن يقال : إنّ هذه العبادة التي أيس الشيطان منها هي العبادة التي كان أهل الجاهلية

⁽١) الصراع بين الإسلام والوثنية (١٢٦/٢) بتصرف يسير .

يقدمونها إليه وهي طاعته في عبادة غيره من المخلوقات ناطقها وصامتها» (۱) وقد أجيب عن هذا الإشكال –أو الاعتراض– بأنه لا مانع من أن الشيطان كان يسعى جهده لإيقاع المشركين عبدة الأصنام والأوثان في عبادت نفسه ، وأنه كان يأمل أن يعبدوه حقيقة مباشرة كما كانوا يعبدون الأحجار والأشجار والإنسان والحيوان وغير ذلك من أصناف المعبودات ، وأنه كان عظيم الرجاء في أن يصل إلى هذه الغاية الشيطانية العظيمة ، فلما انتشر الإسلام واتسعت رقعته وعلا شأنه وارتفع ، انقطع على الشيطان رجاءه هذا ، وأفسد عليه أمنيته هذه ورأى أنه قد ظن باطلا ، ورجا ما لن يكون أبدا ، فانقلب ذلك الرجاء يأسا ، والأمل قنوطا ، والسعي خيبة ، فأعلن يأسه وباح بإفلاسه ، ونادى بويله وثبوره، فأعلن رسول الله هذه الحقيقة وقال : «إن الشيطان قد أيس أن يعبده المصلون في جزيرة العرب» (۱).

فإن توجه هذا الجواب كان الإشكال الثاني قائما وهو:

الأمر الثاني الذي يشكل على هذا القول: أنّ الحديث قد ورد بروايــة لا يستقيم معها هذا القول وهي: (إن إبليس يئس أن تعبد الأصنام بأرض العرب ولكنه سيرضى بدون ذلك منكم . .)(٤) .

* * *

⁽٢) المرجع السابق (٢/٢١) .

⁽٣) انظر المرجع السابق (٢/٢٣) ١٢٤) .

⁽٤) أخرجه الحاكم (٣٢/٢) ح (٢٢٢١) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجــــاه ووافقـــه الذهبي ، وأخرجه أيضًا أبو يعلى في مسنده (٥٧/٦) ح (٥١٢٢) .

الفصل الثاني ما يتعلق بتوحيد الأسماء والصفات

وفيه أربعة مباحث :

د کلتا یدیه یمین »	》: 避	وله	ني ة	را جاء (Ket 11	المبحثا	
ة لله عز وجل	الرحم	صفة	في	ما جاء	لثاني ا	المبحثا	
الى وفوقيته مع ورود نصومر	لله تعا	علوا	في	ما جاء	ىثائث:	المبحثا	
					القرب	المعية وا	
ﷺ لربه عزوجل	النبي	رؤية	في	ما جاء	لرابع :	المبحثا	
	*	*	*				



المبحث الأول

ما جاء في قوله ﷺ: «كلتا يديه يمين »

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح

* * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

جاءت الأحاديث في هذه المسألة بأمرين:

أحدهما: وصف كلتا يدي الله تعالى باليمين ، كما جاء ذلك في حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال رسول الله هذا: «إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل ، وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا» (١).

وثانيهما: وصف إحدى يدي الله تعالى بالشمال ، كما جاء ذلك في حديث عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله الله عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله الله عنه الله عز وجل السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول: أنا الملك، أين الجبارون ؟ أين المتكبرون؟ ثم يطوي الأرضين بشماله ثم يقول: أنا الملك ، أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟» (٢) .

بيان وجه التعارض

وجه التعارض بين هذين الحديثين هو أنَّ أحدهما ينص على أن كلتا يدي الله تعالى يمين .

والآخر فيه وصف إحدى يدي الله تعالى بالشمال .

* * *

⁽۱) أخرجه مسلم :كتاب الإمارة ، باب : فضيلة الإمام العادل . (۱۲ / ۲۵۲) ح (۱۸۲۷) . (۲) أخرجه مسلم : كتاب صفات المنافقين وأحكامهم . (۱۷ / ۱۳۸) ح (۲۷۸۸) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض (*)

قبل ذكر مذاهب أهل العلم في هذه المسألة لا بدَّ من بيان أن أهل السنة والجماعة مجمعون على أن لله تعالى يدين وأن إحدى يديه توصف باليمين كما دلت على ذلك النصوص الصحيحة الصريحة من الكتاب والسنة:

أما الكتاب فقول عالى: ﴿ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَ تُهُ يَوْمَ ٱلْقِيكَ مَةِ وَاللَّهُ مَا الكتاب فقول الله تعالى: ﴿ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَ تُهُ يَوْمَ ٱلْقِيكَ مَةِ وَٱلسَّمَوَاتُ مَطْوِيِّكَ أَن بِيَمِينِهِ ۚ ﴾ (١) .

وأما السنة فالأحاديث فيها كثيرة أذكر منها على سبيل المثال ما يلي:

١ - حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي الله قـــال : «يقبــض الله الأرض، ويطوي السماء بيمينه، ثم يقول: أنا الملك، أين ملوك الأرض؟» (٢).

٢ حديث أبي هريرة رضي الله عنه - أيضًا - عن النبي الله قـــال : «إنَّ عِين الله ملأى لا يغيضها نفقة . . » (٣) .

ويبقى الخلاف بين أهل العلم في اليد الأخرى لله تعالى ، هـــل توصــف بالشمال أم لا ؟

^(*) انظر في هذه المسألة : صفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة ، لعلوي السقاف . فقد أفاد وأجاد .

⁽١) سورة الزمر ، آية (٦٧) .

⁽۲) متفق عليه : البخاري : كتاب الرقاق ، باب : يقبض الله الأرض يـــوم القيامـــة . (۲۳۸۹/۰) حر(۲۷۸۷) . حر(۲۷۸۷). ومسلم : كتاب صفات المنافقين وأحكامهم . (۲۳۷/۱۷) ح (۲۷۸۷) .

⁽٣) متفق عليه : البخاري : كتاب التوحيد ، باب : ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَــــــــــــــــــــ الْمَـــَاءِ ﴾ . (٢٦٩٩/٦) . ح(٦٩٨٣) .

ومسلم : كتاب الزكاة ، باب : الحث على النفقة . (۸٣/٧) ح (٩٩٣) .

فذهب بعضهم إلى وصف اليد الأخرى بالشمال ، وذهب الآخرون إلى المنع من ذلك ، فالفريق الأول سلك مذهب الجمع ، والفريق الشان سلك مذهب الترجيح ، وإليك بيان ذلك :

أولاً: مذهب الجمع:

سلك هذا المذهب من أثبت الشمال واليسار ليد الله تعالى ، فأحذوا بالأحاديث التي فيها وصف يد الله تعالى بالشمال ، وحملوا قوله في : «كلتا يديه يمين» ، على أنه قاله على جهة التأدب ، وذلك أنه لما كانت اليسار في حقّنا أنقص من اليمين وأقل رتبةً منها بيّن النبي في أن كلتا يدي الله تعالى يمين مباركة، ليس فيها نقص ولا عيب بوجه من الوجوه، فليست الشمال بالنسبة له كالشمال بالنسبة لنا .

وإلى هذا ذهب الإمام عثمان بن سعيد الدارمي وأبو يعلى الفراء ومحمد ابن عبد الوهاب وصديق حسن خان (³⁾ ، وإليك أقوالهم وأدلتهم :

قال الإمام الدارمي: «ولكن تأويله: «وكلتا يديه يمين» أي: منزه عن النقص والضعف كما في أيدينا الشمال من النقص وعدم البطـــش، فقـــال: «كلتا يديه يمين» إحلالاً وتعظيمًا أن يوصف بالشمال، وكذلك لو لم يجـــز إطلاق الشمال واليسار لما أطلق رسول الله هي ، ولو لم يجز أن يُقال: كلتــــا يدي الرحمن يمين لم يقله رسول الله هي »(٥).

⁽٤) وكذلك الشيخ عبد العزيز بن باز . انظر مذكرة شرح كتاب التوحيد له ص (١٠٥) . والشيخ محمد خليل الهراس . انظر تعليقه على كتاب التوحيد لابن حزيمة (٦٦) حاشية (٤) . والشيخ عبد الله الدويش . انظر التوضيح المفيد لمسائل كتاب التوحيد (٢٥٩) مطبوع ضمسن بحموعة مؤلفات الشيخ عبد الله الدويش رقم (١) .

⁽٥) رد الإمام الدارمي على المريسي ص (٥١٣) مطبوع ضمن كتاب عقائد السلف.

وقال أبو يعلى الفراء بعد أن ذكر حديث أبي الدرداء (^(۱) رضي الله عنه : «واعلم أن هذا الخبر يفيد جواز إطلاق القبضة عليه واليمين واليسار والمسح ، وذلك غير ممتنع»(^(۷) .

وقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في آخر باب من كتاب التوحيد في المسألة السادسة : «التصريح بتسميتها الشمال» (^) يعني ما جاء في حديث ابن عمر رضى الله عنهما وقد تقدم ذكره .

وقال صديق حسن خان : «ومن صفاته سبحانه : اليــــد ، واليمــين ، والكف، والإصبع ، والشمال . .»(٩) .

أدلة هذا القول:

استدل أصحاب هذا القول بما يلى:

١ حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، وفيه : «ثم يطوي الأرضين بشماله ثم يقول . . » (١٠) رواه مسلم .

٢- حديث أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي على قال : «خلق الله عز وجل آدم عليه السلام حين خلقه فضرب كتفه اليمنى فأخرج ذريته سوداء كألهم الحمم فقال للذي في يمينه : إلى الجنة ولا أبالي وقال للذي في يساره : إلى النار ولا أبالي»(١١) .

⁽٦) سيأتي قريبًا .

⁽٧) إبطال التأويلات ص (١٧٦).

⁽٨) كتاب التوحيد ص (١٠٧).

⁽٩) قطف الثمر ص (٦٦). ومراده رحمه الله بيان أن الله تعالى يوصف بأن له يد وكف وإصبع . . . (١٠) تقدم تخريجه ص (٢٤٢) .

⁽١١) رواه عبد الله بن الإمام أحمد في كتاب السنة . (٤٦٦/٢) ح (١٠٥٩) . والبزار كمـــا في كشف الأستار (٢١/٣) ح (٢١٤٤) وقال : إسناده حسن .

٣- وصف إحدى اليدين باليمين كما في الأحاديث السابقة ، وهذا يقتضي أن الأخرى ليست يمينًا فتكون شمالاً ، وفي بعض الأحاديث تذكر اليمين ويذكر مقابلها : «بيده الأخرى» (١٢) ، وهذا يعني أن الأخرى ليست اليمين فتكون الشمال (١٣) .

ثانيًا: مذهب الترجيح:

سلك هذا المذهب بعض أهل العلم الذين منعوا مــن إطــلاق الشمـــال واليسار على يد الله تعالى وقالوا : إن كلتا يدي الله تعالى يمين لا شمال ولا يسار فيهما ، وضعفوا الرواية التي ورد فيها لفظ الشمال .

وممن سلك هذا المذهب ابن خزيمة والبيهقي والألباني ، وإليك أقوالهم وأدلتهم :

قال ابن خزيمة: «إن لخالقنا- حل وعلا- يدين كلتاهما يمينان لا يسار لخالقنا عز وحل ، إذ اليسار من صفة المحلوقين (١٤) ، فحل ربنا عن أن يكون له يسار (١٥) .

وقال أيضًا: «. . بل الأرض جميعًا قبضة ربنا حل وعلا ، بإحدى يديـــه يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وهي : اليد الأخرى ، وكلتا يدي ربنــــا

⁽١٢) كما جاء ذلك في الصحيحين من حديث أبي هريرة ه عن النبي ﷺ قال: «إن يمين الله ملأى لا يغيضها نفقة . . وبيده الأخرى الفيض أو القبض يرفع ويخفض» تقدم تخريجه ص (٢٤٣) . (١٣) انظر : كتاب صفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة ، ص (٢٧٧) .

⁽٤) التعليل بهذا فيه نظر ، إذ أنه ليس كل ما كان صفة للمحلوق فهو منفي عن الله تعلل ، وإلا لنفينا – جَريًا على هذه القاعدة – أشياء كثيرة من صفات الله تعالى ، كاليد والسمع والبصر وغيرها بحجة أنَّها من صفات المحلوقين ، وإنما الحق أن تثبت هذه الصفات - لورود النص بها - لله تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته ، ولا يلزم من ذلك أن تكون مما ثلة لصفات المحلوقين . والله أعلم .

⁽١٥) كتاب التوحيد (١٥٩/١) .

يمين لا شمال فيهما حل ربنا وعز عن أن يكون له يسار ، إذ كون إحدى اليدين يسار إنما يكون من علامات المخلوقين (١٦)، حل ربنا وعز عن شبه خلقه»(١٧).

وقال البيهقي عن رواية بشماله: «ذكر الشمال فيه تفرد به عمر بن محرة (١٩) عن سالم وقد روى هذا الحديث نافع (١٩) وعبيد الله بن مقسم ون ابن عمر الله عنه وغيره عن ابن عمر الله عنه وغيره عن ابن عمر الله عنه وغيره الشمال .

ورُوي ذكر الشمال في حديث آخر في غير هذه القصة ، إلا أنه ضعيف بمرة، تفرد بأحدهما جعفر بن الزبير ، وبالآخر يزيد الرقاشي وهما متروكـــان ، وكيف يصح ذلك ؟ وصحيح عن النبي الله أنه سمى كلتي يديه يمينًا (٢١)»(٢٠) .

وقال الألباني رحمه الله وقد سُئل: كيف نوفق بين رواية: «بشماله» الواردة في حديث ابن عمر رضي الله عنهما في صحيح مسلم، وقولـــه ﷺ: «وكلتا يديه يمين» ؟

قال : «لا تعارض بين الحديثين بادئ بدء فقوله ﷺ : «. . وكلتا يديــه

(٢٢) الأسماء والصفات (١٣٩/٢) .

⁽١٦) انظر التعليق على كلامه السابق ص (٢٤٦).

⁽۱۷) كتاب التوحيد (۱۹۷/۱) .

⁽۱۸) وهو ضعیف . انظر تقریب التهذیب (۲۱٥/۱) .

⁽۱۹) كما في صحيح البخاري (٢٦٩٧/٦) ح (٦٩٧٧)

⁽۲۰) کما في صحيح مسلم (١٣٨/١٧) ح (٢٧٨٨) .

⁽٢١) لا يعني هذا أن البيهقي رحمه الله تعالى يثبت اليمين لله تعالى حقيقة " بل هو يُؤولها " فإنه لما سساق أخبارًا كثيرة في اليمين قال : « واليمين المذكور في الأخبار التي ذكرناها محمول في بعضها على القوة والقدرة . . وفي بعضها على حسن القبول لأن في عرف الناس أن أيمانهم تكون مرصدة لما عزَّ مــــن الأمور، وشمائلهم لما هان منها، والعرب تقول: فلان عندنا باليمين أي بالمحل الجليل الأسماء والصفات (٢٠/٢) للدكتور أحمد بن عطية الغامدي .

يمين » تأكيد لقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ مِثَنَّ أُوهُواَلسَّمِيعُ البَّصِيرُ ﴾ (٢٣) فهذا الوصف الذي أخبر به رسول الله ﷺ تأكيد للتنزيه ، فيد الله ليست كيدد البشر : شمال ويمين ، ولكن كلتا يديه يمين ، وأمر آخر أن رواية : «بشماله»: شاذة . .

ويؤكد هذا أن أبا داود رواه وقال: «بيده الأخرى» بدل «بشماله» وهو الموافق لقوله ﷺ: «وكلتا يديه يمين» والله أعلم» (٢٤).

أدلة هذا القول:

استدل أصحاب هذا القول لما ذهبوا إليه بما يلى :

١ – ما سبق من قوله ﷺ في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص: «إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين.. »(٢٥٠).

٢- حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال : سمعـــت رسول الله ﷺ يقول : «أول ما خلق الله تعالى القلم فأخذه بيمينه وكلتا يديه يمين . .» (٢٦)

٣- حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي قلم قال : «لما خلق الله آدم ونفخ فيه من روحه قال بيده وهما مقبوضتان : خذ أيهما شئت يا آدم فقال:
 يمين ربي وكلتا يديه يمين مباركة . .»(٢٧) .

⁽۲۳) سورة الشورى ، آية (۱۱) .

⁽٢٤) انظر مجلة الأصالة: العدد الرابع ص (٦٨) .

⁽۲۵) تقدم تخریجه ص (۲۲۲).

⁽٢٧) أخرجه ابن أبي عاصم في السّنة (٩١/١) ح(٢٠٦) وابن حبان في صحيحه (٤٠/١٤) حر(٢٠٦) وابن حبان في صحيح على شرط حر(٦١٦٧) والحاكم في مستدركه (١٣٢/١) ح(٢١٤) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم. وأخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٢٠/١) ح (٧٠٨) وحسَّن إسناده الألباني في تخريجه للسنة.

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يظهر - والله تعالى أعلم - عدم وصف يد الله تعالى بالشمال إذ أن إثبات شيء لله تعالى لابد أن يكون من طريق صحيح يمكن الاستناد إليه ، لاسيما وقد ورد النص الصحيح الصريح بأن كلتا يديه يمين .

وأما الأدلة التي استدل بِها من أثبت وصف الشمال ليد الله تعالى فإنَّها لا تنهض لأن تكون حجة في ذلك :

1- أما حديث «يطوي الأرض بشماله . .» فلأن فيه عمر بن حميزة وهو ضعيف قال فيه الإمام أحمد : أحاديثه مناكير . وقيال فيه النسائي : ضعيف. وذكره ابن حبان في الثقات وقال: كان ممن يخطئ (١) . وقال فيه ابين حجر : ضعيف (٢).

٢- وأما حديث أبي الدرداء فقد رواه عبد الله بن الإمام أحمد مختصرًا وتمامه كما عند أحمد بنفس السند: «خلق الله آدم حين خلقه فضرب كتف اليمنى فأخرج ذرية بيضاء كأنهم الذر، وضرب كتفه اليسرى فأخرج ذرية سوداء كأنهم الحمم، فقال للذي في يمينه: إلى الجنة ولا أبالي، وقال للذي في كفه اليسرى: إلى النار ولا أبالي» (٣).

⁽١) انظر تَهذيب الكمال (٢١ / ٣١١) تَهذيب التهذيب (٧ / ٣٣٧) .

⁽٢) تقريب التهذيب (١/ ٧١٥).

⁽٣) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٧٠ ٥٩ ٥) ح (٢٦٩٤٢) ومن طريقه رواه ابسن عساكر في تاريخ دمشق (٣٩٧/٧) وقال الهيثمي في المجمع (١٨٥/٧) : رواه أحمد والبزار والطبراني ورحاله رجال الصحيح ، وقال الألباني في السلسلة الصحيح ، وأخرجه الفريابي في كتاب القدر (٢٥) ح (٣٦) وابن بطهة في الإبانة الكبرى صحيح ، وأخرجه الفريابي في كتاب القدر (٢٥) ح (٣٦) وابن بطهة في الإبانة الكبرى (٣٠) ح (٣٠٩) ح (٣٠٩) ح (٣٠٩) ح (٣٠٩)

وبِهذا يتضح أن الضمير في قوله: **«وقال للذي في يسلوه..»** في رواية عبد الله بن الإمام أحمد يعود إلى آدم عليه السلام، وعليه فليس في هذا الحديث حجة لمن أثبت صفة الشمال ليد الله تعالى.

٣- وأما قولهم: إن وصف إحدى يدي الله تعالى باليمين يدل على أن الأخرى ليست يمينًا فتكون شمالاً فقول صحيح لو لم يرد في النصوص ما يلك على أن كلتا يدي الله تعالى يمين (3).

ولكن مما ينبغي التنبيه عليه هنا- مما له علاقة بِهذه المسألة- أن صفات الله تعالى تتفاضل فبعضها أفضل من بعض ، ولا يلزم من ذلك أن تكون الصفة المفضولة ناقصة أو معيبة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «والنصوص والآثار في تفضيل كلام الله ، بل وتفضيل بعض صفاته على بعض متعددة ، وقول القائل: (صفات الله كلها فاضلة في غاية التمام والكمال ليس فيها نقص) كلام صحيح ولكن توهمه أنه إذا كان بعضها أفضل من بعض كان المفضول معيبًا منقوصًا خطأ منه ، فـــان النصوص تدل على أن بعض أسمائه أفضل من بعض ، ولهذا يُقال: دعا الله باسمه الأعظم ، وتدل على أن بعض صفاته أفضل من بعض ، وبعض أفعاله أفضل من

وجدير بالتنبيه هنا: أن الذرية السوداء في هذه الرواية من نصيب الكتف اليسرى . بينما في رواية عبد الله بن الإمام أحمد التي سبق ذكرها من نصيب الكتف اليمني والذي يظهر هو أنها مسن نصيب الكتف اليمني والذي يظهر هو أنها مسن نصيب الكتف اليمنى اليمنى بتمامه لأنها يشهد لها النصوص الكثيرة التي فيها أن أهل السعادة من نصيب اليمين وأهل الشقاوة من نصيب الشمال ، ثم هي الأشبه والموافق للنصوص الكثيرة التي فيها تكريم اليمين على الشمال والله أعلم .

بعض**»** (°)

وقال أيضًا: «وإذا عُلم ما دل عليه الشرع مع العقل واتفاق السلف من أن بعض القرآن أفضل من بعض " وكذلك بعض صفاته أفضل من بعض " وكذلك بعض صفاته أفضل من بعض . .»(١)

وعلى هذا فلا يلزم من قوله: «كلتا يديه يمين» تساويهما في الفضل، فإن اليد اليمنى أفضل من اليد الأحرى، وإلا لما كان للمقسطين مزية في كولهم عن يمين الرحمن.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وفي الصحيحين عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي على قال: «يمين الله ملأى لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار، أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم يغصض ما في يمينه، والقسط بيده الأخرى يرفع ويخفض» (٢) ، فبين الله أن الفضل بيده اليمين، والعدل بيده الأخرى ، ومعلوم أنه مع أن كلتا يديه يمين فالفضل أعلى من العدل ، وهو سبحانه كل رحمة منه فضل ، وكل نقمة منه عدل ، ورحمت افضل من نقمته، ولهذا كان المقسطون على منابر من نور عن يمين الرحمن و لم يكونوا عن يده الأخرى وجَعْلُهم عن يمين الرحمن تفضيل لهم ، كما فضل في القرآن أهل اليمين وأهل الميمنة على أصحاب الشمال وأصحاب المشأمة ، وإن

⁽٥) مجموع الفتاوي (٨٩/١٧) .

⁽٦) مجموع الفتاوى (١٠٣/١٧).

⁽٧) تقدم تخريجه عن أبي هريرة ص (٢٤٣) ، وفيه بدل «القسط» : «الميزان» ، ولم أجده في الصحيحين عن أبي موسى ؟ !!

كانوا إنما عذبَهم بعدله ، وكذلك الأحاديث والآثار جاءت بأن أهـــل قبضــة اليمين هم أهل الشقاوة»(^) .

* * *

⁽۸) مجموع الفتاوي (۹۳/۱۷) .

المبحث الثاني

ما جاء في صفة الرحمة لله عز وجل

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني ، مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

صفة الرحمة لله تعالى ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع والعقل:

أما الكتاب فقد «كرر الله تعالى التمدح بالرحمة مرارًا جمسة ، أكسثر مسن خمسمائة مرة من كتابه الكريم، منها باسمه الرحمن أكثر من مائة وستين مرة، وباسمه الرحيم أكثر من مائتي مرة، وجمعهما للتأكيد مائة وست عشرة مرة..»(١).

وأما السنة فالأحاديث في إثبات هذه الصفة لله تعالى لا تكـــاد تحصــى كثرة، ومنها على سبيل المثال:

الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش: إنَّ رحمتي غلبت غضبي (٢٠).
 الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش: إنَّ رحمتي غلبت غضبي (٢٠).
 ٢ - حديث أبي بكر الصديق رضى الله عنه: أنه قال لرسول الله على علمنى

٢- حديث ابي بحر الصديق رضي الله عنه : انه قال ترسول الله وهذا . علمني دعاء أدعو به في صلاتي ، قال : «قل : اللهم إني ظلمت نفسي ظلمًا كثــــيرًا ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنـــك أنــت الغفـور الرحميم»(٢) .

ومسلم: كتاب الذكر والدعاء، باب: استحباب خفض الصوت بالذكر. (٣١/١٧) ح(٢٧٠٥) .

⁽١) مقتبس من كلام ابن الوزير في كتابه : إيثار الحق على الخلق ، ص (٣٣٠) تنبيه : ذكر الشيخ محمد ابن حمود النحدي في النهج الأسمى (٧٧/١) أن اسم (الرحمن) إنما ورد في القــــرآن ســبعا وخمسين مرة ، وأما اسم (الرحيم) فقد ورد مائة وأربع عشرة مرة

قُلت : وهو الموافق لما في المعجم المفهرس الألفاظ القرآن الكريم لمحمد فؤاد عبد الباقي ، على فـرق يسير في اسم (الرحيم) انظر المعجم (٣٩٣-٣٩٩) .

⁽٢) متفق عليه : البخاري : كتاب بدء الخلق ، باب : ما جاء في قول الله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْــــدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ . . ﴾ (٣ / ١١٦٦) ح (٣٠٢٢) .

ومسلم: كتاب التوبة ، باب: في سعة رحمة الله تعالى وأنَّها سبقت غضبه. (٧٤/١٧) ح(٢٧٥١). (٣) متفق عليه: البخاري: كتاب صفة الصلاة، باب: الدعاء قبل السلام . (٢٨٦/١) ح (٢٩٩) .

"- حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قدم علي النسبي الله عنه قال وحدت صبيًا في السببي سَبْيٌ، فإذا امرأة من السببي قد تحلُبُ ثديها تسقى وإذا وحدت صبيًا في السببي أخذته فألصقته ببطنها وأرضعته فقال لنا النبي الله وهي تقدر على أن لا تطرحه وقصال: «الله أرحم في النار؟» قلنا: لا وهي تقدر على أن لا تطرحه وقصال: «الله أرحم بعباده من هذه بولدها»(أ).

وأما الإجماع فإنه منعقد على إثبات هذه الصفة لله تعـــالى ، قـــال ابــن الوزير: «وقد أجمع المسلمون على حسن إطلاق الرحمة على الله تعالى»(٥).

وأما العقل: فإن ظهور آثار هذه الصفة من الإحسان إلى الخلق والإنعام عليهم، ودفع النقم عنهم شاهد برحمة تامة وسعت كل شيء (٦).

ولكن مع دلالة الكتاب والسنة والإجماع والعقل على ثبوت صفة الرحمة لله تعالى فإن هناك أحاديث قد يفهم منها بعض الناس أن هذه الصفة لله تعالى مخلوقة ، وإليك هذه الأحاديث :

١ حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعًا وتسعين رحمـــة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة»(٧) .

وفي رواية : «جعل الله الرحمة في مائة جزء فأمسك عنـــده تســعة وتسعين جزءًا ، وأنزل جزءًا واحدًا ، فمن ذلك الجزء يتراحم الخلق ، حتى

⁽٤) متفق عليه: البخاري: كتاب الأدب، باب: رحمة الولد وتقبيله . (٢٢٣٥/٥) ح (٥٦٥٣) . ومسلم : كتاب التوبة ، باب : في سعة رحمة الله تعالى . (٧٧/١٧) ح (٢٧٥٤) .

⁽٥) إيثار الحق على الخلق 🛚 ص (٣٣٣) .

⁽٦) انظر : مختصر الصواعق (٣٤٨/٢) ، شرح العقيدة الواسطية للعثيمين (٢٥٦/١) .

 ⁽٧) متفق عليه: البخاري: كتاب الرقاق ، باب: الرجاء مع الخوف . (٢٣٧٤/٥) ح (٢١٠٤) .
 ومسلم : كتاب التوبة ، باب: في سعة رحمة الله تعالى (٧٥/١٧) ح (٢٧٥٢) .

 $^{(\wedge)}$ ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه

وفي رواية لمسلم: «إن لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة ، بــــين الجن والإنس والبهائم والهوام ، فبها يتعاطفون ، وبها تعطف الوحش علـــــى ولدها ، وأخر الله تسعًا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة» .

وفي رواية أخرى: «إن الله خلق يوم خلق السموات والأرض مائسة رحمة ، كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض ، فجعل منها في الأرض رحمة ، فبها تعطف الوالدة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض ، فللم كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة»(١) .

بيان وجه التعارض

أهل السنة والجماعة مجمعون على ما دل عليه الكتاب والسنة من إثبات صفة الرحمة لله تعالى ، ومعلوم أن صفات الله تعالى غير مخلوقة ، ولكن لما كان حديث «إن الله خلق الرحمة ..» قد يوهم معنى فاسدًا عند بعض الناس، وهو كون صفة الرحمة لله تعالى مخلوقة ، وذلك بسبب قوله في أول الحديث : « إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة» ثم قوله عن المتبقي من هـذه المائـة : «يرحم بها عباده يوم القيامة» وجب التنبيه وإزالة ما قد يرد على الأذهان من اللبس والإيهام ، أو توهم التعارض .

⁽٨) متفق عليه: البخاري: كتاب الأدب، باب: جعــــل الله الرحمـــة في مائـــة جـــزء. (٥/٢٣٦) حر(٥٦٥٤) .

ومسلم: كتاب التوبة ، باب : في سعة رحمة الله تعالى . (٧٥/١٧) ح (٢٧٥٢) . (٩) أخرج كلا الروايتين مسلم في صحيحه: كتاب التوبة ، باب: في سعة رحمة الله تعالى . (٧٦/١٧) ح (٢٧٥٣) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

لم يتعدَ أهل العلم في هذه المسألة مذهب الجمع ، فسلكوا فيها مسلكين

هما:

المسلك الأول :

أن الرحمة المضافة إلى الله تعالى نوعان :

أحدهما: مضاف إليه إضافة صفة إلى الموصوف بها كقوله تعالى:

﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ (١) ، وقوله حكاية عن الملائكة : ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا ﴾ (١) .

وهذه الرحمة صفة ذاتية لازمة لله تعالى بالنظر إلى أصلها ، وهــــي صفــة فعلية بالنظر إلى أفرادها وآحادها ، لأن الله تعالى يرحم بِها من يشاء من عباده ، وكل صفة تتعلق بالمشيئة فهي صفة فعلية ، وكلها صفات قائمة به سبحانه .

ثانيهما: مضاف إليه إضافة مفعول إلى فاعله ، ومخلوق إلى خالقه ، وهذه الرحمة ليست صفة لله تعالى وإنما هي أثر من آثار رحمته التي هي صفته الذاتية الفعلية ، ومن أمثلة هذه الرحمة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّذِي َ أَرْسَلَ الرِّينَحَ بَشْرًا الفعلية ، ومن أمثلة هذه الرحمة قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّذِي َ أَرْسَلَ الرِّينَحَ بَشْرًا الفعلية ، ومن أمثلة هذه الرحمة قوله : ﴿ وَلَيْنَ أَذَقَنَا ٱلْإِنسَانَ مِنَّارَحُمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لِيَهُولُ اللَّهُ لَيْمُولُ اللَّهُ اللَّهُ لَيْمُولُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللللَّا الللَّهُ الللللَّا الللَّاللَّا الللللَّا اللللللَّا ا

⁽١) سورة الأعراف . آية (١٥٦) .

 ⁽۲) سورة غافر . آية (۷) .

⁽٣) سورة الفرقان . آية (٤٨) .

⁽٤) سورة هود . آية (٩) .

وقوله ﷺ حكايةً عن الله أنه قال للجنة : «أنت رحمتي أرحم بك مــــن أشاء»(°) ، وقوله ﷺ: «إن الله خلق الرحمة . .»(¹) .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى : «اعلم أن الرحمة المضافــة إلى الله تعــالى نوعان :

أحدهما: مضاف إليه إضافة مفعول إلى فاعله.

والثاني : مضاف إليه إضافة صفة إلى الموصوف بها .

فمن الأول قوله في الحديث الصحيح: «احتجت الجنــة والنـــار . .» فذكر الحديث وفيه «فقال للجنة: إنما أنت رحمتي أرحم بك من أشاء».

فهذه رحمة مخلوقة مضافة إليه إضافة المخلوق بالرحمة إلى الخالق تعـــالى ، وسَماها رحمة لأنَّها خلقت بالرحمة وللرحمة وخص بِها أهـــل الرحمــة وإنَّمــا يدخلها الرحماء .

ومنه قوله ﷺ: «خلق الله الرحمة يوم خلقها مائة رحمة . .» . .
وأما قوله تعالى حكاية عن ملائكته : ﴿رَبَّنَاوَسِعْتَ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً
وَعِلْمًا ﴾ فهذه رحمة الصفة التي وسعت كل شيء "(٧) .

المسلك الثاني:

ما ذهب إليه القرطبي من أنَّ : «خلق في قوله ﷺ : «إن الله خلق يـــوم

⁽٥) متفق عليه : البخاري : كتاب التفســــير ، بـــاب : قولـــه ﴿وَتَقُـــولُ هَـــلْ مِـــن مَّزِيـــــدٍ ﴾ . (١٨٣٦/٤)ح(٤٥٦٩).

ومسلم : كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب : النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء. (١٨٧/١٧) ح (٢٨٤٦) .

⁽٦) انظر شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري للغنيمان (١٨٥/٢) ، منهج الحافظ ابن حجر العسقلاني في العقيدة من خلال كتابه فتح الباري لمحمد إسحاق كندو (٩٣٩/٢ - ٩٤٠) . (٧) بدائع الفوائد (١٥٧/٢) . (٧)

خلق السموات والأرض مئة رحمة» بمعنى قدَّر ، واستشهد بقول زهير :
ولأنت تفري ما خلقت وبع ____ خلق ثم لا يفري
أي : يقدِّر ، ويكون معناه : إن الله أظهر تقديره لتلك الرحمات (^) .

* * *

⁽٨) انظر : المفهم (٨٣/٧ ، ٨٤) . ولا يعني هذا أن القرطبي رحمه الله يثبت صفة الرحمة لله تعالى الله بل هو يذهب كما يذهب الأشاعرة وغيرهم إلى تأويل صفة الرحمة لله تعالى ، وإنما ذكرت قول الله هنا لأنه لحظ معنى لغوياً ، وهو أن الخلق يأتي بمعنى التقدير ، قال ابن فــــارس : «الحـــاء والــــلام والقاف أصلان : أحدهما تقدير الشيء والآخر ملاسة الشيء» معجم مقاييس اللغــــة (٢١٣/٢) مادة (خلق)، وانظر: تَهذيب اللغة للأزهري (٢٦/٧) مادة : خلق .

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يظهر رجحانه- والله تعالى أعلم- هو المسلك الأول وهو التفريق بين نوعين من الرحمة المضافة إلى الله تعالى :

إحداهما : المضافة إلى الله تعالى إضافة صفة إلى الموصوف بِها .

والثانية : المضافة إلى الله تعالى إضافة مفعول إلى فاعله .

وفي يوم القيامة يرحم الله عباده بكلا الرحمتين : الرحمة التي هي صفتـــــه تعالى ، والرحمة التي هي مخلوقة له تعالى .

قال المهلب: «يجوز أن يستعمل الله تلك الرحمة فيهم فيرحمهم بِها سوى رحمته التي وسعت كل شيء، وهي التي من صفة ذاته، ولم يزل موصوفًا بِها، فهي التي يرحمهم بِها زائدًا على الرحمة التي خلقها لهم»(١).

وأما المسلك الثاني ، والذي ذهب إليه القرطبي وهو أن : حلق بمعنى قدَّر، فإنه يُشكل عليه أن الحديث جاء أيضاً بلفظ «جعل الله الرحمة في مائة جزء» وليس من معاني جعل التقدير ، بينما جاء من معانيها: الخلق (٢) كما في قول تعلى : ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّهِ اللّهِ الّذِي خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ النَّالُمَاتِ وَالنُّورُ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ هُو اللّذِي خَلَقَ السَّمَوَتِ مَن نَفْسٍ وَحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيسَكُنَ وَقُوله تعالى : ﴿ هُو اللّذِي خَلَقَ كُم مِن نَفْسٍ وَحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيسَكُنَ إِلَيْهَا ﴾ (١) وقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلّ شَيْءٍ حَيِّ ﴾ (٥) أي خلقنا .

⁽١) نقل ذلك عنه ابن حجر في الفتح (٤٣٢/١٠).

⁽٢) انظر : تَهذيب اللُّغة (٣٧٣/١) ، معجم مقاييس اللغة (١٠/١)، لسان العــرب (١١١/١) كلها في مادة : (جعل) .

⁽٣) سورة الأنعام . آية (١) .

⁽٤) سورة الأعراف . آية (١٨٩) .

⁽٥) سورة الأنبياء . آية (٣٠) .

المبحث الثالث ما جاء في علوّ اللَّه وفوقيته مع ورود نصوص المعية والقرب

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه علاً التعارض
 - المطلب الثالث: شبهات والجواب عنها
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

الأحاديث في هذه المسألة تتناول ثلاثة أشياء وهي كالتالي : الأول : علو الله تعالى : والأحاديث في إثبات هذه الصفة لله تعالى كثيرة متنوعة :

أ- فمنها التصريح بلفظ العلو المطلق ، كما في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: لما مرض النبي الله المرض الذي مات فيه جعل يقــول : «في الرفيق الأعلى»(۱) ، فهذا اللفظ يتناول جميع مراتب العلو ذاتًا وقدرًا وقهرًا (۲).

ب- التصريح بالفوقية وأنه تعالى ليس فوقه شيء ، كما في قولـــه للله « اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء » (").

ج- التصريح بكونه تعالى في السماء ، كما في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي في قال: «ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ياتيني خبر السماء صباحاً ومساءً»(٤).

⁽١) أخرجه البخاري: كتاب المغازي ، باب : مرض النبي ﴿ وَوَفَاتُهِ . (١٦١٣/٤) ح (٢١٧٢) .

 ⁽۲) وقد جاء هذا اللفظ- أعني العلو- في عدة أحاديث ، انظر مثلاً : البخاري : كتـــاب التفســـير ،
 باب : قوله ﴿ إِلاَّ مَن اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُّبِينٌ ﴾ (١٧٣٦/٤) ح (٤٤٢٤) .

وكتاب الجهادَ ، بابُ: ما يكره منّ التنازع والاختلاف في الحرب . (١١٠٥/٣) ح (٢٨٧٤). ٢> أند حدم المدم حدث أن هم قرق كتاب الذكر والدعاء، باب: مها بقب ل عنب النبوم.

⁽٣) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في كتاب الذكر والدعاء، باب: مـــا يقـــول عنـــد النـــوم. (٣٩/١٧) ح(٢٧١٣) .

⁽٤) متفق عليه: البخاري: كتاب المغازي، باب: بعثُ علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد إلى اليمن. (٤) متفق عليه: البخاري: كتاب الغازي، باب: ذكر الخروارج وصفاتهم. (١٩٨١/٤) ح(١٠٦٤) .

وكما في إقراره الله الله الله الله الله عن سألها بقوله : «أين الله ؟» قالت : في السماء. قال: «من أنا ؟» قالت: رسول الله. قال: «أعتقها فإنها مؤمنة» (٥٠).

والسماء تطلق لغة على العلو والارتفاع كما تطلق على السماء المعروفة والتي هي سقف الأرض فإن حملنا الحديث على المعنى الأول فالأمر ظاهر وإن حملناه على المعنى الثاني كانت «في» بمعنى «على» وهذا جائز في اللغة، ونظيره قوله تعالى حكاية عن فرعـــون ﴿وَلَأُصَلِبَنَكُمْ فِي جُذُوعِ ٱلنَّخُلِ﴾ (١) أي على جذوع النخل.

د- التصريح بتروله تعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا ، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله عنه أن رسول الله عنه الله الآخر يقول: من يدعوني فأستجيب الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له» (٧) ، والتُزول المعقول عند جميع الأمم إنما يكون من علو إلى أسفل .

هـــ إخباره ﷺ بعروج الأشياء وصعودها وارتفاعها إلى الله تعالى ، لأن العروج والصعود والارتفاع لا يكون إلا لمن كان في العلو .

- فمن إخباره هلك بعروج الأشياء إليه: ما جاء في حديث أبي هريرة هلك: أن رسول الله هلك قال: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار

⁽٥) أخرجه مسلم: من حديث معاوية بن الحكم ، كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب : تحسريم الكلام في الصلاة . (٢٣/٥) ح (٥٣٧) .

⁽٦) سورة طه ، آية (٧١) .

⁽٧) متفق عليه: البخاري: كتاب التهجد، باب: الدعاء والصلة من آخر الليل. (٣٨٤/١) ح(١٠٩٤). ومسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب: الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل. (٢٨٢/٦) ح (٧٥٨) .

ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ، ثم يعرج الذين بـــاتوا فيكــم ، فيسألهم وهو أعلم بهم: كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون: تركناهم وهمم يصلون وأتيناهم وهم يصلون»(^).

- ومن إخباره على بصعود الأشياء إليه ، ما جاء في حديث أبي هريــرة رضى الله عنه- أيضًا- قال: قال رسول الله على: «من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد إلى الله إلا الطيب فإن الله يتقبلها بيمينـــه ثم يربيــها لصاحبها كما يربي أحدكم فَلُوَّه حتى تكون مثل الجبل $(^{(1)}$.

- ومن إخباره على بارتفاع الأشياء إليه: ما جاء في حديث أبي موسى رضي الله عنه قال : قام فينا رسول الله على بخمس كلمات فقال : «إن الله عـــز وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه ، يُرفع إليه عمل الليــــل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجابه النور- وفي رواية النار-لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» (١٠٠).

و – الإشارة الحسية إلى الله تعالى في العلو كما جاء ذلك في حديـــــــث جــــابر رضى الله عنه أنه على قال في حجة الوداع: ﴿وَأَنْتُم تُسَالُونَ عَنِي فَمَا أَنْتُم قَالُلُونَ ﴾ قالوا : نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت ، فقال بإصبعه السببابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس «اللهم اشهد ، اللهم اشهد» ثلاث مرات (١١) .

⁽٨) متفق عليه: البخاري: كتاب مواقيت الصلاة ، باب : فضل صلاة العصر . (٣٠١)ح(٥٣٠). ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: فضل صلاتي الصبح والعصر. (١٣٨/٥)ح(٦٣٢).

⁽٩) متفق عليه : البخاري : كتاب التوحيد ، باب : قول الله تعالى : ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾ . (٢٧٠٢/٦) ح(٢٩٩٢). ومسلم: كتاب الزكاة، باب: قبول الصدقة من الكسبب الطيب. (۱۰۲/۷) ح(۱۰۱٤).

⁽١٠) أخرجه مسلم : كتاب الإيمان، باب: قوله عليه السلام: «إن الله لا ينام». (١٦/٣) ح(١٧٩).

⁽١١) أخرجه مسلم : كتاب الحج ، باب : حجة النبي ﷺ . (٤٢٠/٨) ح (١٢١٨) .

والثاني – مما تناولته أحاديث هذه المسألة –: معيته تعالى لخلقه كما في قوله في حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه : «ارْبَعُوا على أنفسكم، إنكم لا تدعون أصمَّ ولا غائبًا إنكم تدعون سميعًا قريبًا وهو معكم» (١٢) . والثالث : قربه تعالى ودنوه من عباده : ومن أمثلة ذلك :

- ما جاء في حديث أبي موسى رضي الله عنه- السابق- : «إنكم تدعون سميعًا قريبًا» وفي رواية لمسلم : «والذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلة أحدكم» .

- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : «يقول الله تعالى : أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرين . فإن ذكرين في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرين في ملاً ذكرته في ملاً خير منهم ، وإن تقرب إليَّ شبرًا تقربت إليه فراعًا ، وإن تقرب إليَّ شبرًا تقربت إليه باعًا ، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة» (١٠).

- وعن أبي هريرة رضي الله عنه- أيضًا- أن رسول الله الله قال : «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء» (١٤٠).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: إن رسول الله هي قال: «ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبدًا من النار من يوم عرفة وإنه ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة فيقول: ما أراد هؤلاء (١٥٠).

⁽۱۲) متفق عليه : البخاري : كتاب المغازي ، باب : غزوة خيبر . (۱۰٤۱/٤) ح (٣٩٦٨) . ومسلم: كتاب الذكر والدعاء، باب: استحباب خفض الصوت بالذكر. (٢٩/١٧) ح(٢٠٠٤).

ومستم. كتاب الدّ لر والدَّعاء، باب. الستحباب مخطق المعبوث بك طر. (۱۰، ۱۰) عرب (۱۰). (۱۳) متفق عليه : البخاري : كتاب التوحيد ، باب : قول الله تعالى ﴿وَيُحَذِّرْكُ مُ اللَّــهُ نَفْسَــهُ﴾ . (۲۹۶/۲) ح(۲۹۷۰) . ومسلم : كتاب الذكر والدّعاء ، باب : الحث على ذكر الله تعالى . (۱۷/۰) ح(۲۲۷۰) .

⁽١٤) أحرجه مسلم : كتاب الصلاة ، باب : ما يقال في الركوع والسحود . (٤/٥٤) ح(٤٨٢) .

⁽١٥) أخرجه مسلم: كتاب الحج، باب: فضل الحج والعمرة ويوم عرفة (١٢٥/٩) ح (١٣٤٨) .

بيان وجه التعارض

لما أخبر الله تعالى أنه في العلو وأنه قريب من عباده ، وأنه مع خلقه أينما كانوا : أشكل ذلك على بعض الناس فافترقوا على أربع فرق :

فهم بِهذا يخالفون النصوص كلها ولا يأخذون بشيء منها ، وإنما يصفون الله تعالى بالعدم المحض ، ولذلك قال ابن المبارك فيهم : «الجهمية خارجون عن الثلاث والسبعين فرقة» (١٧) .

۲) وزعمت طائفة أخرى - كالنجارية (۱۸) وحلولية الجهمية من عبادهم
 وصوفيتهم - أن الله تعالى في كل مكان بذاته (۱۹) ، ويستدلون على ذلك

⁽١٦) الجهمية : هم أتباع جهم بن صفوان وهو من الجبرية الخالصة حيث زعم أنه لا فعل ولا عمل لأحد غير الله تعالى ، وإنما تنسب الأعمال إلى المخلوقين على سبيل الجاز ، وزعم أيضاً أن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط وأن الإيمان لا يتبعض ولا يتفاضل أهله فيه ، وقال كما قالت المعتزلة بنفي الصفات الأزلية لله تعالى وزاد عليهم بأشياء . ظهرت بدعته بترمذ وقتله مسلم بن أحوز المازي بمرو في آحر ملك بني أمية (انظر مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري (١٤/١ ٣٣٨،٢١٤) الفرق بين الفرو للبغدادي أمية (١٩٤١) أصول الدين للبغدادي أيضاً (٣٣٣) الملل والنحل للشهرستاني (١٩٦٨) .

⁽١٨) النحارية : هم أتباع الحسين بن محمد النحار المتوفى سنة (٣٣٠) ، وهم فرق شيتي أشهرها البرغوثيــــة والزعفرانية والمستدركة من الزعفرانية ويجمع هذه الفرق ثلاثة أشياء : القول بحدوث كلام الله تعالى ونفي صفاته الأزلية وإحالة رؤيته بالأبصار، فهم بهذا يوافقون المعتزلة في هذه الأصول الثلاثة.

وأما في الإيمان فيجمعهم القول بأن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى وبرسله وفرائضه التي أجمع عليـــها المسلمون « والخضوع له والإقرار باللسان فمن جهل شيئًا من ذلك بعد قيام الحجة به عليه أو عرفه و لم يقر به فقد كفر (انظر مقالات الإسلاميين (٣٤٠،٢١٦/١) الفرق بين الفرق (١٩١-١٩٢) أصول الدين (٣٣٤) الملل والنحل (٨٨/١-٩٠) .

⁽١٩) انظر : الملل والنحل للشهرستاني (٩٠/١) . وأيضاً مجموع الفتاوى (١٧٢/٨) .

بنصوص المعية والقرب ، ويتأولون نصوص العلو والاستواء .

فهؤلاء تركوا النصوص الكثيرة المحكمة المبينة ، وتعلقوا بنصوص قليلة اشتبهت عليهم معانيها .

وكما قيل: متكلمة الجهمية لا يعبدون شيئًا ، ومتصوفة الجهمية يعبدون كل شيء ، وذلك لأن الحلول أغلب على عباد الجهمية وصوفيتهم وعامتهم ، والنفى والتعطيل أغلب على نظارهم ومتكلميهم .

فهؤلاء يدعون التمسك بالنصوص كلها ، ولكن كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «من قال : إن الله بذاته في كل مكان فهو مخالف للكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة وأئمتها مع مخالفته لما فطر الله عليه عباده ، ولصريح المعقول وللأدلة الكثيرة»(٢١) .

3) وذهبت طائفة رابعة – وهم سلف الأمة وأئمتها – إلى الإيمان بجميع ما جاء به الكتاب والسنة من غير تحريف للكلم عن مواضعه ، فأثبتوا أن الله فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه ■ وهم بائنون منه ، وهو أيضاً مع العباد عموماً بعلمه ، ومع أنبيائه وأوليائه بالنصر والتأييد والكفاية ، وهو أيضاً قريب بحيب.

وكان النبي ﷺ يقول: «اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفـــة في الأهل»(٢٢) فهو مع المسافر في سفره، ومع أهله في وطنه، ولا يلزم من هذا أن

⁽٢٠) انظر: مقالات الإسلاميين (٢/١٥٥).

⁽۲۱) مجموع الفتاوى (٥/٥/١) .

⁽٢٢) أخرجه مسلم من حديث ابن عمر في كتاب الحج ، (١١٨/٩) ح (١٣٤٢) .

تكون ذاته مختلطة بذواتِهم كما قال تعالى : ﴿ مُحَمَّدُ رَسُولُ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ مَعَهُ ۗ ﴿ (٢٢) أَي على الإيمان لا أن ذاته في ذاتِهم بل هم مصاحبون له (٢١) .

وسنَزيد هذا القول تفصيلاً وبيانًا فيما يأتي إن شاء الله تعالى

* * *

⁽٢٣) سورة الفتح . آية (٢٩) .

⁽۲٤) انظر : مجموع الفتاوى (۲۹۷/۲) (۱۲۲/۰ ۲۲۲، ۲۷۲) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

أجمع أهل السنة والجماعة على مذهب واحد في هذه النصوص - أعين نصوص العلو والفوقية ونصوص القرب والمعية - وهو مذهب الجمع فلا تعارض عندهم بين هذه النصوص وإنما أتى هذا الوهم من أتى بسبب قياسه الخالق بالمخلوق ، وهذا أمر باطل لأن الله تعالى لا شبيه له في ذاته ولا في صفاته.

فأهل السنة والجماعة يُثبتون لله تعالى العلو والفوقية ، وكذلك القرب والمعية ، ولا يرون في إثبات هذه الصفات مجتمعة لله تعالى أدبى تناقض فإن الله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

وفيما يلى الكلام على كل صفة من هذه الصفات على حدة :

أولاً: صفة العلو والفوقية: دلَّ على إثبات هذه الصفة لله تعالى الكتاب والسنة والإجماع والعقل والفطرة.

- أما الكتاب فهو مليء بالآيات المتنوعة الدلالة على على و الله تعالى و فوقيته حتى نقل شيخ الإسلام ابن تيمية عن بعض أكابر أصحاب الشافعي قوله: «في القرآن ألف دليل أو أزيد تدل على أن الله تعالى عال على الخلق وأنه فوق عباده»(١).

وإليك نماذج من أنواع الأدلة الدالة على علو الله تعالى :

الأول: التصريح بالعلو المطلق الدال على جميع مراتب العلو ذاتًا وقــــدرًا وشرفًا كقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ ٱلْعَلَيُّ ٱلْعَظِيمُ ﴾ (٢) .

⁽۱) مجموع الفتاوى (۱۲۱/۵) .

⁽٢) سورة البقرة . آية (٢٥٥) .

الثاني : التصريح بالفوقية مقرونًا بأداة «من» المعينة للفوقيــــة بـــالذات كقوله تعالى : ﴿ يَخَافُونَ رَبُّهُم مِّن فَوْقهم ﴾ (٣) .

الثالث: التصريح بالعروج إليه نحو (تَعَرُّجُ ٱلْمَلَتِ كَهُ وَٱلرُّوحُ إِلَيْهِ) (''). الرابع: التصريح بالصعود إليه كقوله تعالى: ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ ٱلْكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ ﴾ (').

الخامس: التصريح بالاستواء مقرونًا بأداة «على» مُختصًا بالعرش الذي هو أعلى المجلوقات، كما في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلأَرْضَ فِي سِستَّةِ أَيَّامِ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ﴾ (١) .

السادس: التصريح بتنزيل الكتاب منه كقــوله تعالى: ﴿ تَنزِيلُ ٱلْكِنَابِ مِن ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ ﴾ (٧) .

- وأما دلالة السنة على علو الله تعالى فقد سبقت الإشــــارة إلى نمــاذج كثيرة في ذلك ، مما يغني عن إعادتِها ، وقد جاءت تلك النصوص دالة على علو الله تعالى بالقول والفعل والإقرار :

أما القول: فكما في قوله ه : «ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء». وأما الفعل: فكما في إشارته الله بإصبعه السبابة إلى الله تعالى في العلو. وأما الإقرار: فكما في إقراره الله الله الله عين سالها: «أيسن الله ؟» قالت: في السماء.

⁽٣) سورة النحل . آية (٥٠) .

⁽٤) سورة المعارج . آية (٤) .

⁽٥) سورة فاطر . آية (١٠).

⁽٦) سورة الأعراف . آية (٥٤) .

⁽٧) سورة الزمر . آية (١) . ولمزيد الاطلاع انظر : شرح العقيدة الطحاوية (٣٨١-٣٨٦) .

العلم الإجماع على علو الله تعالى وإليك أقوالهم في ذلك :

قال الأوزاعي : «كنا والتابعون متوافرون نقول : إن الله تعالى ذكره فوق عرشه ونؤمن بما وردت السنة به من صفاته جل وعلا» (^) .

وقال سعيد بن عامر الضبعي ، وقد ذُكر عنده الجمهية قال : «هم شــر قولاً من اليهود والنصارى ، وقد أجمع أهل الأديان مع المسلمين علـــــــى أن الله على العرش ، وقالوا هم : ليس على العرش شيء»(٩) .

وقال إسحاق بن راهويه : «قال الله عز وجـــل : ﴿ ٱلرَّحْمَنُ عَلَى ٱلْعَـرْشِ ٱسْتَوَى ﴾ (١٠) إجماع أهل السنة أنه فوق العرش استوى ويعلم كل شيء أســفل الأرض السابعة . . »(١١) .

وقال قتيبة بن سعيد: «هذا قول الأئمة في الإسلام والسينة والجماعية نعرف ربنا سبحانه بأنه في السماء السابعة على عرشه كما قال تعالى: ﴿ ٱلرَّحْنَنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴾ »(١٢).

وقال عثمان بن سعيد الدارمي: «قد اتفقت الكلمــة مـن المسلمين والكافرين أن الله في السماء»(١٢).

⁽٨) أخرجه البيهقي: في الأسماء والصفات (٣٠٤/٢) ، والذهبي في «العلو» ص (١٣٦) ، وصحح إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية كما في الفتاوى (٣٩/٥) وابن القيم: كما في احتماع الجيوش الإسلامية ص (١٣١) ، وقال في مختصر الصواعق (٤١٤/٢) : «ورواته كلهم أثمة ثقات» .

⁽٩) انظر : مجموع الفتاوى (٥٢/٥)، اجتماع الجيوش الإسلامية (٢١٥)، العلو للذهبي (١٥٨).

⁽١٠) سورة طه . آية (٥) .

⁽۱۱) انظر : درء تعارض العقل والنقل (۲۲۰/۱) . اجتماع الجيوش الإسلامية (۲۲۲) ، العلـــو للذهبي (۱۷۹) .

⁽١٢) انظر : درء التعارض (٢٠/٦)، اجتماع الجيوش الإسلامية (٢٣١) العلو للذهبي (١٧٤) .

⁽١٣) نقض الإمام أبي سعيد على المريسي الجهمي العنيد (٢٢٨/١) .

وقال ابن بطة: «وأجمع المسلمون من الصحابة والتابعين وجميع أهل العلم من المؤمنين، أن الله تبارك وتعالى على عرشه فوق سماواته بائن من خلقه، وعلمه محيط بجميع خلقه »(١٤).

وقال أبو عمر الطلمنكي: «أجمع المسلمون من أهل السنة على أن الله استوى على عرشه بذاته» وقال أيضًا: «أجمع أهل السنة على أن الله على المجاز»(١٠٠).

وقال أبو عثمان الصابوني: «وعلماء الأمة وأعيان الأئمة مــن الســلف رحمهم الله لم يختلفوا في أن الله تعالى على عرشه، وعرشه فوق سماواته»(١٦).

وقال ابن عبد البر معلقًا على حديث النُّزول: «فيه دليل على أن الله عز وجل في السماء على العرش من فوق سبع سماوات كما قالت الجماعة»(١٧).

وقال سعد بن على الزنجاني: « وقد أجمع المسلمون على أن الله هو العلى الأعلى ونطق بذلك القرآن بقوله تعالى: ﴿ سَيِّح ٱسْمَرَ رَيِّكَ ٱلْأَعْلَى ﴾ (١٨) ، وأن لله علو الغلبة والعلو الأعلى من سائر وجوه العلو، لأن العلو صفة مدح عند كل عاقل ، فثبت بذلك أن لله علو الذات وعلو الصفات وعلو القهر والغلبة، وجماهير المسلمين وسائر الملل قد وقع منهم الإجماع على الإشارة إلى الله حل ثناؤه من جهة الفوق في الدعاء والسؤال ، فاتفاقهم بأجمعهم على الإشارة إلى الله سبحانه من جهة الفوق حجة ، ولم يستجز أحد الإشارة إليه مسن جهة

⁽١٤) المختار من الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية (١٣٦) .

⁽١٥) انظر : درء التعارض (٢٥٠/٦) ، اجتماع الجيوش (١٤٢) العلو للذهبي (٢٤٦) .

⁽١٦) عقيدة السلف وأصحاب الحديث (١٧٦) .

⁽١٧) التمهيد (١٢٩/٧) .

⁽١٨) سورة الأعلى . آية (١) .

الأسفل ولا من سائر الجهات سوى جهة الفوق ١٩٩٠ .

وقال الإمام إسماعيل بن محمد التيمي: «وقد أجمـــع المسلمون أن الله سبحانه العلي الأعلى ونطق بذلك القرآن . . وعند المسلمين أن لله عز وجـــل علو الغلبة ، والعلو من سائر وجوه العلو لأن العلو صفة مدح فثبت أن لله تعالى علو الذات وعلو الصفات وعلو القهر والغلبة»(٢٠) .

وقال ابن قدامة بعد ما ساق شيئًا من أدلة العلو: «فهذا وما أشبهه ممسا أجمع السلف رحمهم الله على نقله وقبوله ، ولم يتعرضوا لرده ولا تأويله ولا تشبيهه ولا تمثيله»(٢١).

وقال أيضًا: «أما بعد: فإن الله تعالى وصف نفسه بالعلو في السماء ووصفه بذلك رسوله محمد خاتم الأنبياء، وأجمع القول على ذلك جميع العلماء من الصحابة الأتقياء والأئمة من الفقهاء وتواترت الأخبار بذلك على وجه حصل به اليقين، وجمع الله تعالى عليه قلوب المسلمين وجعله مغروزًا في طباع الخلق أجمعين» (٢٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في العقيدة الواسطية : «وقد دخـــل فيمـــا ذكرناه من الإيمان بالله : الإيمان بما أخبر الله به في كتابه وتواتر عن رســـوله الله وأجمع عليه سلف الأمة من أنه سبحانه فوق سماواته على عرشه علــــي علـــي علـــي خلقه» (۲۳) .

⁽١٩) انظر : احتماع الجيوش الإسلامية (١٩٧) .

⁽٢٠) انظر : اجتماع الجيوش الإسلامية (١٨٢) .

⁽٢١) لمعة الاعتقاد بشرح العثيمين (٦٥).

⁽٢٢) صفة العلو . لابن قدامة ص (١٢) .

⁽٢٣) العقيد الواسطية بشرح الهراس (١٩٣).

وقال الذهبي: «مقالة السلف وأئمة السنة بل والصحابة والله ورسوله والمؤمنون: أن الله عز وجل في السماء، وأن الله على العرش، وأن الله فـــوق سماواته، وأنه ينزل إلى السماء الدنيا، وحجتهم علـــى ذلـــك النصــوص والآثار»(٢٠).

وأما المأثور عن سلف هذه الأمة في إثبات هذه الصفة لله تعالى ، فلا يكاد يحصى كثرة ، ولكن فيما ذكرته من الإجماعات غنية وكفاية .

- وأما دلالة العقل على علو الله تعالى فمن وجهين :

«الوجه الأول: أن العلو صفة كمال والله تعالى قد ثبت له كل صفات الكمال فوجب إثبات العلو له سبحانه.

الوجه الثاني: إذا لم يكن عاليًا فإما أن يكون تحت أو مساويًا ، وهــــــذا صفة نقص ، لأنه يستلزم أن تكون الأشياء فوقه أو مثله ، فلزم ثبوت العلو له .

- وأما الفطرة: فلا أحد ينكرها ، إلا من انحرفت فطرته ، فكل إنسان يقول: يا الله ! يتجه قلبه إلى السماء لا ينصرف عنه يمنـــة ولا يســرة لأن الله تعالى في السماء \(^(^()^()) .

يُذكر أن أبا جعفر الهمذاني حضر مجلس الأستاذ أبي المعالي الجويني وهــو يتكلم في نفي صفة العلو ويقول: «كان الله ولا عرش وهو الآن على ما كان! فقال الشيخ أبو جعفر: أخبرنا يا أستاذ عن هذه الضرورة التي نجدها في قلوبنا؟ فإنه ما قال عارف قط: يا الله إلا وجد في قلبه ضرورة تطلب العلو لا يلتفــت يمنة ولا يسرة، فكيف ندفع هذه الضرورة عن أنفسنا؟ فلطم أبو المعالي علـــى

⁽٢٤) العلو (١٤٣).

⁽٢٥) شرح العقيدة الواسطية للعثيمين (٧٨/٢).

رأسه ونزل وقال: «حيرني الهمذاني، حيرني الهمذاني»(٢٦)

قال ابن قتيبة: «والأمم كلها _ عربيها وعجميها _ تقـــول: إن الله تعالى في السماء ما تُركت على فطرها ، ولم تُنقل عن ذلك بالتعليم»(٢٧).

وقال أبو الحسن الأشعري: «ورأينا المسلمين جميعًا يرفعون أيديـــهم إذا دعوا نحو السماء لأن الله عز وجل مستو على العرش الذي هو فوق السموات، فلو لا أن الله عز وجل على العرش لم يرفعوا أيديهم نحو العرش»(٢٨).

وقال ابن عبد البر: «ومن الحجة أيضًا في أنه عز وجل على العرش فوق السموات السبع أن الموحدين أجمعين من العرب والعجم إذا كربَهم أمر ونزلت بهم شدة رفعوا وجوههم إلى السماء يستغيثون ربَّهم تبارك وتعالى ، وهذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة ، من أن يحتاج فيه إلى أكثر من حكايت لأن اضطرار لم يؤنبهم عليه أحد ولا أنكره عليهم مسلم»(٢٩).

وأخيرًا ثما ينبغي التنبيه عليه أن صفة العلو لله تعالى لا يحتاج إثبات هذه الصفة لله تعالى فطرة وعقيدة مغروزة في النفـــوس-كما تقدم لا يجادل فيها إلا مكابر أو منحرف الفطرة ولا عبرة بهما ولكن لما كثر التلبيس على الناس ممن زين لهم الشيطان سوء أعمالهم احتاج أهل العلم إلى حشد النصوص الكثيرة في هذه المسألة - من الكتاب والسنة وما أثر عــن سلف هذه الأمة - فصنفوا المصنفات العديدة المفردة في إثبات هذه الصفــة لله تعالى (٣٠) والله المستعان.

⁽٢٦) انظر شرح العقيدة الطحاوية (٣٩٠) ، مجموع الفتاوي (٦١/٤) .

⁽۲۷) تأويل مختلف الحديث (۲۵۲) .

⁽٢٨) الإبانة عن أصول الديانة (٩٧).

⁽۲۹) التمهيد (۲۹٪) .

⁽٣٠) انظر مثلاً : العلو لابن قدامة ، العلو للذهبي ، احتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم .

ثانيًا : صفة المعية : دل على إثبات هذه الصفة لله تعالى الكتاب والسنة :

أَمَا الكتاب : فَفَي مثل قوله تَعَالَى : ﴿ مَايَكُونُ مِن نَجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَايِعُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِن ذَالِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ﴾ (٣١) وقوله عز وجل : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمُ أَيْنَ مَا كُنْتُمُ ﴾ (٣١) .

وأما السنة : ففي مثل قوله ﷺ: «اربعوا على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غائبًا إنكم تدعون سميعًا قريبًا ، وهو معكم»(٢٣) .

وهذه المعية لا توجب حلولاً ولا اختلاطًا ، ولا تنافي علو الله تعالى ، لأن معناها بإجماع أهل العلم (٢٤) : العلم والإحاطة ، أي : أن الله تعالى معنا بعلمه وإحاطته ، وهي عند أهل السنة والجماعة على نوعين :

أحدهما: معية عامة أي : مع الخلق كلهم، ومثالها ما سبق من قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ اللَّهُ مُا كُنْتُمُ ﴾ ومقتضى هذه المعية : العلم والإحاطــة والقــدرة والسلطان .

ثانيهما : معية حاصة بأنبيائه وأوليائه ، ومثالها قــوله تعالى : ﴿ إِذْ يَكُولُ لِصَلَحِيهِ عَلَى : ﴿ إِذْ يَكُولُ لِصَلَحِيهِ عَلَى اللَّهَ مَعَنَا ۚ ﴾ (٣٠) وقوله عز وجل: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَنَا ۚ ﴾ (٣٠) اتَّقَواْ وَٱلَذِينَ هُم تُحْسِنُونَ ﴾ (٣١) ومقتضى هذه المعية : النصرة والإعانة والتأييد.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «لفظ المعية- في اللغة- وإن اقتضى المجامعة

⁽٣١) سورة المحادلة . آية (٧) .

⁽٣٢) سورة الحديد . آية (🏿) .

⁽٣٣) سبق تخريجه ص (٢٦٥) .

⁽٣٤) سيأتي قريبًا ذكر من حكى الإجماع ص (٢٨٩) .

⁽٣٥) سورة التوبة . آية (٤٠) .

⁽٣٦) سورة النحل. آية (١٢٨).

والمصاحبة والمقارنة (^{۲۷)}: فهو إذا كان مع العباد لم يناف ذلك علوه على عرشه، ويكون حكم معيته في كل موطن بحسبه ، فمع الخلق كلهم بالعلم والقدرة والسلطان ويخص بعضهم بالإعانة والنصر والتأييد» (^{۲۸)} ، وهذه المعاني للمعية هي قول أهل اللغة أيضًا (^{۲۹)} .

ثالثًا: قرب الله تعالى من عباده: دل على إثبات هذا القرب لله تعــالى الكتاب والسنة:

أما الكتاب ففي مثل قوله تعالى : ﴿ وَ إِذَاسَــَأَلَكَ عِبَــَادِى عَنِى فَإِنِّى قَــرِيبُ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ۚ ﴾ (١٠) .

وأما السنة: ففي مثل قوله ﷺ: «والذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلة أحدكم» ((أن) ، وقوله ﷺ فيما يرويه عن ربه: «وإن تقـــرب إليَّ شبرًا تقربت إليه باعًا» (((ن)) .

وهذا القرب الذي وصف الله تعالى به نفسه ووصفه بـــه رســوله الله على الله على الله على الله على الله على على على على على على الله تعالى بل هو تعالى بإجماع السلف قريب في علوه عال في قربـــه ، الأنه تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

⁽٣٧) انظر : تَهذيب اللغة للأزهري (٢٤٨/٣) مادة (معا) ، تاج العروس (٢٢/ ٢١٠) مادة (معم) ، للذن العرب (٣٤٠/٨) مادة (معم) .

⁽٣٨) شرح حديث النُّزول (٣٦٠) وانظر: مجموع الفتاوى لـــه (١٢٢/٥) ومختصر الصواعــق (٣٨) شرح حديث النُّزول (٣٦٠) والخهمية للإمام أحمد (٩٥- ٩٧) مطبوع ضمن كتـــاب عقــائد السلف للنشار.

⁽٣٩) انظر تَهذيب اللغة (٢٤٨/٣، ٢٤٩) مادة (معا)، تاج العروس (٢١/٠٢١، ٢١١) مادة (مع).

⁽٤٠) سورة البقرة . آية (١٨٦) .

⁽٤١) سبق تخريجه ص (٢٦٥) .

⁽٤٢) سبق تخريجه ص (٢٦٥) .

قال ابن القيم: «وإن عسر على فهمك احتماع الأمرين فإنه يوضح ذلك معرفة إحاطة الرب وسعته وأنه أكبر من كل شيء وأن السموات السبع والأرضين في يده كخردلة في كف العبد، وأنه يقبض سمواته السبع بيده والأرضين باليد الأخرى ثم يهزهن و فمن هذا شأنه كيف يعسر عليه الدنو ممن يريد الدنو منه وهو على عرشه، وهو يوجب لك فهم اسمه الظاهر والباطن وتعلم أن التفسير الذي فسر رسول الله على به هذين الاسمين هو تفسير الحق المطابق لكونه بكل شيء محيط وكونه فوق كل شيء»(١٤٠).

بقي أن نعلم هل قرب الله تعالى الوارد في الكتاب والسنة :

- یکون بتقریب العبد إلیه فکلما قرب منه العبد کان الله تعالی قریبًا منه بالضرورة کمن قرب إلى مکة فإنها تکون قریبة منه بـالضرورة دون أن یلزم منها حرکة .
- أم أن المراد بقرب الله تعالى : قربه بعلمه وقدرته وتدبيره من جميسع
 خلقه .
 - أم أن المراد بقربه تعالى : قربه بنفسه .
- * أما الأول: فمحل إجماع بين أهل السنة بل هو قول كل من يثبت أن الله تعالى فوق العرش حتى من غير أهل السنة ، قال الإمام الدارمي: «من آمن بأن الله فوق عرشه فوق سمواته علم يقينًا أن رأس الجبل أقـــرب إلى الله مــن أسفله، وأن السماء السابعة أقرب إلى عرش الله تعالى من السادسة ، والسادسة أقرب إليه من الخامسة ثم كذلك إلى الأرض.

وقرب الله إلى جميع خلقه أقصاهم وأدناهم واحد لا يبعد عنه شيء مـــن

⁽٤٣) مختصر الصواعق (٢٨/٢) وانظر (٤٦٠/٢) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وقربه من قلب الداعي: له معنى متفـــق عليه بين أهل الإثبات الذين يقولون: إن الله فوق العرش، ومعنى آخر فيه نزاع (٥٤) فالمعنى المتفق عليه عندهم: يكون بتقريبه قلب الداعي إليه، كما يقرب إليه قلب الساجد كما ثبت في الصحيح: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» (٢٤)، فالساجد يقرب الرب إليه فيدنو قلبه من ربه، وإن كان بدنه في الأرض، ومــــى فالساجد يقرب الرب إليه فيدنو قلبه من ربه، وإن كان بدنه في الأرض، ومــــى قرب أحد الشيئين من الآخر صار الآخر إليه قريبًا بالضرورة، وإن قــدر أنــه لم يصدر من الآخر تحرك بذاته، كما أن من قرب من مكة، قربت مكة منه» (٧٤). وقال أيضًا: «أهل السنة والجماعة يثبتون أن الله على العرش وأن حملــة

وقال أيضا ؛ «أهل السنة والجماعة يثبتون أن الله على العرش وأن حملة العرش أقرب إليه ممن دونَهم ، وأن ملائكة السماء العليا أقرب إلى الله مسن ملائكة السماء الثانية ، وأن النبي الله لما عُرج به إلى السماء صار يزداد قربًا إلى ربه بعروجه وصعوده ، وكان عروجه إلى الله لا إلى مجرد خلق من خلقه ، وأن روح المصلي تقرب إلى الله في السجود وإن كان بدنه متواضعًا، وهذا هو الذي دلت عليه نصوص الكتاب» (٨٠) .

وقال أيضًا : «فقرب الرب من قلوب المؤمنين وقرب قلوبهم منه : أمــر

⁽٤٤) النقض على المريسي (٤٤)).

⁽٥٥) وهو الثالث الآتي قريبًا .

⁽٤٦) سبق تخريجه ص (٢٦٥) .

⁽٤٧) شرح حديث النُّزول (٣٧٦) .

⁽٤٨) مجموع الفتاوى (٧/٦) بتصرف يسير .

معروف لا يُجهل فإن القلوب تصعد إليه على قدر ما فيها من الإيمان والمعرفة والذكر والخشية والتوكل ، وهذا متفق عليه بين الناس كلهم»(٤٩) .

وأما المعنى الثاني: وهو أن المراد بقرب الله تعالى: قربه بعلمه وقدرتـــه فمحل إجماع أيضًا من أهل السنة والجماعة وغيرهم من الطوائف إلا من ينكــر علمه القديم من القدرية الأولى (٠٠) وغيرهم .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «قربه الذي هو من لوازم ذاته مثل العلم والقدرة ، فلا ريب أنه قريب بعلمه وقدرته وتدبيره من جميع خلقه لم يزل بِهم عالًا ولم يزل عليهم قادرًا .

هذا مذهب جميع أهل السنة وعامة الطوائف إلا من ينكر علمه القديم من القدرية والرافضة (٥١) ونحوهم ، أو ينكر قدرته على الشيء قبل كونـــه مـن

⁽۹۹) مجموع الفتاوي (۱۳۳/) .

⁽٥٠) القدرية: تنقسم القدرية النفاة إلى فرقتين:

١- القدرية الأولى أو الغلاة : وهم الذين ينكرون سبق علم الله بالأشياء قبل وجودها ويزعمـــون
 أن الله لم يقدر الأمور أزلاً و لم يتقدم علمه بها وإنما يأتنفها علمًا حال وقوعها .

٧- الفرقة الثانية : وهم الذين يقرون بتقدم علم الله تعالى لأفعال العباد قبل وقوعها لكنهم خالفوا السلف في زعمهم أن أفعال العباد ليست مخلوقة لله تعالى ولا مقدورة له وأن العباد هم الموجدون والخالقون لأعمالهم وأفعالهم على جهة الاستقلال .وهذا المذهب هو الغالب عليهم الآن .

وأول من أظهر بدعة القدر – كما يرجحه كثير من المحققين – معبد الجهني ثم بعد ذلك ظهرت المعتزلة فتبنت هذه البدعة ونشرتُها = وإن كانت لم تأخذ هذه البدعة بكاملها لأنَّها آمنت بعلم الله المتقدم وكتابته السابقة (انظر مسلم بشرح النووي (٢١٩،٢٥٩/١) الفرق بين الفسرق (٢٥) جموع الفتاوى (٤٢٩،٤٥٠/٨) .).

⁽١٥) الرآفضة : اسم يطلق على كل من رفض إمامة الشيخين أبي بكر وعمر رضيي الله عنهما ، وكان سبب هذه التسمية وأول ظهورها أنه لما خرج زيد بن علي بن الحسين في أوائل المائة الثانية في خلافة هشام بن عبد الملك اتبعه الشيعة فسئلوه عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فتولاهما وترحم عليهما فرفضه قوم منهم فقال : رفضتموني رفضتموني فسموا الرافضة . وقسد افترقت الرافضة بعد ذلك إلى أربع فرق : زيدية وإمامية وكيسانية وغلاة . وافترقت هذه الفرق إلى فسرق أخرى كثيرة .

الرافضة والمعتزلة (٥٢) وغيرهم» (٥٣).

وأما المعنى الثالث: وهو كون المراد بقربه: قربه بنفسه ففيه قولان لأهل السنة حكاهما شيخ الإسلام ابن تيمية فإنه قال بعدما ذكر أن أهل السنة والجماعة يثبتون قرب الله تعالى إلى العباد بتقريبهم إليه قال: «ثم قرب الرب من عبده هل هو من لوازم هذا القرب كما أن المتقرب إلى الشيء الساكن كالبيت المحجوج والجدار والجبل كلما قربت منه قرب منك ؟ أو هو قرب آخر يفعله الرب كما أنك إذا قربت إلى الشيء المتحرك إليك تحرك أيضًا إليك ، فمنك فعل ومنه فعل آخر ، هذا فيه قولان لأهل السنة (أمن).

وقال أيضًا : «وأما أهل السنة فعندهم مع التجلي ^(٥٥) والظهور تقـــرب

ومن عقائد الرافضة : أن النبي ﷺ قد نص على استخلاف علي بن أبي طالب باسمه وأظهر ذلــــك وأعلنه وأن أكثر الصحابة ضلوا بتركهم الاقتداء به بعد وفاة النبي ﷺ ، وأن الإمامة لا تكـــون إلا بنص وتوقيف . . الخ «انظر مقالات الإسلاميين (٨٩/١) الفرق بين الفـــرق (٢٩) مجمــوع الفتاوى (٣٥/١٣) ».

قبل في سبب تسميتهم بالمعتزلة أن واصل بن عطاء كان من منتابي بحلس الحسن البصري فلما قال بالمئزلة بين المئزلة بين المئزلتين علم بذلك الحسن البصري فطرده عن بحلسه فاعتزل عند سارية من سواري المسجد وانضم إليه قرينه في الضلالة عمرو بن عبيد، فقال الناس يومئذ فيهما: إنَّهما قد اعتزلا قول الأمة وسمي أتباعهما من يومئذ : معتزلة (انظر مقالات الإسلاميين (٢٩٨،٢٣٥/١) الفرق بين الفرق (١١٦-١١) الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد للحويني (٧٩) الملل والنحل (٢/١٤-٤٦))

⁽٥٣) مجموع الفتاوي (١٣/٦) .وانظر شرح حديث التُّزول (٣٦٥) .

⁽۵۶) مجموع الفتاوي (۸/٦) .

⁽٥٥) أي إثبات التحلي لله تعالى كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْحَبَلِ جَعَلَهُ دَكَّا﴾ سورة الأعراف. آية (١٤٣) .

ذات العبد إلى ذات ربه ، وفي جواز دنو ذات الله القولان ١٥٠٠ .

وبهذا يتبين أن إثبات قرب الله تعالى بنفسه فيه قولان لأهل السنة :

القول الأول: أن الله تعالى يقرب بنفسه وإلى هذا مال شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم عليهما رحمة الله تعالى ، قال شيخ الإسلام: «وأما قرب الرب قربًا يقوم به بفعله القائم بنفسه: فهذا تنفيه الكلابية (٥٠) ومن يمنع قيام الأفعال الاختيارية بذاته ، وأما السلف وأئمة الحديث والسنة فلا يمنع ذلك وكذلك كثير من أهل الكلام .

فنُزوله كل ليلة إلى السماء الدنيا ونزوله عشية عرفة . . ونحو ذلك : هو من هذا الباب ، ولهذا حد النُّزول بأنه إلى السماء الدنيا ، وكذلك تكليمه لموسى عليه السلام ، فإنه لو أريد بحرد تقريب الحجاج وقوَّام الليل إليه لم يخص نزوله بسماء الدنيا ، كما لم يخص ذلك في إجابة الداعي وقرب العابدين له ، قسال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَا اللَّهُ عِبَادِي عَنِي فَإِنِي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ (وَإِذَا سَا اللَّهُ عِبَادِي عَنِي فَإِنِي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةً الدَّاعِ إِذَا دَعَانٍ ﴾ (أو إذَا سَا اللهُ اللهُ عَبَادِي عَنِي فَإِنِي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةً الدَّاعِ إِذَا دَعَانٍ ﴾ (أو إذَا سَا اللهُ الله

وقال أيضًا: «فقرب الشيء من الشيء مستلزم لقرب الآخر منه ، لكن قد يكون قرب الثاني هو اللازم من قرب الأول ويكون منه أيضًا قرب بنفسه . فالأول: كمن تقرب إلى مكة أو حائط الكعبة ، فكلما قرب منه قسرب

⁽٥٦) مجموع الفتاوي (٦/٨) .

⁽٥٧) الكلابية: هم أتباع أبي محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب ، يثبتون الأسماء ويثبتون الصفات الخبرية في الجملة إذ أنَّهم ينفون تعلق الصفات بالمشيئة - الصفات الاختيارية - ويقولون إن هـذه الصفات لازمة لذاته قديمة أزلية ولا يرضى في وقت دون وقت . . ، وإثباتُهم للصفات إنما هو على طريقة أهل الكلام ولذلك يسميهم شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره: متكلمة أهل الإثبات وهم يوافقون السلف في أكثر جمل مقالاتهم ولا يطعنون فيهم . انظر مجموع الفتاوى (١٠٣/٣) (١٠٣/٥) (١٠٣/٥) (١٠٢٥/١) (٢٢٥/٢) شرح العثيدة الطحاوية (٢٨٧).

الآخر منه من غير أن يكون منه فعل.

والثاني: كقرب الإنسان إلى من يتقرب هو إليه كما تقدم في هذا الأثـر الإلهي (٥٩) ، فتقرب العبد إلى الله وتقريبه له نطقت به نصوص متعـددة مشـل قوله: ﴿ أُولَيْكِكَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ ٱلْوَسِيلَةَ ٱبَّهُمُ ٱقْرَبُ ﴾ (٢٠) ونحو ذلك ، فهذا قرب الرب نفسه إلى عبيده وهو مثل نزوله إلى السماء الدنيـا . . فإذا تبين ذلك : فالداعي والساجد يوجه روحه إلى الله تعالى ، والـروح لهـا غروج يناسبها ، فتقربُ إلى الله بلا ريب بحسب تخلصها من الشوائب ، فيكون الله عز وجل منها قريبًا قربًا يلزم من تقربها .

ويكون منه قرب آخر كقربه عشية عرفة وفي جوف الليل وإلى من تقرب منه ذراعًا»(٢١) .

ولكن مع إثبات شيخ الإسلام لقرب الله تعالى بنفسه فإنه لا يجعله المـــراد في جميع النصوص التي ورد فيها القرب وإنما ينظر إلى النص الوارد فيحمله على المعنى الذي دل عليه سواء كان المعنى الأول للقرب أو الثانى أو الثالث .

قال رحمه الله تعالى : «ولا يلزم من جواز القرب عليه أن يكون كل موضع ذكر فيه قربه يُراد به قربه بنفسه ، بل يبقى هذا من الأمور الجائزة وينظر في النص الوارد فإن دلَّ على هذا حمل عليه وإن دلَّ على هذا حمل عليه» (٦٢) .

وقال ابن القيم: «والأصل أن الله قريب من المحسنين ورحمته قريبة منهم، فيكون قد أخبر عن قرب ذاته وقرب ثوابه من المحسنين»(٦٣).

⁽٩٥) يقصد الحديث القدسي: «من تقرب إلى شيرًا تقربت إليه ذراعًا . . » .

⁽٦٠) سورة الإسراء . آية (٥٧) .

⁽٦١) بحموع الفتاوي (١٢٩/٥) وانظر (٥/٠٤ ، ٤٦٦) (٢٣/٦) .

⁽۲۲) مجموع الفتاوی (۲۲٪) .

⁽٦٣) مختصر الصواعق (٢٩٥٢) .

وقال أيضًا: «فهو قريب من المحسنين بذاته ورحمته قربًا ليس له نظير، وهو مع ذلك فوق سمواته على عرشه» (١٤).

القول الثاني: تفسير قرب الله تعالى الوارد في النصوص إما بالعلم وإما بتقريب عبده إليه وعدم حمله على معنى أنه يقرب بنفسه ، كما أثر ذلك عن مقاتل بن حيان أنه قال: «بلغنا- والله أعلم- في قوله عنز وجل: (هُوَ اللَّاوَلُ) قبل كل شيء (وَاللَّاخِرُ) بعد كل شيء (وَالنَّابِهُرُ) فوق كل شيء (وَالْبَاطِنُ) قبل كل شيء (وَالْبَاطِنُ) قبل كل شيء وإنما نعني بالقرب بعلمه وقدرته وهو فوق عرشه "(١٦)".

وقال البغوي في تفسير قوله : ﴿ وَٱلْبَاطِنَّ ﴾ : «العالم بكل شـــيء ، هــــذا معنى قول ابن عباس » (١٢٠) .

وقال شيخ الإسلام: «وطائفة من أهل السنة: تفسر القرب في الآية والحديث $^{(17)}$ بالعلم لكونه هو المقصود، فإنه إذا كان يعلم ويسمع دعاء الداعي حصل مقصوده، وهذا هو الذي اقتضى أن يقول من يقول: إنه قريب من كل شيء بمعنى: العلم والقدرة، فإن هذا قد قاله بعض السلف - كما تقدم عن مقاتل بن حيان - وكثير من الخلف» $^{(17)}$.

والذي يسعني في هذا المقام هو إثبات ما جاء في الكتاب والسنة وأجمــع

⁽٦٤) المرجع السابق (٢/٢٤) .

⁽٦٥) سورة الحديد . آية (٣) .

⁽٦٦) أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٤٢/٢) وانظر شرح حديث الترول لشيخ الإسلام ابن تيمية (٣٦١) والعلو للذهبي (١٣٧) .

⁽٦٧) تفسير البغوي (٢٩٣/٤).

⁽٦٨) يعني بالآية قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي . .﴾ وبالحديث : «إنكم لا تدعون أصمَّ..». (٦٨) شرح حديث النُّزول (٣٦٥) .

عليه سلف هذه الأمة من إثبات قرب الله تعالى قربًا يليق بجلاله وعظمته من غير تحريف ولا تعطيل ولا تمثيل ولا تكييف وأنه لا يُنافي علوه لأنه تعـــالى ليــس كمثله شيء وهو السميع البصير .

وأختم هذه المسألة بكلام جميل للشيخ حافظ الحكمي قال رحمـــه الله : «بل نقول آمنا بالله وبما جاء عن الله على مراد الله ، وآمنا برسول الله وبما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله فله ولا نطلب إمامًا غير الكتاب والسنة ، ولا نتخطاهما إلى غيرهما ، ولا نتجاوز ما جاء فيهما فننطق بما نطقا به ونسكت عما سكتا عنه ونسير سيرهما حيث سارا ونقف معهما حيث وقفا ولا حــول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم» (٧٠٠) .

تنبيه:

إذا قلنا إن الله تعالى قريب من عبده بالإجابة أو أنه يقرب من عبده بنفسه أو أنه يقرب من عبده بتقريب عبده إليه ، فمرادنا بالعبد هنا : العبد المؤمسن ، وعلى هذا يكون قربه تعالى بهذا المعنى من صفاته الفعلية الاختيارية ، وأمسا إذا فسرنا القرب بمعنى : قربه بعلمه وإحاطته وقدرته فلا شك أنه يشمل جميع العباد مؤمنهم وكافرهم ، ويكون القرب على هذا المعنى صفة ذاتية لازمة له تعالى .

وبالتالي فلا يصح أن نصف الله تعالى بالقرب على وجه الإطــــلاق إلا إذا أردنا المعنى الثاني ، كما أنه لا يصح وصف الله تعالى بالمعية على وجه الإطلاق إلا إذا أريد بها المعية العامة والله تعالى أعلم .

وهل يُقسم القرب إلى عام وخاص كما هو الحال في المعية أم لا ؟ أما شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم فيرفضان هذا التقسيم ، قال

⁽٧٠) معارج القبول (١٢٩/١) . ويُروى أول هذا الكلام عن الشافعي رحمـــه الله تعــــالى . انظـــر بحموع الفتاوى (٤ / ٢ ، ٦ / ٣٥٤) .

شيخ الإسلام ابن تيمية : «وليس في القرآن وصف الرب تعالى بالقرب من كل شيء أصلاً ، بل قربه الذي في القرآن خاص لا عام»(٢١) .

وقال ابن القيم رحمه الله : «و لم يجيء القرب كما جاءت المعية خاصـــة وعامة، فليس في القرآن ولا في السنة أن الله قريب من كل أحد وأنه قريب من الكافر والفاجر وإنما جاء خاصًا»(٧٢).

والذي يظهر – والله تعالى أعلم – أن القرب نوعان :

أحدهما: عام يتضمن علمه بكل شيء، وقدرته على كل شيء، وعلى هذا جاء تفسير بعض السلف لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْبَاطِئُ ۖ فقد فســـروه بـــالقرب وفسروا القرب بالعلم والقدرة كما تقدم عن مقاتل بن حيان (٧٤).

والثابي: خاص يتضمن دنوه وقربه ممن شاء من عباده وتقريبه لمن يشاء منهم (۲۰) .

وأما ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم عليهما رحمة الله من أنه لم يرد في الكتاب ولا في السنة وصف الله تعالى بالقرب العام: فليس

⁽٧١) شرح حديث النُّزول (٣٥٤) وانظر (٣٦٢ ، ٣٦٣) .

⁽٧٢) المرجع السابق (٣٥٥) وانظر مجموع الفتاوى (٥/٠ ٢٤ ، ٢٤٧) .

⁽٧٣) مختصر الصواعق (٤٥٨) .

⁽٧٤) انظر: ص (٢٨٤).

⁽٧٥) انظر طريق الهجرتين لابن القيم (٥١-٥٥) الحق الواضع المبين في شرح توحيد الأنبياء والمرسلين للشيخ عبد الرحمن السعدي (٢٤٥) ، مطبوع ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبد الرحمن السعدي رقم (٣) التنبيهات السنية على العقيدة الواسطية لعبد العزيز الرشيد (٢٠٤) علو الله على خلقه لموسى الدويش (٢٧٦) .

مرادهم - والله أعلم - نفي ورود المعنى العام للقرب ، وإنما مراده ـــم نفي أن يكون هذا المعنى العام ورد وجاء بلفظ (القرب) وأما أن يكون ورد بلفظ آخر يحمل معنى القرب كالباطن مثلاً فلا يخالفان فيه ، ومما يدل على ذلك أنه قـــد ورد عنهما إثبات هذا المعنى العام للقرب قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «قرب الذي هو من لوازم ذاته مثل العلم والقدرة فلا ريب أنه قريب بعلمه وقدرت وتدبيره من جميع خلقه ، لم يزل بحم عالمًا و لم يزل عليهم قادرًا ، هذا مذهب عميم أهل السنة »(١٧) .

وقال ابن القيم: «فما من ظاهر إلا والله فوقه، وما من بـــاطن إلا والله بعده: فالأول: قِدَمُه، والآخر: دوامه وبقاؤه، والظاهر: علوه وعظمتـــه، والباطن: قربه ودنوَّه»(۷۷).

وقال أيضًا: «بل ظهر على كل شيء فكان فوقه ، وبطن فكان أقــرب إلى كل شيء من نفسه وهو محيط به حيث لا يحيط الشيء بنفســه . . فــهذا أقرب للإحاطة العامة .

وأما القرب المذكور في القرآن والسنة فقرب خاص من عابديه وسائليه وداعيه وهو ثمرة التعبد باسمه الباطن قال تعالى : ﴿ وَإِذَاسَأَلَكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِي وَداعيه وهو ثمرة التعبد باسمه الباطن قال تعالى : ﴿ وَإِذَاسَأَلَكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِي اللهِ وَهُو اللهِ عَنْ النبي اللهِ قَدَال اللهِ اللهِ عَنْ النبي اللهِ قَدَال عَدِيرُ ﴿ أَوِي الصحيح عن النبي اللهِ قَدَال اللهِ عَنْ النبي اللهِ قَدْل عَنْ رَبّه وهو ساجد ﴾ (٢٩) . . فهذا قرب خاص غير قرب الإحاطة والبطون ﴾ (٨٠) .

⁽۲٦) مجموع الفتاوي (۱۳/٦) .

⁽٧٧) طريق الهجرتين (٤٥) .

⁽٧٨) سورة البقرة ، آية (١٨٦) .

⁽۲۹) تقدم تخریجه ص (۲۲۰).

⁽۸۰) طريق الهجرتين (٥١ – ٥٢) .

وبِهذا يتضح أن شيخ الإسلام وابن القيم عليهما رحمة الله يُثبتان القـــرب العام ، لكن ليس بدلالة النصوص التي ورد فيها لفظ القرب ، كما أنـــه بِــهذا يتبيَّن أن الخلاف في هذا التقسيم لفظي ، والله تعالى أعلم

* * *

المطلب الثالث شبهات والجواب عنها

الشبمة الأولى:

استدل الحلولية (۱) على قولِهم بأن الله تعالى حالٌ في جميع حلقه وأنه تعالى موجود بذاته في كل مكان بقوله تعالى : ﴿ مَايَكُونُ مِن نَجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِن ذَالِكَ وَلَا أَكْثَرَ ﴾ (۱) وبقوله عز وجل : ﴿ وَهُو مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ (۱) ولا شك أن هذا الاستدلال باطل ، يتبين بطلانه من عدة وجوه :

أحدها: أن الإجماع منعقد على أن المراد بِهذه المعية: العلم وإذا وجـــد الإجماع فلا عبرة بقول أيِّ أحدٍ كائنًا من كان ، وقد حكى الإجماع علـــى أن المراد بهذه المعية العلم غير واحد من أهل العلم أذكر منهم ما يلى:

١- إسحاق بن راهويه وقد سبق نقل كلامه (١) .

٢- ابن أبي شيبة فإنه قال: «ففسرت العلماء قولـــه: ﴿ وَهُوَ مَعَكُمُ ﴾

⁽١) الحلولية : هم الذين يعتقدون أن الله تعالى بذاته حل في مخلوقاته كما يحل الماء في الإناء ، وأنه تعالى بذاته في كل مكان تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ، وهو الذي ذكره أئمة أهسل السنة والحديث عن طائفة من الجهمية المتقدمين من عبادهم ، كما أن القول بالحلول هو عقيدة غسلاة الصوفية والفلاسفة كابن عربي وابن سبعين والحلاج وغيرهم .

وأول من قال ببدعة الحلول في الإسلام هم الروافض حيث ادعوا الحلول في أئمتهم . (انظر بمحموع الفتاوى (٢٢٨)) .

⁽٢) سورة الجحادلة . آية (٧) .

⁽٣) سورة الحديد . آية (=) .

⁽٤) انظر ص (۲۷۱) .

يعني علمه**»**(٥) .

٣- الآجري فإنه فسر المعية في الآيات السابقة بالعلم ثم قال بعد ذلك:
 «وهذا قول المسلمين» (١٠)

٤- ابن بطه وقد سبق نقل كلامه (٧) .

٥- الطلمنكي فإنه قال رحمه الله: «وأجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى قوله: ﴿ وَهُو مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمُ ﴾ ونحو ذلك من القرآن: أن ذلك على علمه وأن الله فوق السموات بذاته مستو على عرشه كيف شاء»(^).

7- ابن عبد البر فإنه قال رحمه الله : «وأما احتجاجهم بقوله عز وجل : ﴿ مَايَكُونُ مِن نَجَّوَىٰ ثَلَاتَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِن ذَالِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ﴾ فلا حجة لهم في ظاهر هذه الآية ، لأن علماء الصحابة والتابعين الذين حملت عنهم التأويل في القـــرآن قــالوا في تأويل هذه الآية : هو على العرش ، وعلمه في كل مكان ، وما خالفهم في ذلك أحد يحتج بقوله (٩) .

⁽٥) محمد بن أبي شيبة وكتابه العرش (٢٨٨) .

⁽٦) الشريعة (١٠٧٦/٣) وسيأتي قريباً نقل كلامه هذا .

⁽٧) انظر ص (٢٧٢) . وانظر : ص (١٤٤) من كتابه المختار من الإبانة .

⁽٨) درء التعارض (٢٥٠/٦) وانظر : احتماع الجيوش الإسلامية (١٤٢) العلو للذهبي (٢٤٦) .

⁽٩) التمهيد (١٣٨/٧) .

ذلك في قوله: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْمَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَغْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآةِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُو مَعَكُمُ اللَّمَ اللَّهُ مَا كُنتُمُ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ وليس معنى قوله: ﴿ وَهُو مَعَكُمُ ﴾ أنه مختلط بالخلق ، فإن هذا لا توجبه اللغة ، وهو خلاف ما أجمع عليه سلف الأمة وخلاف ما فطر الله عليه الخلق ، بل القمر آية من آيات الله من أصغر علوقاته وهو موضوع في السماء وهو مع المسافر أينما كان . . وكرل هذا الكلام الذي ذكره الله – من أنه فوق العرش وأنه معنا – حق على حقيقت لا يحتاج إلى تحريف ولكن يصان عن الظنون الكاذبة » (١٠٠) .

- كما أن تفسير المعية بالعلم مأثور عن عدد كبير من السلف ع كـــابن عباس (١١) والضحاك (١١) ومقاتل بن سليمان (١٣) وسفيان الثوري (١٤) ونعيم ابن حماد (١٥) وأحمد بن حنبل (١٦) عليهم رحمة الله .

⁽١٠) العقيدة الواسطية بشرح الهراس (١٩٣).

⁽١١) انظر السنة لعبد الله بن الإمام أحمد (٣٠٦/١) ، شرح حديث النَّزول لابن تيمية (٣٥٦) .

⁽١٢) انظر : السنة لعبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل (٣٠٤/١) ، الشريعة للآجري (١٠٧٩/٣) ، المختار من الإبانة لابن بطة (١٥٧) ، الأسماء والصفات للبيهقي (٣٤١/٢) .

⁽١٣) انظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة لللالكائي (٤٤٤/٣) الأسماء والصفات للبيهقي (٢٤٢/٣) .

⁽١٤) انظر : السنة لعبد الله بن الإمام أحمد (٣٠٦/١) الشريعة للآجري (١٠٧٨/٣) المختار مـــن الإبانة (١٥٥) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٤٤٥/٣) الأسماء والصفــــــات للبيـــهقي (٣٤١/٢) .

⁽١٥) انظر : المختار من الإبانة لابن بطة (١٤٦) .

⁽١٦) انظر : الرد على الزنادقة والجهمية له (٩٥) مطبوع ضمن كتاب عقائد السلف = وانظـــــر : المختار من الإبانة (١٥٩ = ١٦٠) ، الأسماء والصفات للبيهقي (٢/ ٣٤٢) .

قال الآجري: «والذي يذهب إليه أهل العلم أن الله عز وجل سبحانه على عرشه فوق سمواته وعلمه محيط بكل شيء. . فإن قال قائل: فأيش معنى قولسه: ﴿ مَايَكُونُ مِن نَجُوَىٰ ثَلَثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُو سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكُثَرُ إِلَّا هُو مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُواً ﴾ (١٧) التي بها يحتجون؟ قيل له: علمه عز وجل ، والله عز وجل على عرشه وعلمه محيط بهم وبكل شيء من حلقه ، كذا فسره أهل العلم والآية يدل أولها وآخرها على أنه العلم .

فإن قال قائل: كيف ؟! قيل: قال الله عز وجل: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي اللّهَ مَوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَايَكُونُ مِن خَبَوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلّا هُوَ رَابِعُهُمْ ﴾. إلى آخر الآية قسوله: ﴿ ثُمُّ يُنَبِئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيْمَةِ إِنَّ اللّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ فسابتدأ الله عز وجل الآية بالعلم وختمها بالعلم فعلمه عز وجل محيط بجميسع خلقه وهو على عرشه ، وهذا قول المسلمين (١٨).

الوجه الثالث: أن «لفظ المعية ليست في لغة العرب ولا شيء من القرآن يراد بها اختلاط إحدى الذاتين بالأخرى كما في قول : ﴿ اللَّهُ وَاللَّهُ وَكُونُوا مَعَدُمُ اللَّهُ وَلَا هذا كثير فامتنع أن مَعَالَمُ قوله : ﴿ وَجُنهَدُوا مَعَكُمُ اللَّهُ وَلَولُه اللَّهُ وَلَولُوا اللَّهُ وَلَولُوا اللَّهُ وَلَولُهُ اللَّهُ وَلَولُهُ اللَّهُ وَلَا هذا كثير فامتنع أن يكون قوله : ﴿ وَهُو مَعَكُمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

⁽١٧) سورة المحادلة . آية (٧) .

⁽١٨) الشريعة (١٠٧٥/٣) وانظر : الرد على الزنادقة والجهمية للإمام أحمد (٩٥) مطبوع ضمن كتاب عقائد السلف ، وانظر : المحتار من الإبانة (١٤٤) .

⁽١٩) سورة الفتح . آية (٢٩) .

⁽٢٠) سورة النساء . آية (١٤٦) .

⁽٢١) سورة التوبة . آية (١١٩) .

⁽٢٢) سورة الأنفال . آية (٧٥) .

⁽٢٣) شرح حديث النُّزول لابن تيمية (٣٦٠) وانظر مجموع الفتاوى (١٠٣/٥ ، ١٠٤) .

قال ابن قتيبة رحمه الله : « ونحن نقول في قوله : ﴿ مَايَكُونُ مِن نَجُوىٰ ثَلَاهُوَ لَا اللهُ وَ لَا خَسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلَا أَكُثَرَ إِلَّا هُوَ مَا تَقُول للرجل وجهته إلى مَعَهُمّ أَيْنَ مَا كَانُوا ﴾ أنه معهم بالعلم بما هم عليه ، كما تقول للرجل وجهته إلى بلد شاسع ووكلته بأمر من أمورك : احذر التقصير والإغفال لشيء مِما تقدمت فيه إليك فإني معك، تريد أنه لا يخفى علي تقصيرك أو حدّك للإشراف عليك والبحث عن أمورك . . وكيف يسوغ لأحد أن يقول : إنه بكل مكان على الحلول مع قوله ﴿ ٱلرَّحْنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴾ (٢٤) ﴾ (٢٥).

وقال ابن القيم: «ليس ظاهر اللفظ ولا حقيقته أنه سبحانه مختلط بالمخلوقات ممتزج بها ولا تدل لفظة (مع) على هذا بوجه من الوجوه فضالاً أن يكون هو حقيقة اللفظ وموضوعه فإن (مع) في كلامهم لصحبته اللائقة وهي تختلف باختلاف متعلقاتها ومصحوبها، فكون نفس الإنسان معه لون، وكون علمه وقدرته وقوته معه لون، وكون زوجته معه لون، وكون أميره ورئيسه معه لون، وكون ماله معه لون، فالمعية ثابتة في هذا كله مع تنوعها واختلافها، فيصح أن قال: زوجته معه وبينهما شقة بعيدة»(٢٦).

الوجه الرابع: أن لفظ (المعية) جاء في كتاب الله عاماً وجاء خاصًا فلو كان المراد أنه بذاته مع كل شيء: لكان التعميم يناقض التخصيص (٢٧).

الشبمة الثانية :

كما استدل الحلولية بقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى فِي ٱلسَّمَآءِ إِلَنَّهُ وَفِي ٱلْأَرْضِ

⁽٢٤) سورة طه . آية (■) .

⁽٢٥) تأويل مختلف الحديث (٢٥١) .

⁽٢٦) مختصر الصواعق (٢٥٥/٢) .

⁽۲۷) انظر : شرح حديث النَّزول (٣٥٩) ، مجموع الفتاوى (٢٥٠/١١) .

إِلَنَّهُ ﴾ (٢٨) فقالوا في هذه الآية دليل على أن الله تعالى في كل مكان .

ولا شك أن هذا الاستدلال باطل لأن معنى الآية بالإجماع : أنه المعبود في السماء وفي الأرض ، فهي كقولك : فلان حاكم في مكة والمدينة ، فإن هذا لا يعني أنه موجود فيهما معًا ، وإنما هو موجود في إحداهما ، وربما يكون ليــــس موجودًا في كلتيهما .

وهذا المعنى للآية هو الذي عليه السلف وعامة المفسرين كالطــــبري (٢٩) والبغوي (٣٠) وغيرهم ، وقد أخرج الطبري والآجري والبيهقي عن قتادة قوله في معنى هذه الآية «هو الــــذي يعبـــد في الســماء ويعبــد في الأرض» (٣١) .

وقال الآجري في معنى الآية: «أنه جلَّ ذكره إله من في السموات وإلــه من في السموات وإلــه من في الأرض، إله يعبد في السموات وإله يعبــد في الأرض، هكــذا فســره العلماء»(٢٣).

وقال ابن قتيبة: «وأما قوله ﴿ وَهُو اللّذِي فِي السَّمَآءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ ﴾ فليس في ذلك ما يدل على الحلول بهما ، وإنما أراد به: أنه إله السماء وإله من فيها ، وإله الأرض وإله من فيها ومثل هذا الكلام قولك: هو بخراسان أمير وبمصر أمير " فالإمارة تجتمع له فيهما ، وهو حال بإحداهما أو بغيرهما " وهسذا

⁽٢٨) سورة الزخرف . آية (٨٤) .

⁽۲۹) انظر تفسيره المسمى : جامع البيان (۲۱۷/۱۱) .

⁽٣٠) انظر تفسيره المسمى معالم التتريل (١٤٧/٤) .

⁽٣١) انظر تفسير القرآن العظيم (٢٠٧/٤).

⁽٣٢) انظر تفسير الطبري (٢١٧/١١) ، الشريعة للآجري (١١٠٤/٣) ، والأسمــــاء والصفـــات للبيهقي (٣٤٣/٢) .

⁽٣٣) الشريعة (٣٣/ ١١٠٤).

واضح لا يخفى**»**(^{٣٤)} .

وقال ابن عبد البر: «وأما قوله في الآية الأحــرى ﴿ وَفِي ٱلْأَرْضِ إِلَكُ ﴾ فالإجماع والاتفاق قد بيَّن المراد بأنه معبود من أهل الأرض فتدبر هذا فإنه قاطع إن شاء الله »(٣٥).

الشبمة الثالثة :

والجواب: أن الآية ليس معناها أن الله تعالى في كل مكان بذاته بالإجماع كما حكاه ابن كثير رحمه الله فإنه قال: «اختلف مفسرو هذه الآية على أقوال، بعد اتفاقهم على إنكار قول الجهمية الأول القائلين - تعالى الله عن قولهم علوا كبيرًا - بأنه في كل مكان حيث حملوا الآية على ذلك فالأصح من الأقوال: أنه للدعو الله في السموات وفي الأرض، أي: يعبده ويوحده ويقر له بالإلهية مسن في السموات ومن في الأرض ويسمونه الله ويدعونه رغبًا ورهبًا إلا من كفر من الجن والإنس» (٣٧)، وإلى هذا المعنى ذهب أئمة العلم كالإمام أحمد وغيره (٢٨).

الشبمة الرابعة :

كما استدلت الحلولية بقوله تعالى: ﴿ وَنَحَنُّ أَقْرُبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبِّلِ ٱلْوَرِيدِ ﴾(٢٩)

⁽٣٤) تأويل مختلف الحديث (٢٥٣) .

⁽٣٥) التمهيد (١٣٤/٧) .

⁽٣٦) سورة الأنعام . آية (٣) .

⁽٣٧) تفسير القرآن العظيم (١٩٩/٢) وانظر : المختار من الإبانة لابن بطه (١٤٣) .

⁽۳۸) انظر : الرد على الزنادقة والجهمية (۹۶) ، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (۹۰) مجموع الفتاوى (۲۰۰/۱۱)

⁽٣٩) سورة ق . آية (١٦) .

وقوله تعالى : ﴿ وَضَّنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَكِكِن لَّا نُبْصِرُونَ ﴾ (٤٠) فقالوا : إن معنى القرب في هاتين الآيتين قرب ذات الله تعالى فالله قريب بذاته من حبل الوريد وفي هذا دليل على أن الله تعالى في كل مكان بذاته وأنه قريب من كل شيء بذاته وأن ذات الرب في قلب كل أحد .

ولا ريب أن تفسيرهم للقرب في هاتين الآيتين بقرب الذات واستدلالهم بذلك على الحلول والاتحاد في غاية الضعف بل هو باطل يتضح بطلانه من عدة وجوه:

الوجه الأول: أن الإجماع منعقد على بطلان الحلول والاتحــاد وأنَّــهما منفيان عن الله تعالى .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وأما أن تكون ذات الرب في قلب كـــل أحد كافر أو مؤمن فهذا باطل ، لم يقله أحد من سلف الأمة ولا نطق به كتاب ولا سنة ، بل الكتاب والسنة وإجماع السلف مع العقل يناقض ذلك»(١٤).

الوجه الثاني: أن الذين يقولون: إنه في كل مكان أو أنه قريب من كــــل شيء بذاته: لا يخصون بذلك شيئًا دون شيء ولا يمكن مسلماً أن يقول: إن الله قريب من الميت دون أهله ولا أنه قريب من حبل الوريد دون سائر الأعضاء.

وكيف يصح هذا الكلام على أصلهم وهو عندهم في جميع بدن الإنسان؟ أو قريب من جميع بدن الإنسان ، أو هو في أهل الميت كما هـو في الميت؟ فكيف يقول: ونحن أقرب إليه منكم إذا كان معه ومعهم على وجه واحـد؟ وهل يكون أقرب إلى نفسه من نفسه ؟

⁽٤٠) سورة الواقعة . آية (٨٥) .

⁽٤١) شرح حديث الترول (٣٧٥) .

الوجه الثالث: أن سياق الآيتين: يدل على أن المراد بِهما الملائكة فإنه قال: ﴿ وَخَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ ﴿ إِنْ اللَّهَ الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ ٱلْيَمِينِ وَعَنِ ٱللِّمَالِ فَعِيدٌ ﴾ (٢٤) .

فقيد القرب بهذا الزمان ، وهو زمان تلقي المتلقيين ، قعيد عن اليمين ، وقعيد عن السمال وهما الملكان الحافظان اللذان يكتبان كما قال : ﴿ مَّا يَلْفِظُ مِن فَوْلِ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ ومعلوم أنه لو كان المراد قرب ذات الرب : لم يختص ذلك بهذه الحال و لم يكن لذكر القعيدين والرقيب والعتيد معين مناسب، وكذلك قوله في الآية الأحرى : ﴿ فَلُولًا إِذَا بَلَعْتِ ٱلْحُلُقُومَ ﴿ إِنَّ وَأَنْتُمْ حِينَهِ لِ اللّهِ وَمَن اللّهُ وَلَكُمْ وَلَكِمَن اللّهُ اللّهُ مِرُونَ ﴾ (١٤) فلو أراد قرب ذاته لم يخص ذلك بهذه الحال .

الوجه الرابع: أنه قال في الآية السابقة ﴿ وَلَكِكُن لَا نُبْصِرُونَ ﴾ فإن هذا إنما يقال إذا كان هناك من يجوز أن يبصر في بعض الأحوال ولكن نحن لا نبصره، والرب تعالى لا يراه في هذه الحال لا الملائكة ولا البشر (عنه).

وكما لا يجوز أن يكون المراد بهذا القرب: قرب ذات الرب حلَّ وعـــلا فكذلك لا يجوز أن يكون المراد بهذا القرب: قرب الرب الخاص كما في قوله: ﴿ وَإِذَ لَسَا لَكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِ قَلَى اللهِ اللهِ من دعــاه أو عبده ، وهذا المحتضر قد يكون كافرًا أو فاجرًا أو مؤمنًا أو مقربًــا ومعلــوم أن المكذب أو الكافر لا يخصه الرب بقربه من دون من حوله ، وقد يكــون حولـه مؤمنون (٥٤).

⁽٤٢) سورة ق . آية (١٦، ١٧ ، ١٨) .

⁽٤٣) سورة الواقعة . آية (٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥) .

⁽٤٤) انظر شرح حديث النُّزول (٣٧٠) .

⁽٤٥) انظر : شرح حديث النُّزول (٣٧٣) .

إذا تبين هذا وأن القرب في الآيتين السابقتين ليس المراد به قرب ذات الله تعالى وليس هو القرب الخاص فماذا يكون إذًا ؟ للعلماء في ذلك قولان:

أحدهما: أن المراد بالقرب في الآيتين - السابقتين - قربه إليهم بالملائكة كما تقدم .

والثاني: أن المراد بالقرب هنا العلم أو العلم والقـــدرة ، وإليــه ذهــب الطلمنكي (٢٦) والبغوي(٢٧) وغيرهما .

وأما الأول فقد رجحه شيخ الإسلام ابن تيمية - كما تقدم - وتلميذه ابن القيم واستدلا على ذلك بأدلة كثيرة (٤٨).

وممن ذهب إلى هذا القول من المفسرين الطبري وابن كثير عليهما رحمة الله ، قال الطبري في قول عليهما : ﴿ . . وَتَحَنَّ أَقَرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبِّلِ ٱلْوَرِيدِ ﴾ : «يقول : ورسلنا الذين يقبضون روحه أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون» (٠٠٠).

وقـــال ابن كثير : «وقولـــه عز وجل : ﴿ وَنَحَنُ أَقَرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمُّ وَلَكِكن لَّا لَبُعِيرُونَ ﴾ يعني : ملائكته تعالى أقرب إلى الإنســـان من حبل وريده إليه ، ومن

⁽٤٦) انظر شرح حديث النُّزول (٣٦٦ ، ٣٦٧) .

⁽٤٧) انظر تفسير البغوي (٢٩١/٤) .

⁽٤٨) انظر : شرح حديث التُّزول (٣٥٥ = ٣٦٦ ، ٣٦٧) = مجموع الفتاوى (١٢٨/٥) = مختصر الصواعق (٤٥٨/٢) ، علو الله على خلقه للدويش (٢٦٩ –٢٧٤) .

⁽٤٩) شرح حديث النُّزول (٣٥٥) .

⁽٥٠) جامع البيان في تأويل القرآن (٦٦٤/١١) .

تأوَّله على العلم فإنَّما فر لئلا يلزم حلول أو اتِّحاد وهما منفيان بالإجماع ، تعالى الله وتقدس ، ولكن اللفظ لا يقتضيه فإنه لم يقل : وأنا أقرب إليه من حبل الوريد ، وإنَّما قال: ﴿ وَنَحَنُ أَقَرَبُ إِلَيْهِمِنْ حَبِّلِ ٱلْوَرِيدِ ﴾ كما قال في المحتضر : ﴿ وَنَحَنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِمِرُونَ ﴾ يعني ملائكته . وكما قال تسبارك وتعالى : ﴿ إِنَّا نَحَنُ نَزَلْنَا ٱلذِّكُرَ وَإِنَّا لَهُ لَكُفِظُونَ ﴾ (٥) فالملائكة نزلت بالذكر وهو القرآن بإذن الله عز وجل » (٥) .

وهذا القول– وهو أن المراد بالقرب هنا قرب الملائكة– هو الذي يظــــهر رجحانه لدلالة السياق عليه . والله تعالى أعلم .

* * *

⁽٥١) سورة الحجر . آية (٩) .

⁽٥٢) تفسير القرآن العظيم (٣٤٥/٤) .



المبحث الرابع ما جاء في رؤية النبي ﷺ لربه عز وجل

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح

* * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي 🏖 يوهم ظاهرها التعارض

أولاً: ذكر النصوص الدالة على عدم الرؤية :

⁽١) سورة التكوير . آية (٢٣) .

⁽٢) سورة النجم . آية (١٣) .

⁽٣) سورة الأنعام . آية (١٠٣) .

⁽٤) سورة الشورى . آية (٥١) .

⁽٥) سورة المائدة . آية (٦٧) .

زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية و الله يقـــول : ﴿ قُل لَا يَعْلَمُ مَن فِي السَّمَوَتِ وَاللَّأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (١) » (٧) وفي رواية قال مسروق : قلت لعائشة رضي الله عنها : فأين قوله : ﴿ مُمَّ دَنَا فَنَدَكَى ﴿ فَي فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اللهِ عَنها : هذاك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل ، وإنما أتـــاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الأفق» (١) .

وفي طريق آخر أنه ﷺ قال : «رأيت نورًا» ^(١٠) .

- وعن أبي إسحاق الشيباني قال: سألت زر بن حبيش عـــن قــول الله تعالى: ﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيِّنِ أَوْ أَدْنَى ﴿ إِنَى اللهِ عَبْدِهِ مَا أَوْجَى ﴾ قـــال: حدثنا ابن مسعود أنه رأى جبريل له ستمائة جناح (١١).

وفي رواية لمسلم قــــال : ﴿ مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَيْ ﴾ (١٠) قـــال : رأى حبريل عليه السلام له ستمائة جناح .

⁽٦) سورة النمل . آية (٦٥) .

⁽۷) متفق عليه : البخاري : كتاب التفسير ، باب : تفسير سورة النجم . (٤/٠١٨) ح(٤٥٧٤). ومسلم واللفظ له: كتاب الإيمان، باب: معنى قول الله عز وجل ﴿وَلَقَدُ رَآهُ نَزُلَةٌ أُخْرَى﴾ (١٠/٣) ح(١٧٧).

⁽٨) سورة النحم . الآيتان (٨ ، ٩) .

⁽٩) متفق عليه: البخاري: كتاب بدء الخلق ، باب: إذا قال أحدكم آمين .(١١٨١/٣) ح(٣٠٦٣). ومسلم : كتاب الإيمان ، باب : معنى قول الله عز وحل : ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ . (١٤/٣) ح(١٧٧).

⁽١٠) أخرج كلا الطريقين مسلم: في كتاب الإيمان ، باب : في قوله عليه الصلاة والسلام : «نور أني أراه». (١٥/٣) ح (١٧٨) .

⁽۱۱) متفق عليه : البخاري : في مواضع : كتاب بدء الخلق ، باب : إذا قال أحدكم آمــــين . (۱۱۸۱/۳) ح(۳۰۲۰) ، وفي كتاب التفسير ، باب : (فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى) . (۱۸٤٠/٤) ح (٤٥٧٥) وباب : قوله : (فَأُوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى) . (۱۸٤١/٤) ح(٤٥٧٦) .

ومسلم : كتاب الإيمان ُ، باب ُ: في ذكر سدرة المنتهي . (٦/٣) ح (١٧٤) .

⁽١٢) سورة النجم . آية (١١) .

وفي رواية لمسلم- أيضًا- أنه قال في قــــوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَـٰتِ رَيِّهِ ٱلْكُبْرِيٰنَ ﴾ : رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح .

وفي رواية للبخاري أنه قال في الآية السابقة : رأى رفرفًا أخضر سدَّ أفق السماء (١٢) (١٤) .

ثانيًا : ذكر النصوص الدالة على الرؤية :

لم يرد في الصحيحين ما يدل على الرؤية إلا ما أثر عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في قوله تعالى : ﴿ مَا كُذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴾ وَ﴿ وَلَقَدْ رَمَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴾ قال : رآه بفؤاده مرتين وفي رواية قال : رآه بقلبه (١٧) .

⁽۱۳) أخرجه البخاري : في كتاب بدء الخلق ، باب : إذا قال أحدكم آمين . (۱۱۸۱/۳) ح(۳۰۲۱) . و (۳۰۲۱) . و أخرجه أيضًا في كتاب التفسير ، باب : ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ (۱۸٤١/٤) ح (٤٥٧٧).

⁽١٤) هذا التفسير للآية لا يعارض التفسير السابق أنه رأى جبريل عليه السلام ، يوضح ذلك مسا أخرجه الإمام أحمد(٢٠١١) ح(٣٧٣)والحاكم(٩/٢)والحاكم(٣٧٤٦)عن ابن مسعود أنه قال: «رأى رسول الله على حبريل في حلة من رفرف قد ملاً ما بين السماء والأرض»فيحتمع من الحديثين أن الموصوف حسيريل عليه السلام. والصفة التي كان عليها، والمراد بالرفرف: الحلة كما جاء ذلك عند أحمد والسترمذي تحف عليه السلام. (٢١١/٨) ح(٣٣٣٧) . وانظر: التوحيد لابن خزيمة (٢٠٨/١) وفتح الباري (٢١١/٨) .

⁽١٥) سورة النجم ، آية (١٣) .

⁽١٦) أخرجه مسلم : كتاب الإيمان، باب: معنى قــــول الله عــز وجــل : ﴿وَلَقَــدْ رَآهُ نَزْلَــةٌ أُخْــرَى﴾ (٧/٣)ح(٧/٣)

⁽١٧) أخرجه مسلم : كتاب الإيمان ، باب : معنى قول الله عز وجل : ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ (٧/٣، ٨) ح (١٧٦) .

بيان وجه التعارض

بالنظر إلى النصوص السابقة نجد أن عائشة رضي الله عنها قد نفت رؤية النبي الله لله المعراج ورفعت تفسير الآيتين إلى النبي الله وأن المسراد بسهما حبريل عليه السلام ووافقها على هذا التفسير ابن مسعود وأبو هريرة رضي الله عنهما ، ثم استدلت رضي الله عنها على نفي الرؤية بآية الأنعام وآية الشورى .

وكذلك نجد في حديث أبي ذر رضي الله عنــه- «نــور أتـــي أراه» . «رأيت نورًا» - ما يفيد نفي الرؤية .

وفي المقابل نجد أن ابن عباس رضي الله عنه قد أثبت الرؤية الفؤادية وبِها فسر الآيات في سورة النجم .

وبناءً على هذا فأي القولين أولى بالقبول: قول عائشة رضي الله عنهها ومن وافقها ، أم قول ابن عباس رضي الله عنهما ومن تبعه ؟

في هذا اختلف أهل العلم كما سنبينه إن شاء الله تعالى في المطلب الثاني .

تمهيد

قبل الخوض في مذاهب أهل العلم تجاه نصوص الرؤية لا بد من بيان أن الأمة قد أجمعت على أنه لا يرى الله أحد في الدنيا بعينه ، باستثناء ما حصل من النزاع في رؤية النبي في لربه تعالى وقد نقل هذا الإجماع عدد من أهل العلم كالدارمي (١٨) وشيخ الإسلام ابن تيمية (١٩) وابن أبي العنز في شرح العقيدة الطحاوية (٢٠) وغيرهم .

⁽۱۸) انظر: النقض على المريسي (۷۳۸/۲) والرد على الجهمية (۳۰٦) مطبوع ضمن عقائد السلف. (۱۹) انظر : مجموع الفتاوى (۳۸۹/۳) (۴۹۰/۵) (۲/۰۱۰) منهاج السنة (۳٤٩/۳ ، ۳۵۰) بغية المرتاد (٤٧٠) .

⁽٢٠) أنظر ا شرح العقيدة الطحاوية (٢٢٢) .

ومن مستند هذا الإجماع قوله هله وهو يحذر أمتــه مــن الدجــال : «تعلمون أنه لن يرى أحد منكم ربه عز وجل حتى يموت» (٢١) .

- وأما رؤية النبي الله الله الله تعالى فإن الخلاف فيها قديم منذ عهد الصحابة رضي الله عنهم ، وقد جاءت الروايات الصحيحة - كما تقدم وكما سيأتي على ثلاثة أوجه :

الوجه الأول: إثبات الرؤية مطلقة غير مقيدة ببصر أو فؤاد.

الوجه الثاني: إثبات الرؤية مقيدة بالفؤاد أو القلب.

الوجه الثالث: نفى الرؤية مطلقة غير مقيدة ببصر أو فؤاد.

والقسمة العقلية تقتضي وجهًا رابعًا وهو: إثبات رؤية مقيدة بالبصر، ولكن هذا الوجه لم يثبت من طريق صحيح عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم كما نص على ذلك عدد من أهل العلم المحققين كالقاضي عياض (٢٢) وشيخ الإسلام ابن تيمية (٢٦) والذهبي (٢٤) وابن كثير (٢٥) وابن أبي العز (٢٦) عليهم رحمة الله، وأما ما ذهب إليه بعض أهل العلم من إثبات الرؤية البصرية فإنما هو فهم فهموه من الوجه الأول وهو: الروايات التي فيها إطلاق الرؤية (٢١) والله أعلم.

* * *

⁽٢١) أخرجه مسلم من حديث أبن عمر في كتاب الفتن، باب: ذكــــر ابــن صيـــاد (١٨/ ٢٦٨) -(١٦٩).

⁽٢٢) انظر الشفا بتعريف حقوق المصطفى له (٢٦٥/١) .

⁽٢٣) انظر مجموع الفتاوي (٣٨٩/٣) (٥٠٧/٦ ، ٥٠٥) بغية المرتاد (٤٧٠) .

 ⁽۲٤) انظر : سير أعلام النبلاء (۲/۷۲) .

⁽۲۰) انظر : تفسير ابن كثير (٣٨٧/٤) .

⁽٢٦) انظر: شرح العقيدة الطحاوية (٢٢٤).

⁽۲۷) انظر مجموع الفتاوی (۲/۹۰۹) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

سلك أهل العلم في نصوص رؤية النبي الله لله المعراج ثلاثة مذاهب وهي : مذهب الجمع ومذهب الترجيح والمذهب الثالث : التوقف .

وإليك بيان ذلك:

أولاً : مذهب الجمع :

وإليه ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية وابن حجر عليهما رحمة الله ، وذلك بحمل ما جاء عن عائشة رضي الله عنها على إنكار رؤية العين .

وحمل ما جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما على إثبات رؤية الفـــؤاد ، خاصة وأنه صرَّح بذلك في بعض الروايات كما تقدم ، وأما ما ورد عنه مـــن الروايات المطلقة - كما سيأتي - فمحمولة على الروايات المقيدة بالفؤاد .

قال شيخ الإسلام: «والألفاظ الثابتة عن ابن عباس هي مطلقة أو مقيدة بالفؤاد . . و لم يثبت عن ابن عباس لفظ صريح بأنه رآه بعينه»(١) .

وقال ابن حجر: «الجمع بين إثبات ابن عباس ونفي عائشة بأن يحمـــل نفيها على رؤية البصر وإثباته على رؤية القلب» (٢).

ثانيًا : مذهب الترجيم :

وقد سلكه فريقان من الناس:

الفريق الأول: وهم الذين أثبتوا الرؤية للنبي على كعبد الله بن عباس (٦)

⁽۱) مجموع الفتاوى (۹/٦) .

⁽۲) فتح الباري (۸/ ۲۰۸) .

⁽٣) ستأتي الرواية عنه قريبًا ص (٣١٠ – ٣١١) .

وأنس بن مالك (١) وآبي ذر (٥) وآبي هريرة (١) وحكي عن ابن مسعود (٧) وعسروة ابن الزبير (٨) والحسن البصري (٩) وكان يحلف على أن محمدًا رأى ربه و و كعب الأحبار (١٠) وعكرمة (١١) وعبد الله بن الحارث بسن نوف (1) والزهري (١٦) وإبراهيم التيمي (١١) ومعمر بن راشد (١٠) وسائر أصحاب ابن عباس (١٦) وأجمد ابن حنبل (١١) والطبري (١٨) وابن خزيمة (١٩) وأبي الحسن الأشعري (٢٠) وأبي يعلى الفراء (٢١) والهروي (٢١) والنووي (٢٦) وغيرهم .

⁽٤) ستأتي الرواية عنه قريبًا ص (٣١٢) .

⁽٥)ستأتي الرواية عنه قريبًا ص (٣١٢) .

⁽٦)ستأتي الرواية عنه قريبًا ص (٣١٢) .

⁽٧) انظر: الشفا للقاضي عياض (٢٦٠/١) مسلم بشرح النووي (٧/٣) .

⁽٨) انظر فتح الباري (٦٠٨/٨) .

⁽٩) أخرجه ابن خزيمة في التوحيد (٤٨٨/٢) .

⁽١٠) أخرجه ابن خزيمة في التوحيد (٤٩٦/٢) والدارقطني في الرؤية (٣٠٧ ، ٣٠٧) .

⁽١١) أخرجه الطبري في التفسير (١٠/١٢) وأخرجه الآجري في الشريعة (١٥٤٦/٣) والخرجه الآجري في الشريعة (١٥٤٦/٣) .

⁽١٢) أخرجه ابن خزيمة في التوحيد (١٨/٢) .

⁽۱۳) انظر فتح الباري (۲۰۸/۸) .

⁽١٤) أخرجه ابن خزيمة في التوحيد (١٧/٢) .

⁽١٥) انظر فتح الباري (٦٠٨/٨) التوحيد لابن خزيمة (٦٦٢/٢) .

⁽١٦) انظر فتح الباري (٦٠٨/٨) .

⁽١٧) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٥٧٤/٣) وانظر : المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة للأحمدي . (١٤٥/٢) .

⁽١٨) نقل ذلك عنه ابن كثير في البداية والنهاية (١١٠/٣ ١ ١١٠) .

⁽١٩) انظر كتاب التوحيد له (٥٦٣) .

⁽٢٠) نقل هذا عنه القاضي عياض في الشفا (٢٦١/١) وابن العربي في عارضة الأحـــوذي (٢٠/١٢) والقرطبي في المفهم (٤٠٢/١) والنووي في شرحه لمسلم (٧/٣) والحافظ في الفتح (٢٠٨/٨) .

⁽٢١) انظر إبطال التأويلات له (١١١/١ ، ١١٢).

⁽٢٢) انظر الأربعين في دلائل التوحيد له (٨١) .

⁽٢٣) انظر مسلم بشرح النووي (٩/٣) البداية والنهاية لابن كثير (١١١/٣) .

وقبل ذكر أدلة هذا الفريق يحسن التنبيه على أن هــؤلاء كلـهم جـاءت الفاظهم في إثبات الرؤية مطلقة أو مقيدة بالفؤاد ، بــل إن بعضـهم كـابي ذر وعبدالله بن الحارث بن نوفل وإبراهيم التيمي صرحوا بنفي الرؤية البصرية وإثبات الرؤية القلبية ، و لم يصرح بالرؤية البصرية من هؤلاء إلا المتأخرون منهم كالطبري وابن خزيمة وأبي الحسن الأشعري وأبي يعلى الفراء والهروي والنووي (٢٤).

وأما قول البغوي رحمه الله في تفسيره: «وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه وهو قول أنس والحسن وعكرمة قالوا: رأى محمد ربه» (٢٥٠ فليس عليه مستند سوى ما ذكره عنهم أنَّهم قالوا: رأى محمد ربه، وهذا ليس صريحًا في إثبات الرؤية البصرية ، ولذلك نقل ابن كثير كلام البغوي هذا وقال: «فيه نظر» (٢٠٠).

ومثله ما نسبه القرطبي (۲۷) والنووي (۲۸) إلى ابن عباس وأبي ذر وأبي هريرة من أنَّهم يقولون بالرؤية البصرية ، فإن هذا ليس عليه مستند صحيح لأن الروايات عنهم - كما سيأتي - جاءت إما مطلقة وإما مقيدة بالفؤاد ، و لم يأت شيء منها مقيد بالبصر .

⁽٤٢) وأما ما نسبه بعضهم كالقرطبي في المفهم (١٠١/ ٤ ، ٢٠١) وابن حجر في الفتح (٢٠٨/ ٦) إلى الإمام أحمد من أنه يقول بالرؤية البصرية فغير صحيح عن أحمد رحمه الله " فإنه لم يثبت عنه الا أحد أمرين : إما إطلاق الرؤية وإما تقييدها بالفؤاد " وأما تقييدها برؤية العين فلم تثبت عنه قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «لم يقل أحمد رحمه الله تعالى أنه رآه بعيني رأسه يقظة " ومن حكى عنه ذلك فقد وهم عليه " ولكن قال مرة : رآه ، ومرة قال : رآه بفؤاده " فحكيت عنه روايتان " وحكيت عنه الثالثة من تصرف بعض أصحابه أنه رآه بعيني رأسه " وهذه نصوص أحمد موجودة ليس فيها ذلك» نقل ذلك عنه ابن القيم في زاد المعاد (٣٧/٣) وانظر : جمسوع الفتاوى (٢٥١ - ٢٥١) المسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة للأحمدي (٢٥/ ٢٥١) .

⁽٢٥) معالم التنْزيل (٢٤٧/٤) .

⁽٢٦) تفسير القرآن العظيم (٣٨٧/٤).

⁽۲۷) انظر: المفهم (۲/۱) .

⁽٢٨) انظر : مسلم بشرح النووي (٧/٣) .

أدلة هذا الفريق:

استدل أصحاب هذا القول بعدة أدلة عن ابن عباس وأنس وأبي هريـــرة وأبي ذر رضى الله عنهم وإليك سياق هذه الأدلة :

أولاً : ما ورد عن ابن عباس رضى الله عنهما :

وهذا الأثر قد صدّر به ابن خزيمة- وهو من أشد المنتصرين لإثبات الرؤية البصرية- حديثه عن هذه المسألة .

وفي رواية عن ابن عباس قال: «إن الله اصطفى إبراهيــــم بالخلــة ،
 واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمدًا بالرؤية» (٣٠).

- وفي رواية أخرى عنه رضي الله عنه قال : «رأى محمد ربه» (^{٣١)} .

⁽٢٩) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (١٩٢) برقم (٤٤٢) وقال الألباني : إسناده صحيح على شرط البخاري ، وعبد الله بن الإمام أحمد في السنة (٢٩٩/١) برقم (٥٧٩) وابن خزيمة في التوحيد (٢٩٩/١) برقم(٢٢١) والدارقطني في الرؤية (٣٤٤) برقم(٢٦١) والحاكم في المستدرك (٣٠٤٠) برقم (٣٧٤٧) . وقال هذا حديث صحيح على شرط البخاري و لم يخرجاه ووافقه الذهبي ، وأخرجه ابن منده في الإيمان (٢٦١/٢) برقم(٢٦٢) واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٣٩٤٠) برقم(٥٠٠) .

⁽٣١) أخرَجُه أَبن أبي عاصم في السنة (٩/١) برقم (٤٣٥) وقال الألبَــاني : إســناده صحيـــــح موقوف، وابن خزيمة في التوحيد (٤٨٦/٢) برقم (٢٧٨) .

- وفي رواية عند مسلم- تقدم ذكرها- أنه قال في قولـــه تعـــالى : ﴿ مَا كُذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴾ وَ ﴿ وَلَقَدْرَهَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴾ قال : رآه بفؤاده مرتــــين ، وفي رواية قال : رآه بقلبه (٣٣) .
- ورُوى ابن عباس عن النبي الله أنه قال: «رأيست ربي تبارك وتعالى» (٣٤). فحمله بعضهم كابن الجوزي على ظاهره (٣٠٠).
- واستدل بعضهم كالهروي وغيره (٣٦) على إثبات الرؤية البصرية بتفسير ابن عباس لقوله تعسالى : ﴿ وَمَاجَعَلْنَا ٱلرُّهَٰيَا ٱلْتِيْ اَلَيْقِ اَرَيْنَكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾ (٣٧) قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به (٣٨) .

⁽٣٤) أخرجه الإمام أحمد في المسند (٢٥٨/٤) ح(٢٥٨٠) وقال الذهبي في العلو (١٠٤): إسناده قــوي، وقال ابن كثير في التفسير (٢٨٨/٤) إسناده على شرط الصحيح لكنه مختصر من حديث المنام ، وقــال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٨٨/١): رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ، وقال أحمد شاكر في تعليقه على المسند : إسناده صحيح وأخرج الحديث أيضًا ابن أبي عاصم في السنة (١٩١،١٨٨) برقــم(٤٣٠،٤٣٣) وقال الألباني : حديث صحيح ولكنه مختصر من حديث الرؤيا ، وعبد الله بن الإمام أحمد في الســـنة (٢/ وقال الألباني : حديث صحيح ولكنه مختصر من حديث الرؤيا ، وعبد الله بن الإمام أحمد في الســـنة (٣٤٥) برقم (١٩٣٧) والدارقطيني في الرؤيــة (٣٤٥) برقم (٢٦٢) واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٣٦٦/٣) برقم (٨٩٧) .

⁽٣٥) انظر : كشف المشكل من حديث الصحيحين لابن الجوزي (٣٧٣/١) .

⁽٣٦) انظر الأربعين في دلائل التوحيد للهروي (٨١) وما بعدها ـ والتوحيد لابن خزيمة (٤٩٢/٢). (٣٧) سورة الإسراء . آية (٦٠) .

⁽٣٨) أخرجه البخاري في عدة مواضع: في كتاب التفسير، باب: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلاَّ فِتْنَةً لَلْنَاسِ﴾ (١٧٤٨/٤) برقم(٤٤٣٩) وفي كتاب فضائل الصحابة، باب: المعراج .(١٤١٢/٣) برقم (٣٦٧٥) وفي كتاب القدر ، باب : ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلاَّ فِتْنَةً لِّلنَّاسُ﴾ (٢٤٣٩/٦) برقم (٦٢٣٩) .

- " ثانيًا : مَا وَرَدَ عَنَ أَنْسَ رَضَيَ الله عَنْهُ أَنْهُ قَالَ : ﴿إِنْ مَحْمَدًا ﷺ قَـــد رأى رَبُّهُ تَبَارِكُ وَتَعَالَى﴾(٣٩) .
- تالتًا: ما ورد عن أبي هريرة رضي الله عنه وقد سُئل: هل رأى محمد ربه ؟ قَال: نعم قد رآه (٤٠٠).
- رابعًا: ما ورد عن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال: رآه بقلبه ولم تره عيناه.
 وفي طريق آخر عن أبي ذر رضي الله عنه قال: رآه بقلبه، يعني النبي الله عنه عنه الله عنه

- وقالوا أيضًا: إن ابن عباس ومن معه أثبتوا شيئًا نفاه غيرهم والمثبت مقدم على النافي لأن النفي لا يوجب علمًا بخلاف الإثبات فإنه هو الذي يوجب العلم (٤٣).

– الفريق الثابي :

وهم الذين نفوا الرؤية للنبي الله المعراج وعلى رأس هؤلاء أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، وهو المشهور عن ابن مسعود (١٤٠) وحكى عن

⁽٣٩) أحرجه ابن أبي عاصم في السنة (١٨٨) برقم (٤٣٢) وقال الألباني : إسناده ضعيف وابـــن حزيمة في التوحيد (٤٨٧/٢) برقم (٢٨٠) وقوى الحافظ ابن حجر إسناده في الفتح (٢٠٨/٨).

⁽٠٤) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٥٧١/٣) برقم (٩٠٨) .

⁽٤١) أخرج كلا الطريقين ابن خزيمة في التوحيد (٢١٠) برقم (٣١٠) وقال المحقق : إسسناده صحيح ورجاله ثقسات ، والدارقطيني في الرؤية (٣٤٢ = ٣٤٢) برقم (٢٥٨ = ٢٥٩) واللالكائي في شرح الأصول (٣٤٢) برقم (٩١٤ ، ٩١٥) .

⁽٤٢) انظر التوحيد لابن خزيمة (٩/٣ ٥) مسلم بشرح النووي (٩/٣) .

⁽٤٣) انظر التوحيد لابن خزيمة (٢/٣٥٥) مسلم بشرح النووي (٩/٣) .

⁽٤٤) انظر : الشفا للقاضي عياض (٧/٧١) المفهم للقرطبي (١/ ٤٠١) فتح الباري (٦٠٨/٨) .

أبي هريرة (°°) وأبي ذر (^{٢١)} وإليه ذهب الدارمي^(٢١) وجماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين^(٤٨).

أدلة هذا الفريق:

استدل أصحاب هذا القول بما يلي:

- ما جاء في الصحيحين عن مسروق قال: كنت متكفًا عند عائشة فقالت: ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية ، قلت: مساهن؟ قالت: من زعم أن محمدًا الله رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية، قسال: وكنت متكفًا فحلست فقلت: يا أم المؤمنين أنظريني ولا تعجليني، ألم يقسل الله عز وجل: ﴿ وَلَقَدْ رَءَاهُ يَالْأُنُي اللّٰهِ بِينِ ﴾ ﴿ وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةٌ أُخْرَىٰ ﴾ ؟ فقالت : أنسا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله الله فقال : ﴿ إنما هو جسبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين ، رأيته منهبطًا من السماء سادًا عظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض » فقالت: أو لم تسمع أن الله يقول : ﴿ لَا يَصْمَ خَلَقُ عَلَيها فَيْرُ وَهُو اللَّطِيفُ الْمَنِيرُ) أو لم تسمع أن الله يقول : ﴿ لَا يَصُولُ وَهُو اللَّطِيفُ الْمَنِيرُ) أو لم تسمع أن الله يقسول : ﴿ وَمَا كَانَ لِيَشَرِ أَن يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحَيّا أَوْ مِن وَرَآمِي حِمَابٍ أَوْ يُرْسِلُ وَسُولُا فَيُوحِي بِإِذْنِهِ عِمَا يَشَامُ أَن يُنكُرّعَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحَيّا أَوْ مِن وَرَآمِي حِمَابٍ أَوْ يُرْسِلُ وَسُولًا فَي يُورِي إِذْنِهِ عِمَا يَشَامُ أَن يُنكُرّعَهُ اللّهُ إِلَّا وَحَيّا أَوْ مِن وَرَآمِي حِمَابٍ أَق يُرْسِلُ وَسُولًا فَيُورِي بِإِذْنِهِ عِمَا يَشَامُ أَن إِنّهُ عَلَيْ حَكِيمٌ الحديث (الله عَنْ الحديث (الله عَلَى المَن الله عَنْ الله عَلَيْ المَديثَ أَنْ إِنَّهُ عَلَيْ حَكِيمٌ الله الله عَنْ الله الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ الله

فقالوا هذا الحديث نص صريح مرفوع إلى النبي ﷺ في أن المراد بــــالمرئي بالآيتين إنَّما هو حبـــريل عليه السلام وليس الله تعالى ، وقد جاء هذا أيضًا عن

⁽٥٥) انظر : الشفا للقاضي عياض (٢٥٧/١) المفهم للقرطبي (٤٠١/١) .

⁽٤٦) انظر : عارضة الأحوذي (١٢٠/١٢) فتح الباري (٦٠٨/٨) .

⁽٤٧) انظر : النقض على المريسي (٧٣٧/٢ -٧٣٨) .

⁽٤٨) انظر: الشفا للقاضي عياض (٢٥٨/١) المفهم (٤٠١/١).

⁽٤٩) تقدم تخريجه ص (٣٠٣).

ابن مسعود وأبي هريرة (٥٠) رضي الله عنهما .

قال البيهقي: «فاتفقت رواية عبد الله بن مسعود وعائشة وأبي هريــرة رضي الله عنهم على أن هذه الآيات أُنزلت في رؤية النــبي ﷺ حــبريل عليــه السلام، وفي بعضها أسند الخبر إلى النبيﷺ وهو أعلم بمعنى ما أنزل إليه»(٥١).

وأخرج ابن مردويه بإسناد مسلم- كما يقول الحافظ ابن حجر- عـــن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: يا رسول الله هل رأيت ربك؟ فقال: "لا " إنما رأيت جبريل»(٥٢).

٢- ما جاء في صحيح مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال: سالت رسول الله هل رأيت ربك ؟ قال: «نور أئى أراه».

وفي طريق آخر عن أبي ذر أنه ﷺ قال : «رأيت نورًا»^(٥٣) .

فقالوا: هذا حديث صريح في نفي الرؤية ، بل هو أبلغ من النفي الصريح لجيئه على صورة الاستفهام الإنكاري ، لأن معناه: كيف أراه وقد منعني من رؤيته النور ؟ وهذا النور هو الحجاب الوارد في حديث أبي موسى رضي الله عنه: «حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه (٥٠)»(٥٠).

ثالثًا : هذهب التوقف :

حُكي عن سعيد بن جبير^(٥٦) رحمه الله وإليه ذهب القرطبي والذهبي وعزاه

⁽٥٠) وقد تقدم تخريجهما ص (٣٠٣ ، ٣٠٤) .

⁽٥١) الأسماء والصفات (٣٥١/٢ ، ٣٥٢) .

⁽٥٢) انظر فتح الباري (٦٠٧/٨) .

⁽٥٣) تقدم تخريجه ص (٣٠٣).

⁽٥٤) تقدم تخريجه ص (٢٦٤) .

⁽٥٥) انظر مجموع الفتاوي (٧/٦-٥-٥٠٨). شرح العقيدة الطحاوية (٢٢٤). أضواء البيان (٣٦٤/٣) .

⁽٥٦) انظر الشفا للقاضى عياض (٢٦٠/١).

القرطبي لطائفة من المشايخ معللين توقفهم في هذه المسألة بأنه ليس فيها دليل قاطع نفيًا ولا إثباتًا ، وغاية المستدل على نفي ذلك أو إثباته التمسك بظواهم متعارضة (٥٧) .

وقال الذهبي: «ولا نعنف من أثبت الرؤية لنبينا في الدنيا ولا من نفاها ، بل نقول: الله ورسوله أعلم»(٥٠).

* * *

⁽٥٧) انظر المفهم (٤٠٣/١ -٤٠٢) فتح الباري (٦٠٨/٨) .

⁽٥٨) سير أعلام النبلاء (١١٤/١٠).

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يظهر رجحانه والله تعالى أعلم مذهب الجمع وذلك بإثبات الرؤية الفؤادية ونفي الرؤية البصرية فتُحمل الروايات المطلقة في الرؤية عن ابن عباس على الروايات المقيدة عنه بالفؤاد، ويُحمل إنكار عائشة رضي الله عنها على نفي الرؤية البصرية ، وبِهذا تجتمع الأدلة ويزول ما قد يُتوهم بينها من التعارض .

سبب الترجيم:

- أما عن سبب نفي الرؤية البصرية:

١- فلأنه ﷺ عندما سأله أبو ذر رضي الله عنه : هل رأيت ربك ؟
 قال: «نور أنى أراه» وهذا صريح في نفي الرؤية البصرية لأنها هي المسئول عنها .

وأما ما ذهب إليه ابن الجوزي رحمه الله من أن أبا ذر رضي الله عنه يحتمل أنه سأل رسول الله عنه الإسراء فأجابه بالنفي ولو سأله بعد الإسراء لأجاب بالإثبات (٢)، فقد قال عنه ابن كثير رحمه الله: «هذا ضعيف حدًّا، فإن عائشة أم

⁽١) انظر التوحيد لابن خزيمة (١١/٢)

⁽٢) انظر كشف المشكل (٣٧٢/١) .

المؤمنين رضي الله عنها قد سألت عن ذلك بعد الإسراء و لم يُثبِت لها الرؤية \"".

٢- أن التصريح بالرؤية البصرية لم يثبت عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم بل قد نقل الدارمي إجماع الصحابة على أنه في لم ير ربه ليلة المعراج أن وأما استثناء بعضهم لابن عباس رضي الله عنهما فقد قال عنه شيخ الإسلام ابن تيمية: «ليس ذلك بخلاف في الحقيقة فإن ابن عباس لم يقل رآه بعيني رأسه» (°).

وقال ابن كثير: «ومن روى عنه (٦) بالبصر فقد أغرب فإنه لا يصح في ذلك شيء عن الصحابة رضي الله عنهم»(٧).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وليس في الأدلة ما يقتضي أنه رآه بعينه ، ولا ثبت ذلك عن أحد من الصحابة ، ولا في الكتاب والسنة ما يــــدل علـــى ذلك، بل النصوص الصحيحة على نفيه أدل كما في صحيح مسلم عــن أبي ذر قال : سألت رسول الله على هل رأيت ربك ؟ فقال : «نور أبي أراه» .

وقد قال تعالى : ﴿ سُبْحَنَ ٱلَّذِى آَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ الْيَلَا مِّنَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ إِلَى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْاَقْصَا ٱلَّذِى بَكَرَّكُنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ ءَايَكِنَاً ﴾ (^) ولو كان قد أراه نفسه بعينه لكان ذكر ذلك أولى .

وكذلك قوله : ﴿ أَفَتُمُنُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ﴾ ﴿ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَنتِ رَبِّهِ ٱلْكُبْرَكَ ﴾ ولو كان رآه بعينه لكان ذكر ذلك أولى . .

⁽٣) تفسير ابن كثير (٣٩١/٤) .

⁽٤) انظر مجموع الفتاوي (٧/٦)) شرح العقيدة الطحاوية (٢٢٤) .

⁽٥) مجموع الفتاوى (٦/٧،٥) .

⁽٦) يعني ابن عباس رضي الله عنهما .

⁽٧) تفسير ابن كثير (٣٨٧/٤) .

⁽٨) سورة الإسراء .آية (١) .

وليس في شيء من أحاديث المعراج الثابتة ذكر ذلك ولو كان قد وقـــــع ذلك لذكره كما ذكر ما دونه»(٩) .

وقال القاضي عياض : «وأما وجوبه لنبينا ﷺ والقول بأنـــه رآه بعينــه فليس فيه قاطع أيضًا ولا نص» (١٠) .

وقال الذهبي : «و لم يأتنا نص حلى بأن النبي ﷺ رأى ربه بعينه» (١١) .

٣- أن مستند القائلين بالرؤية البصرية تفسير ابن عباس رضي الله عنهما لآيات سورة النجم كقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْرَوَاهُ نَزْلَةٌ أُخْرَىٰ ﴾ حيث جعل المرئي فيها هو الله تعالى ، وهذا غير صحيح لأن عائشة رضي الله عنها رفعت تفسير هذه الآية إلى النبي هي بأن المرئي هو جبريل عليه السلام ووافقها على ذلك أبو هريرة وابن مسعود رضي الله عنهما في بقية الآيات - كما تقدم ـــــــت الروايــة عنهم وأما ابن عباس رضي الله عنهما فإنه يُخبر عن اعتقاده و لم يرفعه إلى النبي في الله مقدم على الموقوف .

- وأما استدلال عائشة رضي الله عنها على نفي الرؤية بالآيتين وهما: قوله تعالى : ﴿ لَا تُدَرِكُهُ ٱلْأَبْصَكُورُ . . ﴾ وقولـــه ﴿ ﴿ وَمَا كَانَ لِبِشَرٍ . . ﴾ فغير مسلّم.

أما الآية الأولى فلأن المعنى فيها: لا تحيط به الأبصار ، فالإدراك فيها بمعنى الإحاطة، وهي قدر زائد على الرؤية ، وبالتالي فإن نفي الإدراك لا يلزم منه نفي الرؤية ، فإن الشيء قد يُرى ولا يدرك كما يقول الرجل: رأيت السماء وهـــو صادق مع أنه لم يحط بصره بكل السماء و لم يدركها ، ويقول: رأيت البحـــر ،

⁽۹) مجموع الفتاوى (۹/۹،۵ ، ۵۱۰) .

⁽١٠) الشفا (١/٥٢١).

⁽۱۱) سير أعلام النبلاء (۱۲۷/۲) .

ولم يدرك بصره كل البحر ، ويقول: رأيت الشمس وهو عاجز عن الإحاطة بها على ما هي عليه ، والعرب تقول: رأيت الشيء وما أدركته ، وعلى هذا فإن الله تعالى يُرى لكن لا يُدرك ولا يحاط به لعظمته تعالى ، ونظير جواز وصفه بأنه يُرى ولا يدرك: جواز وصفه بأنه يعلم ولا يُحاط بعلمه كما قال تعالى: ﴿ وَلَا يَدِيطُونَ دِشَى عِمِّ مِنْ عِلْمِهِ مِنْ عِلْمِهِ مَنْ عِلْمِهِ مَنْ عِلْمِهِ مَنْ عِلْمِهِ مَنْ عَلْمِهِ مَنْ عِلْمِهِ مَنْ عَلْمِهِ مَنْ عِلْمُوه ، فهو تعالى يُعلم ولا يحاط به علمًا ويُسرى ولا يحاط به لكمال عظمته عز وجل .

وهذا التفسير للآية ذكره الطبري عن ابن عباس وقتادة وعطية العوفي (۱۳) ونسبه البغوي لسعيد بن المسيب وعطاء ومقاتل (۱۲) وهو قول جمع من أهــــل العلم كالطبري والآجري والبغوي والقرطبي والنووي وابن تيمية وابــن القيــم وابن أبي العز وابن حجر ومحمد الأمين الشنقيطي (۱۵) وغيرهم .

وهو قول أهل اللغة أيضًا قال الزجاج في معنى الآية «أي لا يُبلـــغ كُنـــه حقيقته ، كما تقول أدركت كذا وكذا»(١٦) .

وقال أيضًا : «معنى هذه الآية إدراك الشيء والإحاطة بحقيقته»(١٧) .

وبِهذا يتضح أن الآية ليست نصًّا صريحًا في نفي الرؤية ، وإنما هو استنباط

⁽١٢) سورة البقرة . آية (٢٥٥) .

⁽١٣) انظر تفسير الطبري (٢٩٤/٥) .

⁽١٤) انظر معالم التنزيل (١٢٠/٢) .

⁽١٥) انظر : تفسير الطبري (٢٩٤/٥ - ٢٩٥) والشريعة للآجري (١٠٤٨/٢) وتفسير البغـــوي (١٠٤٨) والمفهم (٤٠٤/١) ومسلم بشرح النووي (٩/٣) وحادي الأرواح (٣٧٠) وتفسير ابن كثير (٢٠٨/٢) وشرح العقيدة الطحاوية (٢١٥) وفتح الباري (٨/ ٢٠٧) ودفع إيهام الاضطراب عن آي الكتاب للشنقيطي (٩٢) .

⁽١٦) معاني القرآن الكريم للنحاس (٤٦٧/٢) .

⁽١٧) انظر : تَهذيب اللغة للأزهري (١٧٨/١٢) ولسان العرب (٦٤/٤) كلاهما مادة : (بصر) .

من عائشة رضي الله عنها خالفها فيه ابن عباس وغيره كما تقدم .

وأما الآية الثانية: فلأنه لا يلزم من إثبات الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام، وغاية ما تفيده الآية هو نفسي كسلام الله لأحدٍ من خلقه على غير هذه الأحوال الثلاثة (١٨).

وأما عن سبب إثبات الرؤية الفؤادية:

١- فلأنها ثبتت عن ابن عباس وأبي ذر رضي الله عنهما وقال بها جمع من المتقدمين والمتأخرين من أهل العلم .

وكل أصحاب الفريق الأول من مذهب الترجيح - إلا من صرح منهم بإثبات الرؤية البصرية (١٩) - محمول كلامهم في إثبات الرؤية على الرؤية الفؤادية لأن الروايات عنهم إما مطلقة وإما مقيدة برؤية الفؤاد ، وقد بينا عدم صحة إثبات الرؤية البصرية فوجب حمل المطلق من الروايات عنهم على المقيد منها بالفؤاد .

ومما يحسن التنبيه عليه هنا: أنه لو كان المعوَّل عليه في إثبات الرؤيـــة الفؤادية قول ابن عباس رضي الله عنهما فقط لما توجه القول بـــه، لأن قولــه رضي الله عنه مبني على تفسير الآيات في سورة النحم وقد ثبت - بمـــا ســبق بيانه- أن المراد بها جبريل عليه السلام.

٢- ومما يؤيد حمل الروايات المطلقة على الروايات المقيدة بالفؤاد في ما ورد عن ابن عباس في تفسيرها إطلاق الرؤية هي بعينها الآيات التي ورد عن ابن عباس في تفسيرها تقييد الرؤية

⁽١٨) انظر : التوحيد لابن خزيمة (٥٥٨/٢) كتاب الإيمان من إكمال المعلـــــــــم للقــــاضي عيــــاض (٢٤٤/٢) المفهم للقرطبي (٤٠٤/١) مسلم بشرح النووي (٩/٣) فتح الباري (٨/ ٦٠٩) . (٩) وقد تقدم بيانُهم ص (٣٠٩) .

بالفؤاد (٢٠٠). مما يدل على أنه لم يرد بالإطلاق إثبات الرؤية البصرية وإنما أراد الرؤية الفؤادية والله أعلم .

٣ - ومما يؤيد ذلك أيضًا ما رُوي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال:
 ﴿ لَمْ يَرِهُ رَسُولُ الله ﷺ بعينه وإنما رآه بقلبه ﴾ (٢١) فإن صح هذا فهو قاطع فيما
 نُسب لابن عباس .

٤ - أنني لم أحد حسب اطلاعي وبحثي - المتواضع - من صرح بنفي الرؤية الفؤادية بل إن بعض الذين يثبتون الرؤية البصرية قد صرحوا بإثبات الرؤيات الفؤادية (٢٢).

- مناقشة أدلة المثبتين للرؤية البصرية:

1- أما ما استدلوا به من قول ابن عباس رضي الله عنهما: "أتعجبون أن تكون الخلة لإبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد الله عنهما ورد فيه عسن ابن عباس إطلاق الرؤية فقد سبق بيان ذلك وأنه محمول على ما ورد عنه مسن الروايات المقيدة للرؤية بالفؤاد ، ومثل هذا يُقال فيما ورد عن أنس وأبي هريرة رضي الله عنهما ، لأن إطلاقهما للرؤية ليس فيه ألهما أرادا الرؤية البصرية .

٢- وأما ما استندوا إليه من تفسير ابن عباس رضي الله عنهما للآيات في سورة النجم - وهي قوله تعــالى ﴿ مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَى ٓ ﴾ ﴿ وَلَقَدْ رَهَاهُ نَزْلَةً الْجَرَى ﴾ - بأن المرئي فيها هو الله تعالى، فإنه معارض بتفسير ابن مسعود للآيــة الأولى وكذا أبي هريرة وعائشة للآية الثانية وقد رفعت عائشة هذا التفسير إلى

⁽۲۰) انظر ص (۳۱۱،۳۰۶) .

⁽٢١) ذكره الحافظ ابن حجر في الفتح وعزاه لابن مردويه ، وأخرجه الدارقطــــني في الرؤيــــة (٣٥٤) برقم(٢٨) وحكم المحقق على إسناده بالضعف .

⁽۲۲) انظر : فتح الباري (۲۰۸/۸) .

النبي على بأن المرئي هو جبريل عليه السلام ، ثم لو سلمنا جدلاً أن الصواب مع ابن عباس رضي الله عنهما في أن المراد بالمرئي هو الله تعالى ، فإنه ليـــس فيــه إثبات الرؤية البصرية ، لأن الرواية عن ابن عباس في هذه الآيات إما مطلقة وإما مقيدة بالفؤاد وليس فيما ثبت عنه من الروايات التصريح بالرؤية البصرية.

⁽٢٣) حديث المنام هذا جاء من عدة طرق عن عدد من الصحابة كابن عباس ومعاذ بن جبل وأنـــس وعبد الله بن عمر وثوبان وأبي هريرة وعبد الله بن عمر وثوبان وأبي هريرة وأبي رافع وجابر بن سمرة وأبي عبيدة بن الجراح ، وهو بمجموع هذه الطــرق حديـــث صحيــح صححه جمع من أهل العلم والحديث .

قال ابن منده في الرد على الجهمية (٩١) : «وروي هذا الحديث عن عشرة من أصحاب النبي الله و الله الله عنهم أئمة البلاد من أهل الشرق والغرب » .

وقال الذهبي في السير (١٦٧/٢) : « فأما رؤية المنام فجاءت من وجوه متعددة مستفيضة » . ونص هذا الحديث من طريق معاذ- والذي هو أصح الطرق- : عن معاذ بن حبل قال : احتبس عنـــــا رسول الله ﷺ ذات غداة من صلاة الصبح حتى كدنا نتراعَى عين الشمس فخرج سريعًا فثوَّب بالصلاة فصلى رسول الله 🐠 وتِحَوَّز في صلاته، فلما سلّم دعا بصوته فقال لنا : «على مصافكم كما أنتم» ثم انفتل إلينا فقال : «أما إني سأحدثكم ما حبسني عنكم الغداة ، أنَّى قمت من الليل فتوضأت فصليت ما قُدِّر لي ۥ فنعست في صلاتي فاستثقلت فإذا أنا بربي تبارك وتعالى في أحسن صورة فقال : يا محمد ، قلت : ربي لبيك ، قال : فيمَ يختصم الملأ الأعلى ؟ قلت لا أدري ربِّ ، قالها ثلاثًا ، قال فرأيته وضع كفه بين كَتِفَيُّ ، قد وحدت برد أنامله بين ثديَيُّ فتحلَّى لي كل شيء وعرفت ، فقال : يا محمـــــد ، قلت : لبيك ربِّ، قال : فيمَ يختصم الملأ الأعلى ؟ قلت : في الكفارات ، قال : ما هُنَّ ؟ قلت مشى الأقدام إلى الجماعات والجلوس في المساجد بعد الصلاة وإسباغ الوضوء في المكروهات، قال : ثم فيمَ ؟ قلت : إطعام الطعام ولين الكلام والصلاة بالليل والناس نيام ، قال : سَلَّ ، قلت : اللهم إني أســـالك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين وأن تغفر لي وترحمني وإذا أردت فتنةً في قوم فتوفني غير مفتون، وأسألك حبك وحب من يحبك وحب عملٍ يقرب إلى حبك ، قال رسول الله ﷺ : إنَّها حق فادرسوها ثم تعلموها» أخرجه الترمذي وقال حديثٌ حسن صحيح وذكر أن البخاري صححـــه . انظر سنن الترمذي (تحفة ١٠٧/٩) وأحمد في المسند (٣٢٣/٦) ح(٢١٦٠٤) وابن خزيمة في التوحيد (٢٠/٧) ح(٣٢٠) والحاكم مختصرًا (٧٠٢/١) ح(١٩١٣) وانظر للوقوف على طرق هذا الحديث:

وغيره (۲٤).

الرؤية للدارقطني (٣٠٨-٣٤٢) والتوحيد لابن خريمة (٣٣/٢ - ٥٤٤) واختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملأ الأعلى لابن رجب تحقيق جاسم الفهيد (هامش ٣٤-٣٦) والقول المبسين في إثبات الصورة لرب العالمين للشيخ سليمان العلوان (٧) وما بعدها ، والشريعة للآجـــري تحقيــق الدميحي (هامش ١٥٤٧/٣) .

وهذه الأحاديث عن هذا الجمع من الصحابة رضوان الله عليهم تفيد أن الله تعالى قد يُرى في المنام لكن ليس على حقيقته التي هو عليها الآن سبحانه وتعالى .

قال الدارمي في النقض علَّى المُريسي (٧٣٨/٢) : «وفي المنام يمكن رؤية الله تعالى على كل حال وفي كل صورة» .

وقد نقل القاضي عياض اتفاق العلماء على جواز رؤية الله في المنام وصحتها . انظر : إكمال المعلم (٢٢٠/٧) مسلم بشرح النووي (٣١/١٥) فتح الباري (٣٨٧/١٢) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وقد يَرى المؤمن ربه في المنام في صور متنوعة على قــــدر إيمانــه ويقينه ، فإذا كان إيمانه صحيحًا لم يره إلا في صورة حسنة ، وإذا كان في إيمانه نقص رأى ما يشبه إيمانه ، ورؤيا المنام لها حكم غير رؤيا الحقيقة في اليقظة ، ولها تعبير وتأويل لما فيها مـــن الأمشــال المضروبة للحقائق » مجموع الفتاوى (٣٩٠/٣).

⁽٢٤) انظر ص (٣١١) هامش (٣٤) من هذا المبحث .

⁽٢٥) سورة الإسراء . آية (١) .

⁽۲٦) مجموع الفتاوى (٣٨٧/٣) .

٤- وأما ما استدل به الهروي وغيره من تفسير ابن عباس رضي الله عنهما لقوله تعالى :

﴿ وَمَا جَمَلْنَا ٱلرُّمَيَا ٱلَّتِى آرَيْنَكَ إِلَّا فِتَنَةً لِلنَّاسِ ﴾ بقوله: هي رؤيا عــــين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به ، فليس فيه دليل على أنه أراد رؤية النبي ﷺ لربه لأنه لم يذكر متعلق الرؤية .

قال سفيان ابن عيينة وهو أحد الرواة لهذا الأثر: «ليس الخــــبر بـــالبيّن أيضًا: أن ابن عباس أراد بقوله (رؤيا عين): رؤية النبي الله ربه بعينه» (٢٧).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وهذه (رؤيا الآيات) لأنه أخبر الناس عما رآه بعينه ليلة المعراج فكان ذلك فتنة لهم حيث صدقه قوم وكذبه قـــوم و لم يخبرهم بأنه رأى ربه بعينه ، وليس في شيء من أحاديث المعراج الثابتــة ذكـر ذلك، ولو كان قد وقع ذلك لذكره كما ذكر ما دونه»(٢٨).

ولذلك فإن هذا الدليل لا يُسلم به حتى بعض أصحاب هذا القول (٢٩).

٥- وأما قولهم: إن ابن عباس أثبت شيئًا نفاه غيره والمثبت مقدم على النافي ، فإن هذا صحيح فيما كان الأصل فيه الإثبات ، أما هنا فالأصل النفي ، ولا بد لتقديم الإثبات عليه من دليل قاطع ، كيف وقد قام الدليل على النفيي كما تقدم .

وأما مذهب التوقف فبابه واسع وهو كما قال الذهبي: «وهذه المسألة مما يسع المرء المسلم في دينه السكوت عنها» (٢٠٠).

⁽٢٧) التوحيد لابن خزيمة (٢٧)).

⁽۲۸) مجموع الفتاوي (۲/۰۱۰).

⁽٢٩) انظر التوحيد لابن خزيمة (٤٩٢/٢) .

⁽٣٠) سير أعلام النبلاء (١٦٧/٢) وانظر (١١٤/١٠) .

الخلاصة:

- أنه الله المروبة ببصره وإنما رآه بفؤاده ، ولم يثبت عن أحد من الصحابة القول بالرؤية البصرية ، هذا في ليلة المعراج ، وأما الذين قالوا إنه رآه ببصره فليس لهم مستند على ذلك إلا ما فهموه من الروايات المطلقة في الرؤية عن بعض الصحابة كابن عباس وغيره .

- ورآه أيضًا رؤيا منامية في المدينة كما في حديث ابن عبــــاس ومعـــاذ وغيرهما والله تعالى أعلم

* * *



الفصل الثالث مسائل تتعلق بالإيمان

وفيه ثلاثة مباحث :

ا المبحث الأول: ما جاء في مؤاخذة من أساء في الإسلام بعمله في	
الجاهلية والإسلام	
المبحث الثاني : أحاديث الوعد والوعيد	
المبحث الثالث: ما جاء في مكان سدرة المنتهى	

* * *



المبحث الأول ما جاء في مؤاخذة من أساء في الإسلام بعمله في الجاهلية والإسلام

وفيه ثلاثة مطالب:

- المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قل يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

الحديث الأول:

حديث عمرو بن العاص أنه الله قال : «أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تقدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله ..»(١).

المديث الثاني:

حديث عبد الله بن مسعود أنه قال : قال رجل : يا رسول الله أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية ؟ قال : «من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ومن أساء في الإسلام أُخذ بالأول والآخر»(٢) .

وفي رواية لمسلم: «ومن أساء أخذ بعمله في الجاهلية والإسلام».

بيان وجه التعارض

وجه التعارض أن في الحديث الأول ما يفيد أن المرء إذا أسلم فإنه بإسلامه يغفر له ما سلف في جاهليته لأن الإسلام يهدم ما كان قبله .

* * *

⁽۱) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان ، باب : كون الإسلام يهدم ما قبله (٤٩٦/٢) ح (١٢١) . (٢) متفق عليه . البخاري : كتاب : اتتابة المرتدين والمعاندين، باب: إثم من أشرك بالله (٢٥٣٦/٦) ح(٣٢٣). ومسلم: كتاب الإيمان ، باب : هل يؤاخذ بأعمال الجاهلية ؟ (٤٩٥/٢) ح(١٢٠) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

سلك أهل العلم في هذه المسألة ثلاثة مسالك لا تخرج كلها عن مذهب الجمع وهي كالتالي :

المسلك الأول:

أن المرء إذا دخل في الإسلام فإنه يغفر له في الإسلام كل ما سبق منه في الحاهلية من كفر وذنب وإن أصرَّ عليها في الإسلام .

قالوا: وأما الإساءة الواردة في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه فمحمولة على الكفر سواءً كان ذلك بارتداده عن الإسلام، أو بكونه دخل في الإسلام ظاهرًا وأما في الباطن فهو باق على كفره، بمعنى أنه أسلم إسلام المنافق.

وإلى هُلَّذا المسلك ذهب الطحاوي ^(۱)، وبعض الحنابلة كابن َحامد والقـــاضي أبي يعلى^(۲) ورجحه ابن بطال^(۳) وعزاه لجماعة من العلماء ، والقرطبي^(٤) والنووي^(٥) وعزاه لجماعة من المحققين ، وابن حجر^(۲) ، وأشار إليه البخاري وذلك بإيراد هــــذا الحديث بعد حديث : **«أكبر الكبائر شرك»** وأورد كلاً في أبواب المرتدين ^(۷) .

⁽١) انظر مشكل الآثار (١٤٧/١) .

⁽٢) انظر فتح الباري لابن رجب (١٥٦/١) .

⁽٣) انظر فتح الباري لابن حجر (٢٦٦/١٢) .

⁽٤) انظر المفهم (٣٢٧/١) .

⁽٥) انظر مسلم بشرح النووي (٤٩٥/٢) .

⁽٦) انظر فتح الباري (٢٦٦/١٢) .

⁽V) المرجع السابق نفس الجزء والصفحة .

واستدل أصحاب هذا المسلك بما يلي:

١- دلالة الكتاب والسنة والإجماع على أن الإسلام يهدم ما كان قبله:
 أ- أما الكتاب فقولـــه تعـــالى: ﴿ قُل لِّلَذِينَ كَفَرُوا إِن يَنتَهُوا يُغَفَر لَهُ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ (^).

وكذلك قوله عز وجل : ﴿ ﴿ قُلْ يَكِعِبَادِى ٱلنَّذِينَ ٱسْرَفُواْ عَلَى ٱنفُسِهِمْ لَا لَقَ نَظُوا مِن رَحْمَةِ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذَّنُوبَ جَمِيعًا إِنّهُ هُو ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ (١) . فقد ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما : أن ناسًا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وأكثروا ، وزنوا وأكثروا فأتوا محمدًا الله فقالوا: إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن لو تخبرنا أن لما عملنا كفارة فنزل : ﴿ وَٱلّذِينَ لَا

يَدْعُونِ مَعَ ٱللَّهِ إِلَاهًا ءَاخَرَ وَلِا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقّ وَلَا

يَزْنُورِبُ ﴾ (١٠) ونزل: ﴿ ﴿ قُلْ يَكِعِبَادِى ٱلَّذِينَ ٱسۡرَفُواْ عَلَيۡۤ أَنفُسِهِمْ . . ﴾ » (١١) .

ب- وأما السنة فتقدم حديث عمرو بن العاص وفيه أن الإسلام يهدم ما
 كان قبله .

ج- وأما الإجماع فقد نقله غير واحد من أهل العلم كالخطابي ^(١٢) وابن بطال ^(١٣) والنووي^(١٢) .

⁽٨)سورة الأنفال : آية (٣٨) .

⁽٩) سورة الزمر : آية (٥٣) .

⁽١٠) سورة الفرقان ، آية (٦٨)

⁽١٢) انظر أعلام الحديث (٢٣١١/٤) .

⁽١٣) انظر فتح الباري (٢٦٦/١٢) .

⁽١٤) انظر مسلم بشرح النووي (٢/٩٥/١) .

٢- قالوا: ومما يدل على أن الإساءة يراد بها الكفر والشرك قوله تعالى:
 ﴿ وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتَ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٥٠).

فقد ذهب الطبري إلى أن المراد بالسيئة هنا الشرك والكفر ونَقـــل هـــذا التفسير عن أبي هريرة وابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة والضحاك وجمع مـــن المتقدمين (١٦).

قال الشوكاني عند هذه الآية: «قال جماعة من الصحابة ومن بعدهـم-حتى قيل إنه مجمع عليه بين أهل التأويل-: إن المراد بالسيئة هنا الشرك، ووجه التخصيص قوله: ﴿ فَكُبَّتَ وُجُوهُهُمْ فِي ٱلنَّارِ ﴾ فهذا الجزاء لا يكون إلا بمثـــل سيئة الشرك»(١٧).

المسلك الثابي:

ما ذهب إليه الإمام أحمد وبعض أصحابه كأبي بكر عبد العزيز بن جعفر وغيره ، وهو اختيار الحليمي من الشافعية (١٨) ورجحه شيخ الإسلام ابن تيمية (١٩) وابن أبي العز في شرح الطحاوية (٢٠) ، ونصره ابن حزم (٢١) وابن رجب ، وهو قول طوائف من المتكلمين من المعتزلة وغيرهم (٢٢) .

⁽١٥) سورة النمل آية (٩٠).

⁽١٦) انظر تفسير الطبري (١٠/ ٢١، ٢٢ ، ٢٣) . (١٦/٤١ ، ٤١٨) .

⁽۱۷) فتح القدير (۱۹٦/٤) .

⁽١٨) انظر : المنهاج في شعب الإيمان (٥٠/١) فتح الباري لابن رحب (١٥٦،١٥٥/١) ، وفتح الباري لابن حجر (٢٦٢/١٢ ، ٢٦٧) .

⁽١٩) كما سيأتي النقل عنه .

⁽٢٠) انظر شرح العقيدة الطحاوية (٢٠١).

⁽٢١) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل (٣٥٤/٢).

⁽۲۲) انظر فتح الباري لابن رجب (۱۰۰/۱) .

وهو أن الإسلام إنما يكفر ما كان قبله من الكفر ولواحقه التي اجتبنها المسلم بإسلامه ، فأما الذنوب التي فعلها في الجاهلية إذا أصر عليها في الإسلام فإنه يؤاخذ كما ، لأنه إذا أصر عليها في الإسلام لم يكن تائبًا منها فلا يُكفر عنه بدون التوبة منها ، وعلى هذا فإن الإساءة في حديث ابن مسعود يراد كها الإصرار على الذنوب التي كان يعملها في الجاهلية .

قال أصحاب هذا المسلك : وبهذا القول تحتمع الأدلة وأجابوا :

- عن استدلال أصحاب القول الأول بآية:

- وأما استدلالهم بحديث: «أن الإسلام يهدم ما كان قبله فقال أصحاب هذا القول: إن اللام في قوله (الإسلام) لتعريف العهد، والإسلام المعهود بينهم ، كان الإسلام الحسن الذي يتضمن فعل الأوامر وترك النواهي فمن أسلم هذا الإسلام غفرت ذنوبه كلها .

وأما ما ذهبوا إليه من حمل الإساءة في حديث ابن مسعود على الكفر فقال عنه ابن رجب: «هذا بعيد جدًّا ومتى ارتد عن الإسلام أو كان منافقًا فلم يبق معه إسلام حتى يسىء فيه»(٢٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية وقد سُئل عن اليهودي والنصراني إذا أسلم : هل يبقى عليه ذنب بعد الإسلام ؟

فأجاب : «إذا أسلم باطنًا وظاهرًا غُفر له الكفر الذي تاب منه بالإسلام بلا نزاع ، وأما الذنوب التي لم يتب منها مثل : أن يكون مصرًا على ذنب أو ظلم

⁽۲۳) فتح الباري (۱۵۷/۱) .

أو فاحشة . و لم يتب منها بالإسلام فقد قال بعض الناس: إنه يغفر له بالإسلام .

والصحيح: أنه إنما يُغفر له ما تاب منه كما ثبت في الصحيح عن النبي في أنه قيل: «أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية ؟ فقال: من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ، ومن أساء في الإسلام أُخذ بالأول والآخر» و(حسن الإسلام) أن يلتزم فعل ما أمر الله به وترك ما نَهى عنه ، وهذا معنى التوبة العامة ، فمن أسلم هذا الإسلام غُفِرَت ذنوبه كلها.

وهكذا كان إسلام السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين البعوهم بإحسان و فذا قال النبي في الحديث الصحيح لعمرو بن العاص رضي الله عنه: «أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله» فإن اللام لتعريف العهد، والإسلام المعهود بينهم كان الإسلام الحسن.

وقوله: «ومن أساء في الإسلام أُخذ بالأول والآخر» أي إذا أصرَّ على ما كان يعمله من الذنوب فإنه يؤاخذ بالأول والآخر، وهذا موجب النصوص والعدل، فإن من تاب من ذنب غفر له ذلك الذنب، ولم يجب أن يغفر له غيره، والمسلم تائب من الكفر كما قال تعالى: ﴿ فَإِذَا ٱنسَلَخَ ٱلْأَشَهُرُ ٱلْحُرُمُ فَٱقْنُلُوا عَيره، والمسلم تائب من الكفر كما قال تعالى: ﴿ فَإِذَا ٱنسَلَخَ ٱلْأَشَهُرُ ٱلْحُرُمُ فَٱقْنُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيَّثُ وَجَدَتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدِ فَإِن تَابُوا وَاقَامُوا ٱلصَّلَوٰة وَءَاتُوا ٱلزَّكُوٰة فَخُلُوا سَبِيلَهُمْ ﴿ وَقُوله: ﴿ قُلُ لِللَّذِينَ تَابُوا وَاقَامُوا ٱلصَّلَوٰة وَءَاتُوا ٱلزَّكُوٰة فَخُلُوا سَبِيلَهُمْ ﴾ (**) وقوله: ﴿ قُلُ لِلَّذِينَ كَفُرُوا إِن يَنتَهُوا يُغْفَر لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ ﴾ (**) أي إذا انتهوا عما نُهوا عنه غفر لهم ما قد سلف فالانتهاء عن الذنب هو التوبة منه ، من انتهى عن ذنسب غفر له ما سلف منه وأما من لم ينته عن ذنب فلا يجب أن يغفر له ما سلف منه وأما من لم ينته عن ذنب فلا يجب أن يغفر له ما سلف

⁽٢٤) سورة التوبة ۽ آية (٥) .

⁽٢٥) سورة الأنفال ، آية (٣٨) .

لانتهائه عن ذنب آخر» .

المسلك الثالث:

ما ذهب إليه الخطابي من حمل المؤاخذة بعمله في الجاهلية على التبكيـــت والتعيير دون المعاقبة .

وأما إساءته في الإسلام فإنه يعاقب عليها .

قال رحمه الله: «ووجه هذا الحديث وتأويله: أنه إذا أسلم مرة لم يؤاخذ عالى الله على الله على الإسلام غاية الإساءة على كان سلف من كفره ولم يعاقب عليه ، وإن أساء في الإسلام غاية الإساءة وركب أشد ما يكون من المعاصي ما دام ثابتًا على إسلامه ، وإنما يؤخذ على جناه في الإسلام من المعصية ، ويُعيَّر عما كان منه في الكفر ، ويُبكت به كأنه يقال له: أليس قد فعلت كيت وكيت وأنت كافر فهلا منعك إسلامك مسن معاودة مثله إذ أسلمت ؟»(٢٧).

قال الحافظ في الفتح: «وحاصله أنه أوَّل المؤاخذة في الأولَ بــــالتبكيت وفي الآخر بالعقوبة»(٢٨).

* * *

⁽۲۶) مجموع الفتاوي (۷۰۱/۱۱) وانظر (۳۲۳-۳۲۳) .

⁽۲۷) أعلام الحديث (۱/۶ ۲۳۱) .

⁽۲۸) الفتح (۲۱/۲۲۲) .

الطلب الثالث

الترجيح

أجمع أهل العلم على أن من أسلم باطنًا وظاهرًا غفر له الكفر الذي تاب منه بالإسلام (١) كما أجمعوا على أن من أسلم وحسن إسلامه وذلك بأن يلــــتزم بفعل ما أمر الله به وترك ما نحى الله عنه فإنه بهذا الإسلام تغفر له ذنوبه كلها(٢).

وأجمعوا أيضًا على أنه من أسلم ظاهرًا وأبطن الكفر والنفاق فإنه لا يغفر له شيء من ذنوبه بإظهاره الإسلام لأنه منافق كافر (٣).

ويبقى الخلاف حينئذ فيمن أسلم إسلامًا صادقًا ولكنَّه بقي مصرًا على بعض المعاصي التي كان يعملها في الجاهلية ، فهل يُحاسب على إساءته هذه في حال إسلامه فقط ، أم أنه يُحاسب على إساءته في حال كفره وإسلامه ؟

في هذا اختلف أهل العلم كما تقدم .

أما المسلك الأول والثاني فلم يظهر لي رجحان أحدهما على الآخر .

وأما ما ذهب إليه الخطابي من حمل المؤاخذة في الجاهلية على التبكيت والتعيير فبعيد حدًا لأن الحديث صريح بالمؤاخذة ، وإن كان هذا القـــول في حقيقته - يئول إلى المسلك الأول لأن مفاده عدم المؤاخذة بالإساءة في حال الكفر استنادًا إلى أن الإسلام يهدم ما كان قبله .

والحاصل أنه بالأخذ بالمسلك الأول أو الثاني يندفع الإشكال ويزول ما قد يتوهم من التعارض بين الحديثين والله تعالى أعلم .

⁽۱) انظر مجموع الفتاوي (۲۰۱/۱۱) .

⁽٢) وعلى هذا الإجماع والذي قبله يحمل الإجماع الذي نقله أصحاب المسلك الأول ا أو يقال إنه مدفوع بمخالفة أصحاب القول الثاني كما ذهب إلى هذا ابن حجر في الفتح (٢٦٦/١٢، ٢٦٧). (٣) انظر مسلم بشرح النووي (٢٩٥/٢) .

المبحث الثاني أحاديث الوعد والوعيد

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

أولاً : أحاديث الوعد :

وهي كثيرة جدًّا ، ويمكن تقسيمها إلى نوعين وتحت كل نــوع تنــدرج أحاديث كثيرة ، وسأذكر هذين النوعين وأمثلة لكل نوع :

النوع الأول : الأحاديث التي فيها أن من فعل كذا ، أو قال كذا دخـــل الجنة، ومن أمثلة هذا النوع :

- حديث حابر رضي الله عنه قال: أتى النبي الله وحل فقال: يا رسول الله ما الموجبتان فقال: «من مات لا يشرك بالله شيئًا دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئًا دخل النار»(١).

- حديث أبي ذر رضي الله عنه قال: أتيت النبي الله ثوب أبيض وهو نائم ثم أتيته وقد استيقظ فقال: «ما من عبد قال: لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة» قلت: وإن زبن وإن سرق؟ قــال: «وإن زبن وإن سرق» قلت: وإن سرق» قلت: وإن زبن وإن سرق، على رغم أنف أبي ذر» (۱).

حدیث عثمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات وهو یعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة» (۳).

⁽١) أخرجه مسلم. في كتاب الإيمان، باب: من مات لا يشرك بالله شيئًا دخل الجنة (٢/٣٥٣) ح(٩٣).

 ⁽٢) متفق عليه . البخاري . كتاب اللباس ، باب : الثياب البيض . (٢١٩٣/٥) ح (٥٤٨٩) .
 ومسلم . كتاب الإيمان ، باب : من مات لا يشرك بالله شيئًا دخل الجنة . (٢/٢٥٤) ح(٩٤) .

⁽٣) أخرجه مسلم . في كتاب الإيمان ، باب : الدَّليلُ على أن من مات على التُوحيد دخل الجنة قطعًا. (٣١/١) ح (٢٦) .

حدیث أبی موسی رضی الله عنه أن رسول الله هی قال: «من صلی البردین دخل الجنة»⁽¹⁾.

النوع الثاين : الأحاديث التي فيها أن من قال كذا ، أو فعل كذا حرمـــه الله على النار ، ومن أمثلته :-

- حديث عتبان بن مالك رضي الله عنه قال: قـــال رســول الله لله الله قد حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغى بذلك وجه الله \(°).
- حدیث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
 «لا یدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة خردل من إیمان»^(۱).
- حدیث أبي عبس عبد الرحمن بن جبر رضي الله عنه قال : سمعت النبي قصل : «من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار» (٧) .
- حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي الله قال : «ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله صدقًا من قلبه إلا حرمه الله على النار»(^) .

ثانياً : أماديث الوعيد :

وهي كثيرة حدًّا- أيضًا- ويمكن تقسيمها إلى ستة أنواع كبرى ، وتحت كل نوع يندرج عدد كبير من الأحاديث .

 ⁽٤) متفق عليه . البخاري . كتاب مواقيت الصلاة ، باب : فضل صلاة الفجر (١١٠/١) ح(٥٤٨).
 ومسلم. كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: فضل صلاتي الصبح والعصر. (٥٠/٥) ح(٦٣٥).

⁽٥) متفق عليه . البخاري . كتاب الصلاة ، باب : المساجد في البيوت (١٦٤/١)ح(١٦٤) . ومسلم. كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: الرخصة في التخلف عن الجماعة لعذر (١٦٤/٥) ح(٢٥٧).

⁽٦) أخرجه مسلم . كتاب الإيمان ، باب : تحريم الكبر وبيانه . (٥٠/٢) ح (٩١) .

⁽٧) أخرجه البخاري . في كتاب الجمعة ، باب : المشي إلى الجمعة (٣٠٨/١) ح (٨٦٥) .

 ⁽٨) متفق عليه. البخاري: كتاب العلم، باب: من خص بالعلم قومًا دون قوم. (٩/١) ح(٩/١).
 ومسلم. كتاب الإيمان، باب: الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعًا. (٣٥٣/١) ح(٣٣).

وسأذكر هذه الأنواع مع التمثيل لكل نوع:

النوع الأول : الأحاديث التي فيها إطلاق لفظ الكفر على بعض الكبائر ومن أمثلته :

- حدیث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي الله قال : «سباب المسلم فسوق وقتاله کفر»^(۹).
- حدیث جریر رضی الله عنه أن النبی هی قال : «لا ترجعوا بعدی کفارًا یضرب بعضکم رقاب بعض» (۱۰) .
- حدیث أبی ذر رضی الله عنه أنه سمع النبی هی یقول: «لیس من رجل ادّعی لغیر أبیه و هو یعلمه الا كفر» (۱۱).

النوع الثاني: الأحاديث التي فيها نفي الإيمان عمّن ارتكب بعض الكبائر ومن أمثلته:

- حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي الله الذي الزاني حين يزي وهو مؤمن ولا يسرق حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن (١٢).

⁽٩) متفق عليه . البخاري : كتاب الإيمان ، باب : خوف المؤمن أن يحبط عمله (٢٧/١) ح(٤٨) . ومسلم. كتاب الإيمان، باب: قول النبي ﷺ سباب المسلم فسوق وقتاله كفر (٢٣/٢) ح(٦٤).

⁽١٠) متفق عليه . البخاري : كتاب العلم ، باب : الإنصات للعلماء (٦/١) ح (١٢١) . ومسلم . كتاب الإيمان ، باب : بيان معنى قول النبي ﷺ لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكــــم رقاب بعض . (٤١٥/٢) ح (٦٠) .

⁽۱۱) متفق عليه. البخاري: كتاب المناقب، باب: نسبة اليمن إلى إسماعيل (۱۲۹۲/۳) ح(۳۳۱۷). ومسلم . كتاب الإيمان ، باب : بيان حال إيمان من رغب عن أبيه (٤١١/٢) ح (٦١) .

⁽۱۲) متفق عليه. البخاري: كتاب المظالم، باب: النهبي بغير إذن صاحبه (۸۷۰/۲) ح(۲۳٤٣) . ومسلم . كتاب الإيمان ، باب : بيان نقصان الإيمان بالمعاصي (۲۰۱/۲) ح (۷۰) .

النوع الثالث: الأحاديث التي فيها براءة النبي هي ممن ارتكب بعض الكبائر ومن أمثلته:

حدیث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله الله قسال :
 «من حمل علینا السلاح فلیس منا» (۱٤) .

حدیث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي هل قال: «لیسس منا من ضرب الخدود وشق الجیوب ودعا بدعوی الجاهلیة» (۱۰۰ .

حدیث أبي هریرة رضي الله عنه أن النبي هی قال : «من غش فلیــس منی» (۱۹)

النوع الرابع: الأحاديث التي فيها نفي دخول الجنة لمن ارتكب بعـــض الكبائر ومن أمثلته:

- حديث حذيفة رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : **«لا يدخل** الجنة قتات»(۱۷) .

⁽١٣) أخرجه البخاري . في كتاب الأدب ، باب : إثم من لا يأمن جاره بوائقه (٥/٢٢٤) ح(٢٧٠).

⁽١٤) متفق عليه . البخاري : كتاب الفتن = باب : قول النبي 難 : «من حمل علينا السلاح فليــــس منا» (٢٥٩١/٦) ح(٢٥٩١) .ومسلم . كتاب الإيمان = باب : قول النبي 聽 «من حمل علينـــــا السلاح فليس منا» (٢٦٦/٢) ح(٩٨) .

⁽۱٥) متفق عليه. البخاري. كتاب الجنائز، باب: ليس منا من ضرب الخدود (٢٣٦/١) ح(١٢٣٥). ومسلم . كتاب الإيمان ، باب : تحريم ضرب الخدود (٢٩/٢) ح (١٠٣) .

⁽١٦) أخرجه مسلم. في كتاب الإيمان، باب: قول النبي ﷺ : «من غشنا فليس منا»(٤٦٨/٢) ح(١٠٢) .

⁽۱۷) متفق عليه. البخاري كتاب الأدب، باب : ما يكره من النميمة (۲۲۰۰/۰) ح (۷۰۹) . ومسلم . كتاب الإيمان " باب : بيان غلظ تحريم النميمة (۲۲۲/۲) ح (۱۰۰) .

- حديث جبير بن مطعم أنه سمع النبي على يقول: ﴿لا يدخل الجنة قاطع﴾ (١٨) .
- حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النسبي الله قسال: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر» (١٩).

النوع الخامس: الأحاديث التي فيها الوعيد بالنار لمن ارتكب بعض الكبائر ومن أمثلته:

- حدیث علی بن أبی طالب رضی الله عنه قال: قال النــــبی الله : «لا تكذبوا علی فإنه من كذب علی فلیلج النار» (۲۱) .

النوع السادس: الأحاديث البيّ فيها لعن من ارتكب بعض الكبـــائر، ومن أمثلته: -

- حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: ما عندنا شيءٌ إلا

⁽١٨) متفق عليه . البخاري . كتاب الأدب ، باب : إثم القاطع (٢٢٣١/٥) ح (٥٦٣٨) .

ومسلم . كتاب البر والصلة ، باب : صلة الرحم وتحريم قطيعتها (٣٤٨/١٦) ح (٢٥٥٦) .

⁽١٩) أخرجه مسلم . في كتاب الإيمان ۽ باب : تحريم الكبر وبيانه . (٤٤٨/٢) ح (٩١) .

⁽۲۱) متفق عليه: البخاري، كتاب العلم، باب: إثم من كذب على النبي ؛ (۲/۱) ح(۲۰۱) . ومسلم في المقدمة ، باب : تغليظ الكذب على رسول الله ؛ (۱۸۱/۱) ح (۱) .

⁽٢٢) أخرجه مسلم، كتاب اللباس والزينة، باب: تحريم تصوير صورة الحيوان. (٣٣٨/١٤) ح(٢١١٠) .

كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي على قال: «المدينة حَرَم ما بين عسائر إلى كذا ، من أحدث فيها حدثًا أو آوى محدثًا فعليه لعنة الله والملائكة والنساس أجمعين لا يُقبل منه صرف ولا عدل ، وقال: ذمة المسلمين واحدة فمن أخفر مسلمًا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يُقبل منه صرف ولا عسدل ومن تولى قومًا بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يُقبل منه صرف ولا عدل» (٢٣).

حدیث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما أن النبي هي قال : «لعن الله الواصلة والموصولة» (۲٤) .

حدیث جابر رضي الله عنه قال : «لعن رسول الله آکل الربا وموکله و کاتبه و شاهدیه و قال : هم سواء» (۲۰۰۰ .

بيان وجه التعارض

تدور الأحاديث السابقة حول الفاسق الملّي الذي معه التوحيـــد وأصـــل الإيمان ، ولكنه يرتكب بعض الكبائر .

فأحاديث الوعد بكلا نوعيها تفيد أن هذا الفاسق اللّي موعود بدحول الجنة والنجاة من النار ، وإن ارتكب الكبائر خلا الشرك ، مادام أنه ينطق بالشهادتين ومعه أصل الإيمان بينما نجد في أحاديث الوعيد بجميع أنواعها ما يفيد أن هذا الفاسق اللّي متوعد بالنار والحرمان من الجنة، وفي بعضها نفي الإيمان عنه وبراءة الرسول على منه بل وإطلاق الكفر عليه عند ارتكابه بعض الكبائر .

⁽٢٣) أخرجه البخاري ، كتاب فضائل المدينة ، باب : حَرَم المدينة . (٦٦٢/٢) ح (١٧٧١).

⁽٢٤) متفق عليه : البحاري = كتاب اللباس = باب : الموصولة . (٢٢١٨/٥) ح (٢٩٥٠) .

ومسلم " كتاب اللباس والزينة " باب : تحريم فعل الواصلة . (٣٤٩/١٤) ح (٢١٢٢) .

⁽٢٥) أخرجه مسلم : في كتاب المساقاة : باب: لعن آكل الربا ومؤكله . (٢٩/١١) ح (١٥٩٨) .

وجميع هذه النصوص- نصوص الوعد والوعيد- صحيحة صريحة ، ولذلك اهتم أهل العلم بشأن هذه النصوص وتوجيهها بل عد بعضهم مسالة الوعد والوعيد من أكبر مسائل العلم (٢٦) ، لاسيما وأن أول خلاف وقصع في الإسلام في مسائل أصول الدين كان فيها (٢٧) .

* * *

⁽۲٦) انظر مجموع الفتاوي (٦٤٩/١١) .

⁽۲۷) انظر مجموع الفتاوی (۲۷۹/۷) (۱۸۲/۳) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

الكلام على هذه المسألة يمكن تقسيمه إلى قسمين:

القسم الأول ، توجيمات أهل العلم لأحاديث الوعد :

قبل ذكر مسالك أهل العلم في أحاديث الوعد لا بد من بيان :

- أن الإجماع منعقد على ما دلت عليه النصوص الكثيرة من أنه لا بد أن يدخل النار قوم من أهل القبلة ، ثم يخرجون منها كما نطقت بذلك أحداديث الشفاعة ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «وأما من جزم بأنه لا يدخل النار أحد من أهل القبلة فهذا لا نعرفه قولاً لأحد»(١)

إذا تبين هذا فما هو التوجيه الصحيح لأحاديث الوعد والتي في بعضها أن من أتى بالشهادة وحدها فقد حرم الله عليه النار ؟

في هذا اختلف أهل العلم وسلكوا في توجيه هذه الأحاديث مذهبين :

المذهب الأول: مذهب الجمع:

وفيه عدة مسالك أوصلها الحافظ في الفتح إلى ستة مسالك أوصلها الحافظ في الفتح إلى ستة مسالك ، ولكن بعض هذه المسالك متداخلة وبالتالي يمكن حصرها في مسلكين :

المسلك الأول: هو حمل أحاديث الوعد على ظاهرها وإطلاقها كمـــا حاءت لكن لابد لحصول الموعود به من توفر الشروط وانتفاء الموانع وبالتـــالي فما ورد في الأحاديث أن من قال لا إله إلا الله دخل الجنة وحرم الله عليه النار ،

⁽٢) انظر الفتح (٢٢٦/١) .

أو أن من فعل كذا دخل الجنة وما في معناها كل ذلك مقيد باستيفاء الشروط وانتفاء الموانع عفليس في هذه الأحاديث ما يدل إلا على أن هذه الأعمال سبب لدخول الجنة والنجاة من النار ، والسبب كما هو معلوم لا يلزم من تحققه تحقق المسبب، بل لا بد من توفر الشروط وانتفاء الموانع .

وعلى هذا فإن هذه الأحاديث تطلق كما جاءت ويُقال: أن من فعــــل كذا أو قال كذا دخل الجنة لكن لا يصح تطبيقها على شخص معين فيقال إنه من أهل الجنة لأنه فعل كذا أو قال كذا لأننا لا نعلم هل توفرت فيه الشــروط وانتفت عنه الموانع أم لا .

وإلى هذا المسلك ذهب الحسن البصري ووهب بن منبه ورجحه شيــــخ الإسلام ابن تيمية (٣) وابن رجب (٤) وسليمان بن عبد الله (٥) وغيرهم .

وهذا القول هو معنى قول البخاري رحمه الله تعليقًا على حديث أبي ذر رضي الله عنه والذي فيه «ما من عبد قال : لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة» قال رحمه الله : «هذا عند الموت أو قبله إذا تاب وندم وقال : لا إله إلا الله غفر له»(٦) .

فإن العبد إذا تاب وندم وقال لا إله إلا الله ومات عليها فقد توفرت فيـــه الشروط وانتفت عنه الموانع القادحة في هذه الشهادة .

وهذا المسلك هو أيضًا معنى قول سليمان بن عبد الله : «أي من تكلـــم بهذه الكلمة عارفًا لمعناها عاملاً بمقتضاها باطنًا وظاهرًا»(٧) .

⁽٣) انظر كتاب التوحيد لابن رجب (٣٩) .

⁽٤) انظر مجموع الفتاوي (۲۷۰/۸ - ۲۷۱) (۲۸/ ۰۰ - ۰۰۱) .

⁽٥) انظر تيسير العزيز الحميد (٩٠) .

⁽٦) صحيح البخاري (٢١٩٣/٥) .

⁽٧) تيسير العزيز الحميد (٧٢).

وكذلك فإن هذا المسلك هو معنى قول من قال: إن هـذه الأحـاديث مطلقة، وقد جاءت مقيدة بأحاديث أخر فوجب حمل المطلق على المقيـد (^)، ومن هذه الأحاديث المقيدة:

- ما حاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي قال له الله «اذهب بنعلي هاتين فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد ان لا إله إلا الله مستيقنًا بها قلبه فبشره بالجنة»(٩).

حدیث جابر رضی الله عنه أن النبی الله قال : «من مات لا یشرك بالله شیئا دخل الجنة» (۱۰) .

- حديث معاذ رضى الله عنه أن النبي قلق قال: «من شهد أن لا إله إلا الله مخلصًا من قلبه أو يقينًا من قلبه لم يدخل النار أو دخل الجنة» وقال مرة: «دخل الجنة ولم تمسه النار»(١١). قال ابن رجب رحمه الله: «وتحقيق هــــذا المعنى وإيضاحه أن قول العبد: لا إله إلا الله يقتضي أن لا إله غير الله ، والإله: الذي يطاع فلا يعصى هيبة له وإجلالاً ومحبة وخوفًا ورجــاءً وتوكــلاً عليــه الذي يطاع فلا يعصى هيبة له وإجلالاً ومحبة ونوفًا ورجــاءً وتوكــلاً عليــه وسؤالاً منه ودعاء له ، ولا يصلح ذلك كله إلا لله عز وجل ، فمـــن أشــرك علوقًا في شيء من هذه الأمور التي هي من خصائص الإلهية كان ذلك قدحًا في إخلاصه في قول: لا إله إلا الله ، ونقصًا في توحيده وكان فيه مـــن عبوديــة المخلوق بحسب ما فيه من ذلك ، وهذا كله من فروع الشرك»(١٢).

⁽٨) انظر كتاب التوحيد لابن رجب (٤٧) وانظر التوحيد لابن خزيمة (٦٩٣/٢) .

⁽٩) أخرجه مسلم ، في كتاب الإيمان ، باب: الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً . (٣٤٨/١) ح(٣١) .

⁽۱۰) سبق تخریجه ص (۳٤٠) .

⁽١١) أخرجه الإمام أحمد (٣١٢/٦) ح (٢١٥٥٥) . وابن حبان في صحيحه (٢٩/١) ح(٢٠٠) وصحح إسناده شعيب الأرنؤوط في تعليقه على صحيح ابن حبان .

⁽١٢) التوحيد (٤٩) .

وخلاصة هذا المسلك هو حمل أحاديث الوعد على ظاهرها وإطلاقها كما حاءت - وهذا عمل بأحاديث الوعد - لكن لا بد لتحقق هذا الوعد من توفـر الشروط وانتفاء الموانع وهذا عمل بأحاديث الوعيد .

المسلك الثاني: تأويل هذه الأحاديث وعدم حملها على ظاهرها ، وقد ذكر أصحاب هذا المسلك عدة تأويلات متقاربة للأحاديث التي فيـــها تحــريم دخول النار على قائل: لا إله إلا الله ، ومن هذه التأويلات ما يلى:

- أن المراد بتحريمه على النار تحريم خلوده فيها لا أصل دخولهــــا ، فــــلا يدخل النار دخول خلود وأبدية .

- أو أن المراد أنه لا يدخل النار التي هي موضع الكفار والتي هي ما عدا الدرك الأعلى ، فأما الدرك الأعلى فإنه يدخله خلق كثير من عصاة الموحدين بذنوبهم ثم يخرجون بشفاعة الشافعين ، وبرحمة أرحم الراحمين (١٣) .

- وفي معنى هذين التأويلين ما ذهب إليه ابن قتيبة والقاضي عياض عليهما رحمة الله في أحاديث استحقاق الجنة لقائل لا إله إلا الله حيث حملاها على أن المراد: أن عاقبته إلى الجنة وإن عذب (١٤).

المذهب الثانى: مذهب النسخ:

⁽١٣) انظر التوحيد لابن خزيمة (٨٥/٢) التوحيد لابن رجب (٣٨) فتح الباري (١/ ٢٢٦) معارج القبول (٢٨٠/١) .

تنبيه : هناك تأويلات أعرضت عنها لأنَّها بعيدة حداً لا تحتملها النصوص انظر مثلاً : التوحيد لابن خزيمة (٧٧٥/٢) .

⁽١٤) أنظر تأويل مختلف الحديث (١٦١) كتاب الإيمان من إكمال المعلم للقاضي عياض (٢١٦/١) سنن الترمذي (تحفة ٣٩٣/٧). مسلم بشرح النووي (٣٣٤/١).

قبل نزول الفرائض والأمر والنهي ثم نزلت نصوص الفرائض فنسختها (١٥).

قال ابن رجب بعد ذكره لبعض القائلين بِهذا القول: «وهؤلاء منهم من يقول في هذه الأحاديث: إنَّها منسوخة ، ومنهم من يقول: هي محكمة ولكن ضم إليها شرائط.

ويلتفت هذا إلى أن الزيادة على النص: هل هي نسخ أم لا ؟ والخــــلاف في ذلك بين الأصوليين مشهور:

وقد صرح الثوري وغيره بأنها منسوخة ، وأن نسخها الفرائض والحدود ، وقد يكون مرادهم بالنسخ البيان والإيضاح فإن السلف كانوا يطلقون النسخ على مثل ذلك كثيرًا ويكون مقصودهم أن آيات الفرائض والحدود تَبَيَّن بها توقف دخول الجنة والنجاة من النار على فعل الفرائض واجتناب المحارم ، فصارت تلك النصوص منسوخة ، أي : مبيَّنة مُفسَّرة ، ونصوص الفرائض والحدود ناسخة أي : مفسِّرة لمعنى تلك موضِّحة لها» (١٦) .

القسم الثاني ، توجيمات أهل العلم لأحاديث الوعيد

قبل ذكر هذه التوجيهات لا بد من بيان قاعدة مهمة اتفق عليها أهل السنة والجماعة فأصبحوا يوجهون نصوص الوعيد حتى لا تتعارض مع هذه القاعدة ، وهذه القاعدة هي كالتالى :

- أجمع أهل السنة والجماعة على عدم كفر مرتكب الكبيرة ، وعدم خروجه من الإسلام ما لم يكن مستحلاً لها (١٧) .

⁽١٥) انظر سنن الترمذي(تحفة ٢٩٣/٧) التوحيد لابن خزيمة(٢/٥٧٥) الشريعة للأجـــري(٢/٥٥٥) شرح السنة للبغوي (٢٢٣/١) كتاب الإيمان من إكمال المعلم للقاضي عياض (٢٢٣/١) التوحيد لابن رجب (٤٥).

⁽١٦) التوحيد (٢٦) .

⁽۱۷) انظر التمهيد لابن عبد البر (۲۲/۱۷) وشرح السنة للبغوي (۱۰۳/۱) ومسلم بشرح النووي (۱۰۳/۱) . شرح العقيدة الطحاوية (٤٤٢) .

- كما أجمعوا على أنه لا يخلد في النار أحد من أهل التوحيد وإن ارتكب بعض الكبائر (١٨)
- وأجمعوا أيضًا على أن مقترف الذنب مستحق للوعيد المرتب على ذلك الذنب (١٩) .
- كما أجمعوا على أن مرتكب الكبيرة إن مات ولم يتب فــــــأمره إلى الله تعالى إن شاء عذبه ثم أدخله الجنة ، وإن شاء أدخله الجنة ابتداءً (٢٠) .

قال النووي رحمه الله : «اعلم أن مذهب أهل السنة وما عليه أهل العلى الحق من السلف والخلف أن من مات موحدًا دخل الجنة قطعًا على كل حال الخق من السلف والخلف أو مرتكبًا لبعضها ولكنه تاب منها و لم يحدث معصية بعد توبته فإنه يدخل الجنة ولا يدخل النار أصلاً .

وأما من كانت له معصية كبيرة ومات من غير توبة فهو في مشيئ ـــــة الله تعالى ، فإن شاء عفا عنه وأدخله الجنة أولاً وجعله كالقسم الأول ، وإن شــاء عذبه القدر الذي يريده سبحانه وتعالى ثم يدخله الجنة ، فلا يخلد في النار أحد مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل ، كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات على الكفر ولو عمل من أعمال البر ما عمل (٢١) .

وقد دل على هذه القاعدة الكتاب والسنة والإجماع والنظر الصحيح.

أما الكتاب فقوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِـ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَالِكَ لِمَن يَشَآةً وَمَن يُشْرِكَ بِٱللَّهِ ﴾ (٢٢) وقد بوب البحاري رحمـــه الله في صحيحــه

⁽١٨) انظر مجموع الفتاوى (٢٢٢/٧) شرح العقيدة الطحاوية (٢٤٢) لوامع الأنوار (٣٧٠/١) . (١٩) انظر شرح العقيدة الطحاوية (٤٤٤) .

⁽۲۰) مسلم بشرح النووي (۳۳۱/۱) .

⁽٢١) مسلم بشرح النووي (٣٣١/١) .

⁽٢٢) سورة النساء ، آية (٤٨) .

بقوله: «باب المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفــر صاحبـها بارتكابِـها إلا بالشرك» (٢٣) ثم ذكر هذه الآية .

- وأما السنة فقوله في حديث عبادة رضي الله عنه: «بايعوين على أن لا تشركوا بالله شيئًا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تسأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ولا تعصوا في معروف. فمن وفي منكم فأجره على الله. ومن أصاب من ذلك شيئًا (٢٤) فعوقب في الدنيا فهو كفارة له. ومن أصاب من ذلك شيئًا ثم ستره الله فهو إلى الله. إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه» (٢٥).

قال النووي في فوائد هذا الحديث: «منها الدلالة لمذهب أهل الحـــق أن المعاصي غير الكفر لا يقطع لصاحبها بالنار إذا مات و لم يتب منها بل هو بمشيئة الله تعالى إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه» (٢٦) .

وقال ابن حجر في هذا الحديث : «إنه تضمن الرد على من يقــول : إن مرتكب الكبيرة كافر أو مخلد في النار»(٢٧) .

- وأما كون مقترف الذنب مستحق للوعيد فقد دلت عليه أحهاديث الشفاعة .

- وأما الإجماع فقد تقدم نقله في القاعدة السابقة ^(٢٨).

⁽٢٣) صحيح اليخاري (٢٠/١).

⁽٢٤) قال النووي: هذا عام مخصوص بالشرك لأنه لا يغفر ■ انظر مسلم بشرح النووي (٢٣٦/١). (٢٥) متفق عليه: البخاري، كتاب الإيمان، باب: علامة الإيمان حب الأنصار (١٥/١) ح (١٨).

ومسلم ، كتاب الحدود ، باب : الحدود كفارات لأهلها . (٢٣٥/١١) ح (١٧٠٩) .

⁽٢٦) مسلّم بشرح النووي (٢٣٦/١١) .

⁽٢٧) فتح الباري (٦٤/١) .

⁽۲۸) انظر ص (۲۵۱–۲۵۲).

- وأما النظر الصحيح فقد ذكره ابن عبد البر فقال: «ومن جهة النظر الصحيح الذي لا مدفع له: أن كل من ثبت له عقد الإسلام في وقت بإجماع من المسلمين، ثم أذنب ذنبًا أو تأول تأويلاً فاختلفوا بعدد في خروجه من الإسلام لم يكن لاختلافهم بعد إجماعهم معنى يوجب حجة، ولا يخرج من الإسلام المتفق عليه إلا باتفاق آخر أو سنة ثابتة لا معارض لها»(٢٩).

إذا تبين هذا ، فما هو توجيه ما سبق من أحاديث الوعيد ؟

في هذا اختلف أهل العلم فتنوعت مسالكهم وتعددت طرقهم في توجيه هذه النصوص .

وقبل ذكر هذه التوجيهات نبيِّن أن أحاديث الوعيد منها ما يتعلق بحكم الدنيا كإطلاق لفظ الكفر على من ارتكب بعض الكبائر أو نفي الإيمان عنه أو البراءة منه .

ومنها ما يتعلق بحكم الآخرة كالوعيد بالنار لمن ارتكب بعض الكبائر أو عدم دخوله الجنة أو لعنه .

وفيما يلي توجيهات أهل العلم لهذه الأحدديث ، وسأذكر أولاً التوجيهات التي يمكن اطرادها في جميع الأحاديث (٣٠) ثم أثني بذكر أشهر التوجيهات الخاصة بكل نوع من أنواع أحاديث الوعيد التي تقدم بيانها :

أولاً: التوجيهات التي يمكن اطرادها في جميع أحاديث الوعيد وهـــــي على مذهبين:

المذهب الأول: مذهب الجمع وفيه عدة مسالك هي كالتالي:

⁽٢٩) التمهيد (٢١/١٧).

⁽٣٠) وقد لجأت إلى هذا التقسيم حتى لا أضطر إلى تكرار بعض التوحيهات التي قيلت في جميع أنواع أحاديث الوعيد .

١- ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية وطرده في جميع نصوص الوعد والوعيد المتعلقة بأحكام الآخرة ، وهو القول : بحملها على ظاهرها وإطلاقها كما جاءت واعتقاد أن هذا العمل سبب لاستحقاق الوعيد (٢١) المرتب عليه ، لكن لا يحكم على معين باستحقاقه لهذا الوعيد حتى تتوفر فيه الشروط وتنتفي عنه الموانع ، ويقوم به المقتضى الذي لا معارض له .

قال رحمه الله: «نصوص الوعيد من الكتاب والسنة كثيرة جدًا، والقول عوجها واجب على وجه العموم والإطلاق من غير أن يعيّسن شخص من الأشخاص فيُقال: هذا ملعون أو مغضوب عليه أو مستحق للنار لا سيما إن كان لذلك الشخص فضائل وحسنات فإن من سوى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يجوز عليهم الصغائر والكبائر مع إمكان أن يكون ذلك الشخص صديقًا أو شهيدًا أو صالحًا ، لما تقدم أن موجب الذنب يتخلف عنه بتوبة أو حسنات ماحية أو مصائب مكفرة أو شفاعة أو بمحض مشيئة الله ورحمته (٢٢٠). وقال أيضًا: «لعن المطلق لا يستلزم لعن المعين الذي قام به ما يمنع لحوق اللعنة له ، وكذلك التكفير المطلق والوعيد المطلق ، ولهذا كان الوعيسد المطلق في الكتاب والسنة مشروطًا بثبوت شروط وانتفاء موانع ، فلا يلحق التائب مسن الذنب باتفاق المسلمين (٢٢٠).

٢- أن الوعيد في هذه النصوص إنما يكون في حق المستحل لهذه المعاصي

⁽٣١) ومراده باستحقاق الوعيد: استحقاق العذاب ، وليس مراده الخلود في النار أو عسدم دخسول المجنة مطلقاً عكما أنّ استحقاق العذاب لا يعني أنّه لابد من وقوعه عوايما المراد أنّ هذا الشخص مستحق لإنزال العقوبة المذكورة عليه ، فقد تقع لاستحقاقه لها ، وقد لا تقع بسبب عفو ورحمسة صاحب الشأن المقرر للعقوبة وهو الله تعالى .

⁽٣٢) رفع الملام عن الأثمة الأعلام (٩٢) .

⁽٣٣) بحموع الفتاوي (٣٠/٣٢٩-٣٣٠) وانظر (٣٠/٠٠-٥٠١) لوامع الأنوار (٣٧١/١) .

إذا كان عالمًا بالتحريم ، وغير متأول تأويلاً سائغًا ، لأنه في هذه الحالة كـــافر كفرًا مخرجًا من الملَّة (٣٤) .

٣- أن المراد بهذه النصوص المبالغة في الزجر والترهيب والتغليظ والتحذير من الوقوع في هذه المعاصي (٣٠).

3- أن هذا وعيد وإخلاف الوعيد لا يذم بل يمدح ، والله تعالى يجوز عليه إخلاف الوعيد ، والله تعالى يجوز عليه إخلاف الوعد ، والفرق بينهما : أن الوعيد حقه فإخلافه عفو وهبة وإسقاط وذلك موجب كرمه وجوده وإحسانه. والوعد حق عليه أوجبه على نفسه ، والله لا يخلف الميعاد (٣٦) .

المذهب الثاني: مذهب التوقف:

ذهب بعض أهل العلم إلى التوقف في تفسير هذه الأحـــاديث ، وقـــالوا بإمرارها كما جاءت من غير تعرض لتأويلها أو تفسيرها .

وممن ذهب إلى هذا:

- الإمام الزهري رحمه الله فإنه لما سُئل عن بعضها قال: «من الله عـــز وجل العلم وعلى الرسول البلاغ وعلينا التسليم» (٣٧).

- الإمام أحمد رحمه الله فإنه لما سئل عن حديث: «من غشنا فليسس منا» قال: «لا أدري إلا على ما رُوي» (٣٨).

⁽٣٤) انظر تفسير الطبري (٤/٧٥) تهذيب الآثار له أيضاً (٢٢٤/٢) شرح السنة (١٣٠/١٣) مسلم بشرح النووي (٢/٢٠) ، ٤٦٧) مدارج السالكين (٢٧/١) لوامع الأنوار (٢٧٠١). (٣٥) انظر السنة للخلال (٢٧/٣) مسائل الإيمان لأبي يعلى (٣١٧) شـرح السـنة (٩٠/١) مسلم بشرح النووي (٢٧/٢) فتح الباري (١١٢/١) (٢٤/١٣) .

⁽٣٦) انظر مدارج السالكين (٢٧/١، ٤٢٨) لوامع الأنوار (٣٧٠/١) . (٣٧) السنة للخلال (٣٧٩/٣) وانظر صحيح ابن حبان (١١٤/١) مسلم بشرح النووي (٢/٢) فتح الباري (٢٠/١٢) .

⁽٣٨) السنة للخلال (٧٨/٣) وروي عن الإمام أحمد أيضاً قول مماثل للقول الثالث الذي سبق .

- الإمام البغوي فإنه قال في حديث: «لا يزين الزاين حين يزين وهـــو مؤمن»: «القول ما قال رسول الله الله الله عند الله عند الله عز وجل» .
- الشيخ محمد بن عبد الوهاب فإنه قال عن نصوص الوعد والوعيد : «أحسن ما قيل في ذلك : أمروها كما جاءت ، معناه : لا تتعرضوا لها بتفسير»(٠٠٠) .

ثانيًا: التوجيهات الخاصة بكل نوع من أنواع أحاديث الوعيد:

* أولاً: توجيه الأحاديث المتعلقة بحكم الدنيا:

سبق ذكر جملة من الأحاديث في بعضها إطلاق لفظ الكفر علي من ارتكب بعض الكبائر وفي بعضها نفي الإيمان عنه ، وفي بعضها براءة الرسول منه ، وقد تناول أهل العلم هذه الأحاديث بالشرح والبيان محاولين توجيهها لتتفق مع القاعدة التي سبق بيانها ونَقُل الإجماع عليها، وجميع هذه التوجيهات لا تخرج عن مذهب الجمع ، وإليك بيان ذلك :

* أما الأحاديث التي ورد فيها إطلاق لفظ الكفر على مـــن ارتكــب بعض الكبائر فقد جاءت توجيهات أهل العلم لها كالتالي :

١- أن المراد بالكفر في هذه الأحاديث : كفر دون كفر، أي ليس بالكفر

⁽٣٩) شرح السنة (٩١/١) .

⁽٤٠) الدرر السنية (١٨٥/١).

⁽٤١) مجموع الفتاوى (٦٧٤/٧) .

المخرج من الملَّة وإنما هو كفر دونه، وهو الكفر الأصغر ، وإلى هذا ذهب ابن عباس وأصحابه كطاوس وعطاء وغيرهما (٢٤) ونسبه شيخ الإسلام ابن تيمية لعامة السلف (٢٣) .

٢- أن المراد بالكفر في هذه الأحاديث الكفر اللغيوي وهو الستر والتغطية للإحسان والنعم، فيكون معنى هذا الكفر: كفر النعمة والإحسان قالوا: ويشهد لهذا قوله للنساء: «إنكين تكثرن اللعن وتكفرن العشير» (١٤٥) وإلى هذا القول ذهب الطحاوي (٥٥) رحمه الله

٣- أن المراد بيان أن هذه المعاصي من الأخلاق والسنن والأعمال اليت عليها الكفار والمشركون، وإلى هذا ذهب الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام (٢١)، وكذا النووي (٢١) عليهما رحمة الله ، وغيرهم .

٤- أن المراد أن هذه المعاصي تؤول به إلى الكفر ، وذلك لأن المعاصي بريد
 الكفر ويُخاف على المكثر منها أن يكون عاقبة شؤمها المصير إلى الكفر (٤٨).

* وأما الأحاديث التي ورد فيها نفي الإيمان عمَّن ارتكب بعض الكبائر فقد جاءت توجيهات أهل العلم لها كالتالي :

١- أن المراد بالمنفى في هذه الأحاديث إنما هو كمال الإيمان أي : ليـــس

⁽٤٢) انظر تفسير الطبري (٩٦/٤ ٥) الإبانة الكبرى (٧٣٤/٢ – ٧٣٧) تحقيق رضا معطي المجموع الفتاوى (٣١٢/٧ ، ٣٥٠) .

⁽٤٣) انظر مجموع الفتاوي (٢٥٠/٧) .

⁽٤٤) متفق عليه من حديث أبي سعيد : البخاري (١١٦/١) ح(٢٩٨) ومسلم (٢٨/٢) ح (٨٠).

⁽٤٥) انظر مشكل الآثار (٢٥٠/١) مسلم بشرح النووي (٤١٤/٢) فتح الباري (١١٢/١) . (٤٦) انظر كتاب الإيمان (٤٣) .

⁽٤٧) انظر مسلم بشرح النووي (٤١٧/٢) .

⁽٤٨) انظر مسلم بشرح النووي (٤٠٩/٢) فتح الباري (١١٣/١) .

بمستكمل الإيمان من فعل هذه المعاصى ، وليس المراد نفى أصل الإيمان .

وإلى هذا ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام (٤٩) وابن قتيبة (٠٠) وابن عبدالبر (١٥) والنووي (٢٥) وشيخ الإسلام ابن تيمية (٣٥) وجمع من أهل العلم عليهم رحمـــة الله، بل جعله النووي القول الصحيح الذي عليه المحققون .

واستشهد أبو عبيد لهذا القول بقوله الله المسيء صلاته: «ارجع فصل فإنك لم تصل» (ث) فإن الرسول الله في هذا الحديث لم يُرد نفي مطلق الصلاة لأنه قد رآه يصلى وإنما أراد نفى حقيقة الصلاة وكمالها الواجب.

قال النووي رحمه الله: «وهذا من الألفاظ التي تطلق على نفي الشـــي، ويُراد نفي كماله ومختاره كما يُقال: لا علم إلا ما نفع، ولا مال إلا الإبـــل، ولا عيش إلا عيش الآخرة»(٥٠٠).

ويحسن التنبيه هنا إلى أن المراد بالكمال المنفي إنما هو: الكمال الواجب الولا يجوز أن يكون المراد الكمال المستحب ، لأن من فعل الواجبات و لم ينتقص شيئًا منها لا يجوز أن يُقال إنه ما فعلها لا حقيقة ولا مجازًا ، ولا يجوز أن يُنفى عنه الإيمان لأنه لم يفعل المستحبات .

وقول الرسول ﷺ للمسيء صلاته : «ارجع فصل فإنك لم تصل» إنمــــا

⁽٤٩) انظر كتاب الإيمان (٤٠-٤٢).

⁽٥٠) انظر تأويل مختلف الحديث (١٦٠–١٦١) .

⁽٥١) انظر التمهيد (٢٤٣/٩) .

⁽٥٢) انظر مسلم بشرح النووي (٤٠١/٢) .

⁽٥٣) انظر محموع الفتاوي (٢٩٣/١٩) . المستدرك على مجموع الفتاوي (١٢٩/١) .

^{(ُ}ع ٥) متفقّ عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : البخساري (٢٦٣/١) ح(٢٢٤). ومسلم (٤/٤) ح(٣٩٧) .

⁽٥٥) مسلم بشرح النووي (١/١). وانظر الإيمان لابن منده (٢/٥٩٥). وشرح السنة للبغوي (١/٩٠).

كان لتركه واجب (٥٦).

فهذا القيد لا بد منه، وهو كون المراد بالكمال المنفي في هذه الأحاديث: الكمال الواحب، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «اسم الإيمـــان إذا أطلـــق في كلام الله ورسوله فإنه يتناول فعل الواجبات وترك المحرمات، ومـــن نفـــى الله ورسوله عنه الإيمان فلا بد أن يكون قد ترك واجبًا أو فعل محرمًا فلا يدخل في الاسم الذي يستحق أهله الوعد دون الوعيد بل يكون من أهل الوعيد» (٧٠).

٢- وقيل: المراد إنه ينزع منه اسم المدح الذي يُسمى بــــه أولياء الله المؤمنون ، ويستحق اسم الذم فيُقال: سارق وزان وفاجر وفاسق ، وإلى هــــذا ذهب الطبري رحمه الله (٥٨).

٣- وقيل: إنه يُنْزع منه الإيمان عند ارتكاب الكبيرة فإذا فارقها عاد إليه
 الإيمان (٥٩).

واستدل من قال بهذا القول: بقوله ﷺ: «إذا زبى الرجل خرج منه الإيمان كان عليه كالظلة فإذا انقلع رجع إليه الإيمان» (٦٠٠).

* وأما الأحاديث التي ورد فيها براءة الرسول الله عن ارتكب بعــــض الكبائر فقد جاءت توجيهات أهل العلم لها كالتالي :

١- أن المراد: ليس من المطيعين لنا ولا من المقتديـــن بنــا ، ولا مــن

⁽٥٦) انظر بحموع الفتاوي (١٥/٧ ، ٢٤٥) .

⁽٥٧) مجموع الفتاوى (٤٢/٧) وانظر (٦٧٦/٧) .

⁽٥٨) انظر : تَهذيب الآثار للطبري (٦٤٠/٢ ، ٦٥٠) مسلم بشرح النووي (٤٠٢/٢) .

⁽٩٠) أنظر : تَهذيب الآثار للطبري (٦٤٨/٢) شرح السنة للبغوي (٩٠/١) .

المحافظين على شرائعنا ، وعلى هذا فإن الاسم المضمر في قوله الله : «ليسس منا» ينصرف إطلاقه إلى المؤمنين الإيمان الواجب الذي به يستحقون الثواب بلا عقاب، وإلى هذا ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام (١٦) وشيخ الإسلام ابن تيمية (١٦) عليهما رحمة الله ، وهذا التوجيه في الحقيقة يرجع إلى توجيههما السابق لأحاديث نفى الإيمان .

٢- وقيل إن المعنى: ليس مثلنا ، وهذا منسوب لسفيان بن عيينة (٦٣) .

" ثانيًا : توجيه الأحاديث المتعلقة بحكم الآخرة :

تقدمت الإشارة إلى نماذج من أحاديث الوعيد في الآخرة لمن ارتكب بعض الكبائر ، في بعضها لعنه ووعيده بعدم دخول الجنة ، وفي البعض الآخر وعيده بدخول النار ، وقد سلك أهل العلم فيها مذهب الجمع فحاءت توجيها لهم لها كالتالي :

١- أن المراد بقوله على: **(لا يدخل الجنة)** أي: بعض الجنان التي هـــي أعلى وأشرف وأنبل وأكثر نعيمًا وسرورًا وبَهجة ، لا أنه أراد أنـــه لا يدخـــل شيئًا من تلك الجنان التي هي في الجنة (٦٤).

٢- وقيل المراد: لا يدخل الجنة في الوقت الذي يدخلها من لم يرتكب هذا الذنب ، لأنه يحبس عن دخول الجنة إما للمحاسبة على الذنب أو لإدخاله النار ليعذب بقدر ذلك الذنب ثم يخرج منها ويدخل الجنة (٦٥) .

وهذا معنى قول بعضهم : «إن المنفي هو الدخول المطلق الذي لا يكون

⁽٦١) انظر الإيمان (٣١).

⁽٦٢) انظر مجموع الفتاوي (٢٩٤/١٩) . المستدرك على مجموع الفتاوي (١٢٩/١) .

⁽٦٣) انظر الإيمان لأبي عبيد (٤٣).

⁽٦٤) انظر التوحيد لأبن خزيمة (٨٦٨/٢ ، ٨٧١) معارج القبول (٢٧٩/١) .

⁽٦٥) انظر التوحيد لابن خزيمة (٨٧٧/٢) معارج القبول (٢٨٠/١) .

معه عذاب ، لا الدخول المقيد الذي يحصل لمن دخل النار ثم دخل الجنة ١٦٥٪.

٣- وقيل: إن في الكلام شرطًا أو استثناءً مقدرًا ، والتقدير: لا يدخـــل
 الجنة إن عذبه ، أو لا يدخل الجنة إلا أن يغفر له (٦٧) .

3- وأما الأحاديث التي ورد فيها الوعيد بالنار لمن ارتكب بعض المعاصي فقد قال فيها النووي رحمه الله : «سبيل كل ما جاء مــــن الوعيـــد بالنـــار لأصحاب الكبائر غير الكفر فكلها يُقال فيها: هذا جزاؤه ، وقد يُجازى وقـــد يعفى عنه ، ثم إن جُوزي وأدخل النار فلا يُخلد فيها بل لا بد مــن حروجــه منها بفضل الله ورحمته ، ولا يخلد في النار أحد مات على التوحيـــد ، وهـــذه قاعدة متفق عليها عند أهل السنة >(٦٨).

⁽٦٦) انظر مجموع الفتاوی (٦٧٨/٧) فتح الباري (٢٠/١٠) .

⁽٦٧) انظر التوحيد لابن خزيمة (٨٦٩/٢) مدارج السالكين (٢٧/١) لوامع الأنوار (٣٧٠/١).

⁽٦٨) مسلم بشرح النووي (١٨٤/١) .

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يترجح في هذه المسألة - والله أعلم - هو القـــول بـإطلاق هــذه الأحاديث كما جاءت - سواءً أحاديث الوعد أو أحــاديث الوعيــد المتعلقــة بأحكام الآخرة - وحملها على ظاهرها واعتقاد أن هذه الأعمال سبب وموجب لتحقق الوعد أو الوعيد المرتب عليها، لكن لا يُحكم على معين بتحقق الوعــد أو الوعيد فيه حتى تتوفر فيه الشروط، وتنتفي عنه الموانع، وقد نصر هذا القول شيخ الإسلام ابن تيمية وقرره في مواضع كثيرة من كتبه.

ويدل على صحة هذا القول في أحاديث الوعد:

١- أنه الله رتب دخول الجنة على الأعمال الصالحة - مع الإيمان وعدم الشرك - في كثير من الأحاديث، ولم يقتصر فيها على مجرد الإتيان بالشهادتين، ومن هذه الأحاديث:

أ- حديث أبي أبوب رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي الحديث أبي العمل يدخلني الجنة ، فقال النبي الله الله ولا تشرك به شيئًا وتقيم الصلاة وتؤيي الزكاة وتصل الرحم»(١) .

ب- حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابيًا أتى النبي فقال: دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة ، قال: «تعبد الله لا تشوك به شيئًا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان»(٢).

⁽۱) متفق عليه : البخاري : كتاب الزكاة ، باب : وجوب الزكاة . (۲/۰۰/۲) ح (۱۳۳۲) . ومسلم : كتاب الإيمان ، باب : الإيمان الذي يدخل به الجنة (۲۸٦/۱) ح (۱۳) .

⁽٢) متفق عليه : البخاري « كتاب الزّكاة » باب : وجوب الزكاة . (٢/٢ ٥ ٥) ح (١٣٣٣) . ومسلم ، كتاب الإيمان ، باب : الإيمان الذي يدخل به الجنة (٢٨٨/١) ح (١٤) .

٢- أن الروايات المطلقة- والتي فيها أن من جاء بالشهادة أو الشهادتين
 دخل الجنة أو حرمه الله على النار - جاءت مقيدة في روايــــات أخــرى (٣) ،
 فوجب حمل المطلق على المقيد

فالروايات المطلقة ليس فيها إلا أن لا إله إلا الله سبب لدخـــول الجنـة والنجاة من النار ، ومقتض لذلك ، ولكن لا بد لحصول المسبب والمُقتضى من توفر الشروط وانتفاء الموانع ، أما إذا تخلف شرط أو وجد مانع فلا ريب أنه قد يتخلف المسبب أو المقتضى .

ولذلك لما قيل للحسن: إن ناسًا يقولون: من قال: لا إله إلا الله دخل الجنة ، قال: «من قال لا إله إلا الله فأدَّ حقها وفرضها دخل الجنة»(٤) .

وقال وهب بن منبه لمن سأله: أليس لا إله إلا الله مفتاح الجنة ؟ قـــال: «بلى، ولكن ما من مفتاح إلا وله أسنان ، فإن حئت بمفتاح له أسنان فتح لك، وإلا لم يفتح لك»(٥).

وقد ذكر أهل العلم شروطًا سبعة لابد من تحققها فيمن قال لا إله إلا الله حتى تنفعه وقد جُمعت في هذا البيت :

علم يقين وإخلاص وصدقك مع محبة وانقياد والقبول لها (١)

قال ابن القيم معلقًا على حديث: ﴿إِنَ الله حرم على النار من قال: لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله ﴾ (٧) ، قال رحمه الله: ﴿والشارع صلوات

⁽٣) وقد تقدم ذكر شيء منها ص (٣٤٠) .

⁽٤) انظر التوحيد لابن رجب (٤٠) .

⁽٥) أخرجه البخاري تعليقًا (٤١٧/١) .

⁽٦) انظر تفصيل هذه الشروط وأدلتها في معارج القبول للحكمي (٢٧٣/١ – ٢٧٩) .

⁽٧) تقدم تخريجه ص (٣٤١) .

الله وسلامه عليه لم يجعل ذلك حاصلاً بمجرد قول اللسان فقط ، ف إن هذا خلاف المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام ، فإن المنافقين يقولونَها بألسنتهم وهم مع ذلك في الدرك الأسفل من النار، فلا بد من قول القلب وقول اللسان .

وقول القلب يتضمن من معرفتها والتصديق بها ومعرفة حقيقة ما تضمنته – من النفي والإثبات – ومعرفة حقيقة الإلهية المنفية عن غير الله المحتصة به التي يستحيل ثبوتُها لغيره، وقيام هذا المعنى بالقلب علمًا ومعرفة ويقينًا وحالاً: ما يوجب تحريم قائلها على النار ، وكل قول رتب الشارع ما رتب عليه من الثواب فإنما هو القول التام»(^) .

وقال سليمان بن عبد الله : «أما النطق بها من غير معرفة لمعناها ولا عمل بمقتضاها فإن ذلك غير نافع بالإجماع"(٩) .

٣- أن أبا بكر رضي الله عنه لما أراد قتال مانعي الزكاة احتج عليه عمر ابن الخطاب رضي الله عنه بقوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله » (١٠) حيث فهم منه عمر رضي الله عنه وجماعة من الصحابة : أن من أتى بالشهادتين امتنع من عقوبة الدنيا بمجرد ذلك فتوقفوا في قتال مانعي الزكاة .

وفهم الصديق أنه لا يمتنع قتاله إلا بأداء حقوقها لقوله الله الله الله الله عصم منى ماله ونفسه إلا بحقه الله الله والزكاة حق المال .

ولما قرر أبو بكر رضي الله عنه هذا للصحابة رجعوا إلى قوله ورأوه صوابًا.

 ⁽٨) مدارج السالكين (١/ ٣٥٩) بتصرف يسير، وانظر كلامًا جميلاً له في نفس الموضوع (٣٥٤/١، ٣٥٨).
 (٩) تيسير العزيز الحميد (٧٢) .

⁽١٠) متفق عليه : البخاري ، كتاب الزكاة ، باب : وجوب الزكاة (١٠٧/٢) ح (١٣٣٥) . ومسلم، كتاب الإيمان، باب: الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله (٣١٤/١) ح (٢٠).

فإذا عُلم أن عقوبة الدنيا لا ترتفع عمن أدَّى الشهادتين مطلقًا بـــل قـــد يعاقب بإخلاله بحق من حقوق الإسلام فكذلك عقوبة الآخرة (١٣).

وبِهذا القول يُعلم الجمع- أيضًا- بين الأحاديث التي فيها تحريم النار على من قال لا إله إلا الله والأحاديث التي فيها خروجه من النار بالشفاعة ، وذلك بأن يكون المراد بتحريم النار على من قال لا إله إلا الله : من قالها مستوفيًا لشروطها منتفية عنه موانعها .

- وأما ما ذهب إليه أصحاب المسلك الثاني من التسأويلات لأحساديث الوعد فإنّها- وإن كانت محتملة- إلا أنّها بعيدة عن ظاهر هسنده الأحساديث ولذلك عدها ابن القيم رحمه الله من التأويلات المستكرهة (١٤).

- وأما ما ذهب إليه القائلون بأن أحاديث الوعد كانت قبل نزول الفرائض ثم نزلت نصوص الفرائض والحدود فنسختها فإنه بعيد جدًا- سواء كان مرادهـــم

⁽١١) متفق عليه: البخاري، كتاب الإيمان، باب : ﴿ فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة.. (١٧/١) ح(٢٥). ومسلم، كتاب الإيمان، باب: الأمر بقتال الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله .. (٢١/٣) ح(٢٢) .

⁽١ٌ٢) قال النووي رحمه الله : «وَفي استدلال أبي بكر واعتراض عمر رضي الله عنهما دليل على أنَّهما لم يحفظا عن رسول الله الله ما رواه ابن عمر فإن عمر رضي الله عنه لو سمع ذلك لما خالف ولمساكان احتج بالحديث فإنه بهذه الزيادة حجة عليه ، ولو سمع أبو بكر رضي الله عنه هذه الزيادة لاحتج بها ولما احتج بالقياس والعموم والله أعلم » مسلم بشرح النووي (٢٠٠/١) .

⁽١٣) انظر التوحيد لابن رجب (٤٣-٤٥).

⁽١٤) انظر مدارج السالكين (١٩/١) .

حقيقة النسخ أم كان مرادهم بالنسخ البيان والإيضاح - لأن كثيرًا من نصوص الوعد كان بالمدينة بعد نزول الفرائض والحدود وفي بعضها أنه كان في غروة تبوك وهي في آخر حياة الني الله (١٥) كما أن أبا هريرة رضي الله عنه من رواة أحاديث الوعد وهو متأخر الإسلام، أسلم عام خيبر سنة سبع بالاتفاق، وكانت أحكام الشريعة مستقرة وأكثر هذه الواجبات كانت فروضها مستقرة، وكانت الصلاة والصيام والزكاة وغيرها من الأحكام قد تقرر فرضها (١٦).

تنبيه:

قد يشكل على هذا القول الذي تقدم ترجيحه ما جاء في حديث الشفاعة عن أبي سعيد الحدري رضي الله عنه أنه هيقال: «. . فيقول الله عسز وجل شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبضة من النار فيخرج منها قومًا لم يعملوا خيرًا قط قد عادوا حممًا فيلقيهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل . . » قال : «فيخرجون كالمؤلؤ في رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه»(١٠).

ووجه الإشكال أن هذا الحديث فيه التصريح بخروج قـــوم مــن النــار وإدخالهم الجنة مع أنَّهم لم يعملوا خيرًا قط .

والجواب عن هذا الإشكال في هذا الحديث وما في معناه : هو أنه محمول على أحد أمرين :

⁽١٥) انظر التوحيد لابن رجب (٤٦،٤٥) .

⁽١٦) انظر مسلم بشرح النووي (٣٣٤/١) فتح الباري (٢٢٦/١) .

⁽١٧) متفقَّ عليه: البخاري، كتابُ التوحيد، باب : قول الله تعالى ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَفِذٍ نَّاضِرَةٌ . . ﴾ (٢٧٠٦/٦) ح (٢٠٠١) . ومسلم واللفظ له » كتاب الإيمان ، باب : معرفة طريق الرؤية . (٣٠/٣) ح(١٨٣) .

يعملوا خيرًا قط» (١٨) من الجنس الذي يقول العرب بنفي الاسم عـن الشـيء لنقصه عن الكمال والتمام فمعنى هذه اللفظة على هذا الأصل: لم يعملوا خيرًا قط على التمام والكمال لا على ما أوجب عليه وأمر به، وقد بينت هذا المعـنى في مواضع من كتبي (١٩).

ويشهد لهذا التوجيه حديث المسيء صلاته حيث قال له النبي الله النبي الله النبي الله النبي الله الرجع فصل فإنك لم تصل» ، فإن النبي الله لم يُرد في هذا الحديث نفي مطلق الصلاة لأنه قد رآه يصلى وإنما أراد نفى حقيقة الصلاة وكمالها الواجب (٢٠٠) .

وثانيهما: أن يقال أنه محمول على حالات خاصة يكون فيها تارك جنس العمل غير مخلد في النار، وقد لا يدخلها أصلاً. ومن هذه الحالات التي يمكـــن تطبيق هذا الحديث عليها ما يلى:

١- سكان الأطراف البعيدة والجزر النائية ممن لم يصلهم من الإسلام إلا اسمه وينتشر فيهم الشرك والجهل في الدين فهم غافلون عنه أو معرضون عمن تعلمه ولا يعرفون من أحكامه شيئًا، فهؤلاء لاشك أن فيهم المعذور وفيهم المؤاخذ.

والمؤاخذون درجات ، فقد يخرج بعضهم عن حكم الإسلام بمرة ، وقــــد يكون لا يخلد في النار . . وهكذا مما لا يعلم حقيقته إلا علام الغيوب .

۲- بعض شرار الناس آخر الزمان حين يفشو الجهل ويندرس الديـــن ،
 وعلى هذا جاء حديث حذيفة رضي الله عنه مرفوعًا : «يدرس الإسلام كمـــا
 يدرس وشى الثوب حتى لا يُدرى ما صيام ولا صدقة ولا نسك ، ويُسْرى علـــى

⁽١٨) وردت هذه الجملة في بعض ألفاظ الحديث .

⁽١٩) التوحيد (٢/٢٣٢) .

⁽٢٠) انظر كتاب الإيمان لأبي عبيد (٤١-٤١) ، ظاهرة الإرجاء في الفكر الإسلامي للدكتور ســفر الحوالي (٢٥٢/٢) وانظر أيضا ص (٣٥٩) من هذا البحث .

كتاب الله في ليلة فلا يبقى في الأرض منه آية ويبقى طوائف من النساس: الشيخ الكبير والعجوز يقولون: أدركنا آباءنا على هذه الكلمة: لا إلسه إلا الله فنحن نقولها» قال صلة بن زفر لحذيفة: فما تغني عنهم لا إله إلا الله وهم لا يدرون ما صيام ولا صدقة ولا نسك ؟ فأعرض عنه حذيفة ، فرددها عليه ثلاثًا كل ذلك يعرض عنه حذيفة ، ثم أقبل عليه في الثالثة فقال : يا صلة تنجيهم من النار (٢١).

فهؤلاء الذين يكونون في هذا الزمن- نسأل الله العافية- نقول فيهم كما قال حذيفة رضي الله عنه : إن لا إله إلا الله تنحيهم من النار ، إذ لا يعلمـــون غيرها في ذلك الزمان الذي هو أسوأ زمان (٢٢) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وكثير من الناس قد ينشأ في الأمكنة والأزمنة التي يندرس فيها كثير من علوم النبوات حتى لا يبقى من يُبلغ ما بعث الله به رسوله ولا يكون هناك من يبلغه ذلك ، ومثل هذا لا يكفر ، ولهذا اتفق الأئمة على أن من نشأ ببادية بعيدة عن أهل العلم والإيمان وكان حديث العهد بالإسلام ، فأنكر شيئًا من هذه الأحكام الظاهرة المتواترة فإنه لا يحكم بكفره حتى يعرف ما جاء به الرسول الله المسول المتواترة فإنه لا يحكم بكفره حتى يعرف ما جاء به الرسول الله المتواترة فإنه السابق.

وأما الدلالة على صحة هذا القول في أحاديث الوعيد المتعلقة بأحكام الآخرة فظاهرة :

⁽٢١) أخرجه ابن ماجة (١٣٤٤/٢) ح (٤٠٤٩)، والحاكم واللفظ لـــه (٢٠/٤) ح (٨٤٦٠) و (٢١) أخرجه ابن ماجة (٣٠٤٤) على شرط مسلم و لم يخرجاه ، وقال البوصيري في مصباح الزجاجـــة (١٩٤/٤) : هذا إسناد صحيح ورجاله ثقات .

⁽٢٢) انظر ظاهرة الإرجاء في الفكر الإسلامي للدكتور سفر الحوالي (٧٥٧/٢ – ٧٥٨) . (٢٣) مجموع الفتاوى (٤٠٧/١١) . بتصرف يسير .

وذلك أنه هلى فرَّق بين إطلاق هذه الأحاديث وبين الحكم بـــها علـــى المعيَّن، وذلك كما في حديث أنس رضي الله عنه قال: «لعن رســـول الله الله الحمر عشرة: عاصرها ومعتصرها وشاربَها وحاملها..»(۲۱).

ففي هذا الحديث أطلق رسول الله ﷺ اللعن على شارب الخمر على وجه العموم .

وثبت في صحيح البخاري من حديث عمر بن الخطاب : أن رجلاً على عهد النبي على كان اسمه عبد الله ، وكان يلقب حماراً ، وكان يضحك رسول الله عهد النبي النبي الله قد جلده في الشراب ، فأتي به يومًا فأمر به فجُلد ، فقلل رجل من القوم : اللهم العنه ، ما أكثر ما يُؤتى به، فقال النبي الله : «لا تلعنوه فوالله ما علمت إلا أنه يحب الله ورسوله» (٥٠) ففي هذا الحديث نهى رسول الله عن لعن هذا الرجل الذي يشرب الخمر مع إصراره على شربه وفي الحديث الأول لعن شارب الخمر ، وذلك لأن لعن المطلق لا يستلزم لعن المعين الذي قام به ما يمنع لحوق اللعنة له (٢٦) .

وهذا التفريق بين إطلاق نصوص الوعيد وبين الحكم بِها على معين يجب تطبيقه في جميع نصوص الوعيد المتعلقة بأحكام الآخرة ، فمثلاً قوله الله التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار (٢٧٠) يجب العمال به في تحريم اقتتال المؤمنين بغير حق ، واعتقاد أن فاعل ذلك متوعد بهذا الوعيد ، ومع

⁽٢٤) أخرجه الترمذي (تحفة ٢٤/٥)ح(١٣١٣) وقال: هذا حديث غريب من حديث أنس، وقسد رُوي نحو هذا عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر عن النبي ، وأخرجه ابن ماجة (١١٢٢/١) ح(٣٣٨١) و وقال الألباني عن إسناد الترمذي: حسن صحيح، انظر صحيح سنن الترمذي (٢٧/٢)ح(٢٠٤١). (٢٥) أخرجه البخاري (٢٤٨٩/٦) ح (٣٣٩٨).

⁽۲۲) انظر مجموع الفتاوى (۲۰۹/۱۰)، (٤٨٤، ٤٨٤) .

⁽۲۷) متفق عليه من حديث أبي بكرة: البخاري (۲۰/۱)ح(۳۱). ومسلم (۲۲٦/۱۸)ح(۲۸۸۸) .

ذلك فإننا لا نحكم على أهل الجمل وصفين بالنار ، لأن لهم عذرًا وتــــــأويلاً في القتال ، وحسنات منعت المقتضى أن يعمل عمله (٢٨) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فثبت أن الأحاديث المتضمنة للوعيد يجب العمل بها في مقتضاها باعتقاد أن فاعل ذلك الفعل متوعد بذلك الوعيد، لكن لحوق الوعيد به متوقف على شروط وله موانع» (٢٩).

وقال أيضًا: «وهذا كما في نصوص الوعيد، فإن الله سبحانه وتعالى يقول: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَيَأْ كُلُونَ أَمُولَ ٱلْمَتَكَمَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُونَ فِي بُطُونِهِمَ فَارَّا وَسَيَصْلَوْنَ فَ بُطُونِهِمَ فَارَّا وَسَيَصْلَوْنَ فَ بُطُونِهِمَ فَارَّا وَسَيَصْلَوْنَ فَ سَعِيرًا ﴾ (٣٠) فهذا ونحوه من نصوص الوعيد حق، لكن الشخص المعين لا يشهد عليه بالوعيد ، فلا يشهد لمعين من أهل القبلة بالنار لجواز أن لا يلحقه الوعيد لفوات شرط أو ثبوت مانع ﴾ (٣١) .

وقد ذكر أهل العلم أحد عشر سببًا تُسقط العقوبة على الذنب ، وتمنع من إنفاذ الوعيد وهي كالتالى :

- ١- التوحيد .
- ٧- التوبة : وهي مانعة من إنفاذ الوعيد بالاتفاق .
 - ٣- الاستغفار .
 - ٤ الحسنات الماحية .
- ٥- دعاء المؤمنين للمؤمن مثل صلاتِهم على جنازته .
- ٦- ما يُعمل للميت من أعمال البر كالصدقة ونحوها .

⁽٢٨) انظر : رفع الملام عن الأئمة الأعلام ص (٦٩) ، وانظر مزيدًا من الأمثلة (٦٥ - ٧١) .

⁽۲۹) رفع الملام ص (۲۰) .

⁽٣٠) سورة النساء ، آية (١٠).

⁽٣١) مجموع الفتاوي (٣٤/٥٢٣) وانظر (٣٥ / ١٦٥).

- ٧- شفاعة النبي على وغيره في أهل الذنوب يوم القيامة .
 - ٨- المصائب الدنيوية التي يُكفر الله بها الخطايا .
- - ١٠- أهوال يوم القيامة وكربها وشدائدها .
 - ١١ رحمة الله وعفوه ومغفرته من غير شفاعة (٣٢) .

وأما أحاديث الوعيد المتعلقة بأحكام الدنيا ، كالتي فيها إطلاق الكفر على من ارتكب بعض الكبائر أو نفي الإيمان عنه أو البراءة منه ، فإنه لا يصح حملها على الكفر المخرج من الملَّة ، لأن الإجماع منعقد - كما تقدم - على عدم كفر مرتكب الكبيرة ما لم تكن شركًا أو يكون مستحلاً لها .

- وعلى هذا فإن الصحيح في الأحاديث التي ورد فيها إطلاق الكفر على من ارتكب بعض الكبائر: أن المراد بها الكفر الأصغر والذي عبر عنه بع السلف بقولهم كفر دون كفر، وضابط هذا الكفر: أنه كل ما ثبت بنص أنه كفر، لكن دلت الدلائل على أنه ليس كفرًا مخرجًا من الملة، مثال ذلك: قوله كفر، لكن دلت الدلائل على أنه ليس كفرًا مخرجًا من الملة، مثال ذلك: قوله على: «لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم رقاب بعض» (٣٣) مع قول تعالى: ﴿ وَإِن طَآمِ فِنَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْنَ تَلُواْفَا صَلِحُواْ بَيْنَهُما فَإِنْ بَعَتْ إِحْدَنْهُما عَلَى اللَّهُ مَا لَكُونُ فَقَائِلُواْ ٱلنِّي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى آمْرِ ٱللَّهِ ﴾ (٤٣) فالكفر المراد في الحديث ليس المُحْدَى فَقَائِلُواْ ٱلنِّي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى آمْرِ ٱللَّهِ الله فالكفر المراد في الحديث ليس

⁽٣٢) انظر تفصيل هذه الموانع وأدلتها في مجموع الفتــــاوى (٤٨٧/٧ - ٥٠١ - ٥٠١). شــرح العقيـــدة الطحاوية (٤٥١ - ٤٥٥) موانع إنفاذ الوعيد رسالة ماجستير للدكتور عيسى السعدي ، مخطوط . (٣٣) تقدم تخريجه ص (٣٤٢) .

⁽٣٤) سورة الحجرات ، آية (٩) .

الكفر المخرج من الملَّة ، وإلا لما أثبت الله لمن تقاتلوا وصف الإيمان الذي هو في الآية الإسلام الظاهر (٣٠) .

- وأما الأحاديث التي ورد فيها نفي الإيمان عمَّن ارتكب بعض الكبائر فإن المراد بالمنفي فيها كمال الإيمان الواجب وليس المراد نفي مطلق الإيمان اولا نفي كمال الإيمان المستحب وهذا هو الذي ذهب إليه جمع من أهل العلم ، كما تقدم.
- وكذلك أحاديث البراءة من أصحاب الكبائر فإنَّها محمولة على هــــذا فيكون المعنى فيها : ليس من المؤمنين الإيمان الواجب الذي به يستحقون الثواب بلا عقاب .

وهذا القول والذي قبله في نصوص الكفر مبني على أصل عظيم عند أهل السنة والجماعة وهو أن الشخص الواحد يمكن أن يجتمع فيه كفر وإيمان ونفاق وإيمان ، وليس مرادهم بالكفر ، أصل الكفر المُخرج من الملَّة ، فإنه لا يجتمع مع الإيمان ، وإنما مرادهم شعبة من شعب الكفر إذ المعاصي كلها من شعب الكفر، كما أن الطاعات من شعب الإيمان ، وكذلك ليس مرادهم بالنفاق : النفاق الاعتقادي المخرج من الملَّة ، وإنما مرادهم النفاق العملي ، قال ابن القيم رحمه الله : «الرجل قد يجتمع فيه كفر وإيمان وشرك وتوحيد ، وتقوى وفحور ، ونفاق وإيمان ، وحالفهم فيه غيرهم من أهل ونفاق وإيمان ، والمعتزلة والقدرية ، ومسألة خروج أهل الكبائر مسن البدع ، كالخوارج (٢٦) والمعتزلة والقدرية ، ومسألة خروج أهل الكبائر مسن

⁽٣٥) انظر : ضوابط التكفير عند أهل السنة والجماعة لعبد الله القربي .

⁽٣٦) الخوارج: سموا بذلك لخروجهم على على بن أبي طالب رضي الله عنه ويسمون أيضًا بـــ(المحكمـــة والحرورية والشراة والمارقة) .

أما تسميتهم بالمحكمة فلأنَّهم أنكروا الحكمين وقالوا : لاحكم إلا الله .

وأما تسميتهم بالحرورية فلأنُّهم نزلوا بحروراء في أول أمرهم .

النار وتخليدهم فيها مبنية على هذا الأصل ، وقد دل عليه القـــرآن والســنة . والفطرة وإجماع الصحابة»(٣٧) ثم ساق الأدلة على هذا الأصل .

فإذا قام بالشخص شيء من شعب الكفر فإنه ينتفي عنه الإيمان المطلق فلا يوصف به ، وإنما يوصف بالإسلام - لأن كل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنًا - ولذلك قال بعض السلف في قوله في : «لا يزيي الزايي حين يسزين وهو مؤمن . .» قال : هذا الإسلام ودوّر دائرة واسعة ، وهذا الإيمان ودوّر دائرة صغيرة في وسط الكبيرة ، فإذا زبي أو سرق خرج من الإيمان إلى الإسلام، ولا يخرجه من الإيمان إلا الكفر بالله (٢٨) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «الإنسان قد يكون فيه شعبة من شعب الإيمان، وشعبة من شعب النفاق وقد يكون مسلمًا وفيه كفر دون الكفر الذي ينقل عن الإسلام بالكلية، كما قال الصحابة، ابن عباس وغيره: كفر دون كفر، وهذا قول عامة السلف وهو الذي نص عليه أحمد وغيره ممن قال في السارق والشارب ونحوهم ممن قال فيه النبي في «إنه ليس بمؤمن» إنه يُقال لهم: مسلمون لا مؤمنون واستدلوا بالقرآن والسنة على نفي الإيمان مع إثبات اسم الإسلام، وبأن الرجل قد يكون مسلمًا ومعه كفر لا ينقل عن الملّة بل كفر دون كفر» (٢٩).

فالإيمان من حيث العموم له مرتبتان:

كلها إلا (المارقة) فإنهم ينكرون أن يكونوا مارقة من الدين ، والخوارج فرق شيق تزيد على العشرين فرقة ولكن الذي يجمعها : تكفير علي بن أبي طالب وعثمان بن عفان وأصحاب الجمل والحكمين ومن رضي بالتحكيم وصوب الحكمين أو أحدهما والخروج على السلطان الجائر . كما أن الخوارج مجمعون على تكفير مرتكب الكبيرة وأنه خالد مخلد في النار إلا (النحدات) فإنهم خالفوهم في ذلك (انظر مقالات الإسلاميين (70.137/1) الفرق بين الفرق (70.137/1) أصول الدين (70.137/1) الملل والنحل (11.13/1) .) .

⁽٣٧) الصلاة وحكم تاركها، ص(٣٧) وانظر الجهل بمسائل الاعتقاد لعبد الرزاق بن طاهر(١٤٨-١٥٨). (٣٨) انظر: السنة لعبد الله بن الإمام أحمد (٢٢/١) ح (٧٢٥) ، مجموع الفتاوى (٣١٩/٧) . (٣٩) بحموع الفتاوى (٣١٩/٧) .

الأولى : وهي الإسلام الذي هو أصل الدين .

والثانية : وهي الإيمان الخاص .

ونفي المرتبة الأولى يتضمن نفي المرتبة الثانية . لكن نفي المرتبة الثانيـــة لا يتضمن نفى المرتبة الأولى .

وكذلك فإن الكفر مرتبتان هما:

الكفر المخرج من المُّلَّة المقابل للإيمان الذي هو الإسلام على الحقيقة .

والكفر الذي لا يخرج من الملَّة ويقابل الإيمان الواجب الذي هو زائد على مرتبة الإسلام على الحقيقة .

وبناءً على هذا فإنه لا يلزم من إطلاق وصف الكفر أن يكون المراد بــه الكفر المخرج من الملَّة ، بل قد يراد به الكفر الأصغر ، كما أنه لا يلزم من نفي الإيمان نفيه بالكلية ، بل قد يكون المراد نفي الإيمان الواحب مع بقاء وصــف الإسلام (٤٠٠).

مناقشة الأقوال والتوجيمات المرجوحة لأعاديث الوعيد:

قبل المناقشة لا بد من التنبيه على أن بعض التوجيهات السابقة لأحاديث الوعيد متداخلة أو على أقل الأحوال ليست متعارضة ، ولذلك قال ابن حجرر رحمه الله: «بعض الأقوال المنسوبة لأهل السنة يمكن رد بعضها إلى بعض» (١٤).

كما أنه من الملاحظ أن جميع التوجيهات- سواءً في أحاديث الوعــــد أو الوعيد- تشترك في شيء معين ■ من أجله قال أهل العلم بهذه التوجيهات :

ففي أحاديث الوعد نجد أن جميع الأقوال تشترك في كون مرتكب الكبيرة

⁽٤٠) انظر : ضوابط التكفير ، للقرني (١٩٠) .

⁽٤١) فتح الباري (٦٢/١٢) .

مستحقًا للعقاب وهذا بلا شك أمر متفق عليه عند أهل السنة .

وفي أحاديث الوعيد نجد أن جميع الأقوال تشترك في عدم كفر مرتكب الكبيرة كفرًا مخرجًا من الملَّة ، إذا لم يكن مستحلاً لها ، وعدم خلوده في النار إن دخلها ، وهذا أمر متفق عليه كما تقدم .

وفيما يلي مناقشة التوجيهات المرجوحة التي يمكن أن يُقال باطّرادهـــا في جميع أحاديث الوعيد ، لأنّها هي التي تتكرر كثيرًا ويُقال بِها في جميع أحاديث الوعيد (٤٢) .

- أما ما ذهب إليه بعضهم من حمل هذه النصوص على المستحل لها (¹³⁾ فقد أنكره الإمام أحمد وقال: «لو استحل ذلك ولم يفعله كان كافرًا ، والنبي قال: «من فعل كذا وكذا . .»»(¹³⁾ .

وقال الحافظ في الفتح بعد ما استبعد هذا القول: «لو كان مرادًا لم يحصل التفريق بين السباب والقتال (٤٠) فإن مستحل لعن المسلم بغــــير تـــأويل يكفــر أيضًا»(٤٦).

- وأما حمل هذه الأحاديث على أن المراد بِها الزجر والترهيب والتحذير، فقد رده أبو عبيد القاسم بن سلام فقال: هذا ﴿أَفَظُعُ تَأُوُّلُ عَلَى رَسُولُ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ

⁽٢٤) أما التوجيهات الخاصة المتعلقة بكل نوع من أنواع نصوص الوعيد فانظر في الرد عليها : الإيمان لأبي عبيد (٣٩ – ٤٠) السنة للخلال (٣٧٦/٥ – ٧٧٠) مجموع الفتاوى (٢٥٢٥/٥٢٥). فتح الباري (١١٣/١) .

⁽٤٣) ومرادهم بالمستحل لها: المستحل لها من غير تأويل سائغ ، ومن غير جهل ، لأنَّ مَنْ هذا حاله فإنه كافر بالإجماع وأما إن كان متأوَّلاً تأوَّلاً سائغًا أو كان جاهلاً فإنه لا يكفـــر والله أعلــم . انظر: شرح العقيدة الطحاوية (٤٣٣) . الجهل بمسائل الاعتقاد وحكمه لعبد الرزاق بن طاهر . (٤٤) مدارج السالكين (٢٧/١) .

⁽٤٥) يعني في قوله ﷺ : «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» وقد تقدم تخريجه ص (٣٤٢) .

⁽٤٦) فتح الباري (١١٣/١) .

وأصحابه ، أن جعلوا الخبر عن الله وعن دينه وعيدًا لا حقيقة له ، وهذا يئـــول إلى إبطال العقاب» (٤٧) وقد عدَّ شيخ الإسلام ابن تيميــة هـــذا القـــول مــن التأويلات المستكرهة (٤٨) .

- وأما قول بعضهم في توجيه هذه الأحاديث : إن هذا وعيد وإخــــلاف الوعيد حائز بخلاف إخلاف الوعد ، فقول صحيح لكنه داخل ضمن القــــول الذي سبق ترجيحه ، فإخلاف الله لوعيده معناه : عفوه ورحمتـــه ومغفرتــه ، وهذا مانع واحد من عدة موانع للوعيد تقدم ذكرها .

وأما تضعيف شيخ الإسلام ابن تيمية لهذا القول ففيه نظر حيث قال رحمه الله تعليقًا على قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَا تَغَنْصِمُواْ لَدَى وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِٱلْوَعِيدِ ﴿ قَالَ لَا تَغَنْصِمُواْ لَدَى وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِٱلْوَعِيدِ ﴾ (١٩) ما يُبَدَّلُ ٱلْقَوَّلُ لَدَى وَمَا آنَا بِظَلَيمِ لِلْقِبِيدِ ﴾ (١٩) .

قال رحمه الله: «وهذه الآية تضعف جواب من يقول: إن إخلاف الوعيد جائز، فإن قوله: ﴿ وَقَدَّ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِٱلْوَعِيدِ ﴾ جائز، فإن قوله: ﴿ وَقَدَّ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِٱلْوَعِيدِ ﴾ دليل على أن وعيده لا يبدل كما لا يبدل وعده»(٥٠٠).

لا يعني هذا النقل عن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أنه يرى أن إخلاف الوعيد في حق المؤمنين غير حائز لأن هذا مذهب المعتزلة كما قد صرح بذلك شيخ الإسلام نفسه ، وعدَّ هذا من أصولهم فقال في مقدمة أصول التفسير (٧٥) : « ومن أصول المعتزلة مع الخوارج : إنفاذ الوعيد في الآخرة وأن الله لا يقبل في أهل الكبائر شفاعة ولا يخرج منهم أحدًا من النار » .

⁽٤٧) الإيمان (٣٩).

⁽٤٨) انظر : مجموع الفتاوى (٦٧٤/٧) .

⁽٤٩) سورة ق ، آية (٢٨، ٢٩) .

⁽٥٠) مجموع الفتاوى (١٤/٨٩٤).

تنبيه :

ومما يدل على أنه رحمه الله لم يرد هذا المعنى أنه قال في نفس الموضع (٤٩٨/١٤) : «وهذا ممسا احتج به القائلون بأن فساق المله لا يخرجون من النار وقد تكلمنا عليهم في غير هذا الموضع» وقال أيضًا في نفس الموضع السابق : «لكن التحقيق الجمع بين نصوص الوعد والوعيد وتفسير بعضها

والصحيح أن إخلاف الوعيد جائز في حق المؤمنين ، ولا يجوز في حــــق الكافرين ، وسياق هذه الآيات التي استدل بِها شيخ الإسلام يدل علــــى أنَّـــها واردة في الكفار .

والذي يدل على أن إخلاف الوعيد جائز في حق المسلمين ما جاء في أحاديث الشفاعة وإخراج الله تعالى لأقوام من النار ، وكذلك تعلق المغفرة بالمشيئة كما في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَالِكَ لِمَن يَشَرِكُ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَالِكَ لِمَن يَشَرِكُ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَالِكَ لِمَن يَشَرِكُ بِاللهِ ﴾ (٥٠) ، (٢٠) .

- وأما القول بالتوقف في هذه الأحاديث فليس المراد به: التوقف في كفر مرتكب الكبيرة أو خروجه من الإسلام ، أو عدم دخوله الجنة مطلقًا أو خلوده في النار ، لأن هذه الأمور قد تقدم نقل الإجماع على أنه لا يحكم بــها علــى مرتكب الكبيرة بسبب كبيرته ما لم يكن مستحلاً لها ، فلم يبق إلا أن يكــون مرادهم بهذا التوقف في توجيه هذه الأحاديث أو بعضها ، وعلى أي التوجيهات يمكن أن تحمل ، وهذا بابه واسع كما تقدم والله أعلم .

الخلاصة

أن القول الصحيح في أحاديث الوعد وكذلك أحاديث الوعيد المتعلقـــة بأحكام الآخرة ، هو إطلاق القول بها كما جاءت واعتقاد أن هذا العمل سبب لاستحقاق الوعد أو الوعيد المرتب عليه ، لكن لا يحكم على معين بدخوله في هذا الوعد أو ذاك الوعيد حتى تتوفر فيه الشروط ، وتنتفى عنه الموانع .

ببعض من غير تبديل شيء منها» .

فغاية ما في كلام شيّخ الإسلام رحمه الله أنه يري أن الآيات في سورة (ق) تضعف قــــول مـــن يقول: إن إخلاف الوعيد جائز ، وهذا غير مسلّم كما تقدم .

⁽٥١) سورة النساء ، آية (٤٨) .

⁽٢٥) انظر : منهج ابن تيمية في مسألة التكفير ، للدكتور عبد الجميد المشعبي : (١٨٤/١) .

قال في شرح الطحاوية: «لكنا نقف في الشخص المعيَّن فلا نشهد لـــه بجنة ولا نار إلا من علم ، لأن حقيقة باطنه وما مات عليه لا نحيط به ، لكـــن نرجو للمحسن ونخاف على المسيء»(٥٠٠) .

وقال ابن عبد البر معلقًا على أحاديث الوعيد: «والآثار في هـــــذا البــــاب كثيرة جدًا لا يمكن أن يحيط بِها كتاب، فالأحاديث اللينة ترجى والشديدة تخشى، والمؤمن بين الخوف والرجاء، والمذنب- إن لم يتب- في مشيئة الله»(٤٠٠).

- وأما الفاسق الملّي والذي تدور حوله هذه الأحاديث فحكمه في الدنيا: أنه لا يُنفى عنه مطلق الإيمان ولا يوصف بالإيمان التام ، ولكن يُقال : مؤمن القص الإيمان ، أو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته ، فلا يُعطى الاسم المطلق ، ولا يسلب مطلق الاسم .

وأما حكمه في الآخرة: فإنه تحت المشيئة، إن شاء الله تعالى عذبه ثم أدخله الجنة وإن شاء أدخله الجنة ابتداءً مع اعتقاد أنه إن عُذب فإنه لا يخلد في النار^(٥٥).

وبِهذا القول تتبين وسطية أهل السنة والجماعة بين الفرق عصيث أخذوا بمحموع النصوص ونظروا إليها كلها ولم يكونوا كالخوارج والمعتزلة ولا المرجئة (٢٠) الذين نظروا بعين واحدة ، وإلى جانب واحد من النصوص .

⁽٥٣) شرح العقيدة الطحاوية (٥٣٧) . وانظر عقيدة السلف ولأصحاب الحديث للصابوني (٢٨٦) . المستدرك على مجموع الفتاوى (١٠٩/١) .

⁽۵۶) التمهيد (۲٦/۱۷) .

⁽٥٥) انظر مجموع الفتاوي (٧/ ٢٤٠، ٢٤١، ٣٧٣، ٦٧٩) . معارج القبول (٢٨٦/٢) .

⁽٥٦) المرحمة: المراد بالمرحمة هنا: المرحمة الخالصة وهم الذين يقولون لا تضر مع الإيمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة وهو قول الجهمية الذين يقولون إن الإيمان هو المعرفة فقط و أنه لا ينقسم إلى عقد وعمل والمرحمة فرق كثيرة ذكر أبو الحسن الأشعري أنهم اثنتي عشرة فرقة . (انظر الملل والنحل (١١٣/١)) مقالات الإسلاميين (٢١٣/١) .)

وذلك أن الخوارج والمعتزلة أخذوا بنصوص الوعيد ومن ثُمَّ حكموا على مرتكب الكبيرة في الآخرة بالخلود في النار .

وأخرجته الخوارج في الدنيا من الإسلام ، وجعلته المعتزلة في منزلة بـــــين المنزلتين .

وعلى النقيض من ذلك ذهبت المرجئة الخالصة إلى أن مرتكب الكبيرة مؤمن كامل الإيمان ، فأخذت بنصوص الوعد وأغفلت نصوص الوعيد .

المبحث الثالث ما جاء في مكان سدرة المنتهى

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني ؛ مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

جاء في بعض أحاديث المعراج أن سدرة المنتهى (١) في السماء السابعة أو فوقها كما في حديث مالك بن صعصعة وأنس رضي الله عنهما .

- ففي حديث مالك بن صعصعة قـال الله : «. . فأتينا السماء السابعة، قيل : من هذا ؟ قيل جبريل ، قيل : من معك ؟ قيل : محمد ، قيل : وقد أُرسل إليه، مرحباً به ونعم الجيء جاء ، فأتيت على إبراهيم فسلمت عليه فقال : مرحباً بك من ابن ونبي ، فرُفع لي البيت المعمور ، فسألت جبريل فقال : هذا البيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا لم يعودوا إليه آخر ما عليهم ، ورُفعت لي سدرة المنتهى . .»(٢) .

وفي حديث أنس رضي الله عنه: «. . ثم عُرج بنا إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل فقيل: من هذا ؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك ؟ قال: محمد هله . قيل: وقد بعث إليه ؟ قال: قد بعث إليه ، ففتح لنا فاذا أنا بإبراهيم عليه السلام مسنداً ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه ، ثم ذهب بي إلى السدرة المنتهى . .»(") .

⁽١) قال ابن الأثير في النهاية (٣٥٣/٢) : « السدر : شحر النبق ، وسدرة المنتهى : شحرة في أقصى الجنة إليها ينتهي علم الأولين والآخرين ولا يتعدَّاها » .

وقد بيَّن ابن مسعود الله سبب تسميتها بالمنتهى بقوله: « إليها ينتهي ما يُعسر ج بسه مسن الأرض فيتبض منها » .

⁽۲) متفق عليه : البخاري : كتاب بدء الخلق . باب : ذكر الملائكـــــة (۱۱۷۳/۳) ح (۳۰۳۰) وفي كتاب فضائل الصحابة . باب : المعراج (۱٤۱۰/۳) ح (۳۲۷۶) .

ومسلم: في كتاب الإيمان . باب : الإسراء برسول الله ﷺ (١٦٤ / ٨١/٢) ح (١٦٤) .

⁽٣) أحرجه مسلم . في كتاب الإيمان . باب : الإسراء برسول الله 🕮 (٢٧/٢) ح (١٦٢) .

- وجاء في حديث عبد الله بن مسعود- عند مسلم- أهـا في السـماء السادسة قال رضي الله عنه : «لمّا أُسري برسول الله الله التهى به إلى سـدرة المنتهى وهي في السماء السادسة ، إليها ينتهي ما يُعرج به من الأرض فيُقبض منها ، وإليها ينتهي ما يُهبط به من فوقها فيُقبض منها » (٤) .

بيان وجه التعارض

بالنظر إلى الأحاديث السابقة نحد أن في الحديثين الأولين ما يفيد أن سدرة المنتهى في السماء السابعة أو فوقها .

وفي المقابل نحد في حديث ابن مسعود رضي الله عنه ما يفيد أنها في السماء السادسة .

ولذلك قال القرطبي رحمه الله : «هذا تعارض لا شك فيه»(°).

⁽٤) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان . باب : في ذكر سدرة المنتهى (٣/٥) ح (١٧٣) .

⁽٥) المفهم (٣٩٤/١) .

الطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

سلك أهل العلم في هذه المسألة مذهبين:

الأول: مذهب الجمع.

والثاني : مذهب الترجيح . وإليك بيان ذلك :

أولاً ، مذهب الجمع :

وإليه ذهب النووي وابن حجر عليهما رحمة الله فقـــالا: إن أصلــها في السماء السادسة ومعظمها كأغصانها وفروعها في السماء السابعة .

قال النووي رحمه الله : «ويمكن أن يجمع بينـــهما فيكــون أصلــها في السادسة ومعظمها في السابعة فقد عُلم أنها في نهاية من العِظَم»(١) .

وقال ابن حجر رحمه الله: «ولا يعارض قوله: إنّها في السادسة ما دلت عليه بقية الأخبار أنه وصل إليها بعد أن دخل السماء السابعة لأنه يحمل على أن أصلها في السماء السادسة وأغصائها وفروعها في السابعة . وليسس في السادسة منها إلا أصل ساقها»(٢) .

ثانياً : مذهب الترجيم :

وإليه ذهب ابن العربي (٣) والقاضي عياض (⁴⁾ والقرطبي (⁰⁾ عليهم رحمة الله-وقال: إنه قول الأكثر فرجحوا كونَها في السابعة، واستدلوا على ذلك بما يلي :

⁽¹⁾ مسلم بشرح النووي (٣/٥، ٦) .

⁽٢) فتح الباري (٢١٣/٧) .

⁽٣) انظر : عارضة الأحوذي (١١٩/١٢) .

⁽٤) انظر : كتاب الإيمان من إكمال المعلم للقاضي عياض (٧٣٢/٢) مسلم بشرح النـــووي (٥/٣) فتح الباري (٢١٣/٧).

⁽٥) انظر: المفهم (٣٩٤/١).

١- أن رواة كونِها في السابعة أكثر قال ابن العربي : «وفي الصحيح من الأحاديث ألها في السابعة ولا شك فيه فرواة ذلك أكثر» .

٢- قالوا: إن الأحاديث الدالة على أنّها في السابعة مرفوعــــة ، وأمـــا
 حديث عبد الله بن مسعود- والذي فيه أنّها في السادسة- فهو موقوف عليه من
 قوله .

والمرفوع مقدم على الموقوف (٢).

٣- وقالوا: إن كونَها في السابعة هو الذي يقتضيه وصفها وتسميتها بالمنتهى (^).

⁽٦) عارضة الأحوذي (١١٩/١٢).

⁽٧) انظر: المفهم (٣٩٤/١).

تنبيه: قال الحافظ عن حديث ابن مسعود إنه: صحيح مرفوع. انظر فتح الباري (٢١٣/٧) فإن أرد أنه مرفوع حكماً فظاهر لأن هذا أمر غيي لا يمكن أن يقوله ابن مسعود شه من عنده. وإن أراد الحافظ بقوله مرفوع: أنه ورد مرفوعاً إلى النبي شخ ففيه نظر لأن الحديث عند مسلم غير مرفوع – كما تقدم – وهو كذلك عند النسائي (٢٤٣/١) ح(٤٥٠) والترمذي (تحفة ١٣٣٨)ح(٣٦٦٥) - وصحح إسناده أحمد شاكر – وأبي يعلى (٢١٤/٩) ح(٥٠٠٣) .

⁽٨) انظر مسلم بشرح النووي (٣/٥) المفهم (٣٩٤/١) .

الطلب الثالث

الترجيح

لا شك أن الجمع بين الأحاديث وإعمالها كلها أولى من إهمال شيء منها وذلك إذا كان الجمع ممكنًا ومحتملاً ، وهو الذي يلجأ إليه أهل العلم عند وجود ما يُوهم التعارض ، فإن عسر عليهم ذلك ، أو كان الجمع بعيدًا لا تحتمله الأحاديث لجنوا إلى مسلك آخر .

وهذا المنهج يمكن تطبيقه هنا في هذه المسألة فإن الجمع ممكن كما تقدم المحاصة وأن الأدلة التي ذكرها القائلون بمذهب الترجيح لا تقدح في الجمع الأن كون رواة السابعة أكثر وأحاديثها مرفوعة ووصفها بالمنتهى يدل على ذلك الا يمنع من الجمع اكما أن القول بالجمع لا يعارض شيئًا من هذه الأدلية ، والله أعلم .

شِلسلَة الرِّسائل الجامِعيّة (١)

التي يُوهِ مِن مُن طاهِرها التّعتارض التي يُوهِ مِن مُن طاهِرها التّعتارض في الصّعِدين الصّعِدين الصّعِدين الصّعِدين السّنة وترّجبيّع

حَتَّ أَلِيفَ **رِبِّ إِيمَانَ مِهْمِحِيِّرِ الْاِنْدِيِّ عِنْ** الخاضر بْطِيَّةِ الْمِلْمَةِيْءِ بِحَاثِلُ

أنحتج التانيث

مَهُ اللَّهُ اللَّ

جَمْيِع جُحِقُوق الصَّلِمَ مِجِعَفُوطِة لِلنَّاشِرُ الطَّبِعَة الأولِيِّ الطَّبِعَة الأولِيِّ المُطَابِعَة الأولِيِّ المُعَادِيِّةِ المُولِيِّ المُعَادِيِّةِ المُ

التسكايش

٩

ا لم كم كم العربيّة السعوديّة ـ الطائف - صَانَف : ٧٤٥١٤١ ـ فَاكَسَ = ٤٤١٤١٤١ ٧٤٥٣ ـ كاكتَ و ٧٤٦٣٧٣٤

الباب الثاني اليسوم الآخسر

وتحته فصلان

الفصل الأول: أشراط الساعة

🔾 الفصل الثاني: مسائل تتعلق باليوم الآخر.

الفصل الأول أشراط الساعة

وفيه مبحثان

المبحث الأول : ما جاء في ابن صياد ، هل هو المسيح الدجال أم غيره !
 المبحث الثاني : ما جاء في الدخان ، هل مضى أم لم يأت بعد ؟

المبحث الأول ما جاء في ابن صياد هل هو المسيح الدجال أمر غيره !

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - الطلب الثالث: الترجيح

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي ف يوهم ظاهرها التعارض

أولاً : ذكر حديث الجساسة :

عن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها قالت : _ فذكرت قصة تأيمها من زوجها واعتدادها عند ابن أم مكتوم _ فَلَمّا انْقَضَتْ عِدِّنِي سَمِعْتُ نِدَاءَ الْمُنَادِي ، مُنَادِي رَسُولِ الله ﷺ يُنادِي: الصّلاَةَ جَامِعةً، فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَصَلَيْتُ مَعَ رَسُولِ الله ﷺ فَكُنْتُ فِي صَفّ النّسَاء الّتِي تَلِي ظُهُورَ الْقَوْمِ ، فَلَمّا فَصَلَيْتُ مَعَ رَسُولُ الله ﷺ صَلاَتُهُ ، حَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُو يَضْحَكُ ، فقالَ: ﴿لِيَلْزَمْ كُلُّ إِلْسَانِ مُصَلاّهُ﴾ ثُمَّ قَالَ: ﴿لَيَلْزَمْ كُلُّ إِلْسَانِ مُصَلاّهُ﴾ ثُمّ قالَ: ﴿لَاتَكُورُونَ لِمَ جَمَعْتُكُمْ ؟﴾ قالُوا : الله وَرسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ : ﴿إِنِي وَاللهِ مَا جَمَعْتُكُمْ لِرَغْبَةٍ وَلاَ لِرَهْبَةٍ ، وَلَكِنْ جَمَعْتُكُمْ لَأَنْ وَجُلاً نَصْرَانيًا ، فَجَاءَ فَبَايَعَ وَأَسْلَمَ ، وَحَدَّفَنِي حَدِيثًا وَافَسِقَ تَعِيمًا الدّارِيّ ، كَانَ رَجُلاً نَصْرَانيًا ، فَجَاءَ فَبَايَعَ وَأَسْلَمَ ، وَحَدَّفَنِي حَدِيثًا وَافَسِقَ اللّذِي كُنْتُ أَحَدُنُكُمْ عَنْ مَسِيحِ الدّجّالِ ، حَدَّثِنِي أَنَّهُ رَكِبَ فِي سَفِينَةٍ بَحْرِيةٍ وَ اللّذِي كُنْتُ أَحَدِهُكُمْ عَنْ مُسَيحِ الدّجّالِ ، حَدَّنِي أَنَّهُ رَكِبَ فِي سَفِينَةٍ بَحْرِيقٍ وَ أَسْلَمَ ، وَحَدَّفَنِي حَدِيثًا وَافَسِقَ اللّذِي كُنْتُ أَحَدُهُ مَعْ وَجُذَاهً ، فَلَعِبَ بِهِمُ الْمَوْجُ شَهْرًا فِي الْبَحْرِ، ثُمَّ أَرْفُؤُوا إِلَى السِّعْوِ ، فَي الْبَحْوِ حَتّى مَعْوِبِ الشَّمْسِ فَجَلَسُوا فِي أَقُوبُ السَّعِو ، لاَ يَدْرُونَ هَا قُبُلُهُ مِنْ دُبُوهِ، مِسَنُ الْمُقَوْمُ الْطَلِقُوا إِلَى هَا اللّهَ مِنْ دُبُوهِ، مِسَلَامَةُ ، قَالُوا : وَيَلَكُ مَا أَلْتُ ؟ فَقَالَتُ : أَنَا الْجَسَاسَةُ (٢) ، قَالُوا : وَمَسَاسَةُ ، قَالُوا : وَمُسَاسَةً ، قَالُوا : وَيُلِكُ مَا أَنْتَ ؟ فَقَالَتْ : أَنَا الْجَسَاسَةُ فِي الدّيْوِ وَا مَنَاتُ ، فَإِلَى هَاللّهُ وَلَا إِلَى هَاللّهُ فَي الدّيْو وَا اللّهُ عَلَى الدّيْو وَا إِلَى السَعْرِ ، فَقَالَتَ ، قَالُوا : وَمُسَا الْجَعْرِ مُ الْعَلْقُوا إِلَى اللّهُ مُ الْمُؤْوا إِلَى هَا اللّهُ وَلَا الْعَوْمُ اللّهُ اللّهُ وَا إِلَى اللّهُ عَلَلْتَ الْمُعَرِبُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الْمَعْوِ اللّهُ اللّهُ وَالْعَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ الْمُعَالِقُ اللّهُ

⁽١) الأهلب : غليظ الشعر كثيره . انظر : معالم السنن (٣٢٢/٤) ، النهايسة في غريب الحديث (٢٩٥/٥) ، المفهم (٢٩٨/٧) ، مسلم بشرح النووي (٢٩٥/١٨) .

⁽٢) سميت بذلك لأنَّها تحس الأخبار للدجال. انظر : معالم السنن (٢٢/٤) النهاية في غريب الحديث (٢) سميت بذلك المفهم (٢٩٨/٧) ، مسلم بشرح النووي (٢٩١/١٨) .

⁽٣) قال ياقوت الحموي : «الدير بيت يتعبد فيه الرهبان ولا يكاد يكون في المصر الأعظم إنما يكـــون في الصحاري ورءوس الجبال فإن كان في المصر كانت كنيسة أو بيعة» معجـــــم البلــــدان (٦٣/٢) . والمراد به هنا القصر كما في رواية أبي داود (عون ٢١٧/١١ ، ٣٢٠) .

إِلَى خَبَرِكُمْ بِالأَشْوَاقِ ، قَالَ: لَمَّا سَمَّتْ لَنَا رَجُلاً فَرِقْنَا مِنْهَا أَنْ تَكُونَ شَيْطَانَـــةً ، قَالَ : فَانْطَلَقْنَا سِرَاعًا، حَتَّى دَخَلْنَا الدّيْرَ، فَإِذَا فِيهِ أَعْظَمُ إِنْسَان رَأَيْنَاهُ قَطّ خَلْقًا، وَأَشَدَّهُ وَثَاقًا، مَجْمُوعَةٌ يَدَاهُ إِلَى عُنُقِهِ ، مَا بَيْنَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى كَعْبَيُّهِ ، بالْحَديدِ ، قُلْنَا: وَيْلَكَ مَا أَنْتَ؟ قَالَ: قَدْ قَدَرْتُمْ عَلَى خَبَرِي فَأَخْبرُونِي مَا أَنْتُمْ؟ قَالُواَ: نَحْنُ أُنساسٌ مِنَ الْعَرَبِ، رَكِبْنَا فِي سَفِينَةٍ بَحْرِيّةٍ ، فَصَادَفْنَا ٱلْبَحْرَ حِينَ اغْتَلَمَ (1) ، فَلَعِبَ بنسا الْمَوْجُ شَهْرًا ، ثُمَّ أَرْفَأْنَا إِلَىَ جَزِيرَتِكَ هَلَذِه ، فَجَلَسْنَا فِي أَقْرُبِهَا ، فَدَخَلْنَا الْجَزِيرَةَ، فَلَقِيَتْنَا دَابَّةٌ أَهْلَبُ كَثِيرُ الشَّعَرِ، لاَ يُدْرَىَ مَا قُبُلُهُ مِنْ دُبُرَه مِـــنْ كَـــشْرَة الشُّعَرِ ، فَقُلْنَا : وَيْلَكِ مَا أَنْتِ ؟ فَقَالَتْ: أَنَا الْجَسَّاسَةُ ، قُلْنَا : وَمَا َالْجَسَّاسَـــةُ ؟ قَالَتِ: اعْمِدُوا إِلَى هَــــــــذَا الرَّجُلِ فِي الدّيْرِ فَإِنَّهُ إِلَى خَبَرِكُمْ بِالأَشْوَاق ، فَأَقْبَلْنَـــــا إِلَيْكَ سِرَاعًا ، وَقَرْعْنَا مِنْهَا، وَلَمْ نَأْمَنْ أَنْ تَكُونَ شَيْطَانَةً ، فَقَالَ: أَخْسَبرُوني عَسنْ نَخْل بَيْسَانَ (٥)، قُلْنَا : عَنْ أَيّ شَأْنهَا تَسْتَخْبرُ ؟ قَالَ : أَسْأَلُكُمْ عَنْ نَخْلِهَا ، هَـــلْ يُشْمِرُ ؟ قُلْنَا لَهُ : نَعَمْ ، قَالَ : أَمَا إِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ لاَ تُشْمِرَ، قَالَ : أَخْبِرُوني عَنْ بُحَيْرَة الطَّبَريَّةِ، قُلْنَا : عَنْ أَيَّ شَأْنَهَا تَسْتَخْبرُ ؟ قَالَ : هَلْ فِيهَا مَاءٌ ؟ قَالُوا : هِيَ كَثِـــيرَةُ المَاء، قَالَ : أَمَا إِنَّ مَاءهَا يُوشِكُ أَنْ يَذْهَبَ ، قَالَ : أَخْبِرُونِي عَنْ عَيْن زُغَــــرَ (١) قَالُواً: عَنْ أَيِّ شَأْنه ' تَسْتَخْبر ؟ قَالَ : هَلْ فِي الْعَيْنِ مَاءٌّ ؟ وَهَلْ يَزْرَعُ أَهْلُهَا بمَاء الْعَيْنِ ؟ قُلْنَا لَهُ: نَعَمْ ، مِي كَثِيرَةُ الْمَاء ، وَأَهْلُهَا يَزْرَعُونَ مِــنْ مَائِــهَا ، قَــالَ : أَخْبِرُونِي عَنْ نَبِيِّ الْأُمَّيِّينِ مَا فَعَلَ؟ قَالُوا : قَدْ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ وَنَزَلَ يَثْرِبَ، قَــالَ : أَقَاتَلَهُ الْعَرَبُ ؟ قُلْنَا: نَعَمْ قَالَ: كَيْفَ صَنَعَ بِهِمْ ؟ فَأَخْبَرْنَاهُ أَنَّهُ قَدْ ظَهَرَ عَلَى مَنْ يَلِيهِ مِنَ الْعَرَبِ وَأَطَاعُوهُ * قَالَ لَهُمْ: قَدْ كَانَ ذَلِكَ؟ قُلْنَا : نَعَمْ ، قَالَ : أَمَـــا إنّ

⁽٤) أي هاج واضطربت أمواحه . النهاية في غريب الحديث ٣٨٢/٣ ، المفهم ٢٩٩/٧ .

⁽٥) هي مدينة بالأردن بالغور الشامي بين حوران وفلسطين وبها عين الفلوس ، وهي عين فيها ملوحة يسيرة، وتوصف بكثرة النخل ، قال ياقوت الحموي : «قد رأيتها مرارًا فلم أر فيها غير نخلتين حائلتين، وهو من علامات خروج الدجال» انظر : معجم البلدان (٢١٥/١١) عون المعبود (٣١٨/١١) .

⁽٦) زُغُر بوزن صُرَد : عين بالشام من أرض البلقاء ، قيل هو اسم لها وقيل اسم امرأة نسبت إليها . انظر: النهاية في غريب الحديث (٣٠٤/٢) ، مسلم بشرح النووي (٢٩٦/١٨) .

ذَاكَ خَيْرٌ لَهُمْ أَنْ يُطِيعُوهُ ، وَإِنِي مُخْبِرُكُمْ عَنِي ، إِنِي أَنَا الْمَسِيحُ ، وَإِنِي أُوشِكُ أَنْ يُؤْذَنَ لِي فِي الْخُرُوجِ ، فَأَخْرُجُ فَأَسِيرُ فِي الأَرْضِ فَلاَ أَدَعُ قَرْيَةً إِلاَّ هَبَطْتُهَا فِي أَرْبُعِينَ لَيْلَةً ، غَيْرَ مَكّةً وَطَيْبَةَ ، فَهُمَا مُحَرِّمَتَانَ عَلَيّ ، كِلْتَاهُمَا ، كُلَّمَا أَرَدْتُ فِي أَرْبُعِينَ لَيْلَةً ، غَيْرَ مَكّةً وَطَيْبَةً ، اسْتَقْبَلَنِي مَلَكٌ بِيَدِهِ السِّيْفُ صَلْتًا ، يَصُدّنِي عَنْهَا، وَإِنّ عَلَى كُل نَقْبِ مِنْهَا مَلاَئِكَةً يَحْرُسُونَهَا، قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَى اللهِ عَنْهَا، وَإِنّ عَلَى كُل نَقْبِ مِنْهَا مَلاَئِكَةً يَحْرُسُونَهَا، قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللّهِ عَلَى اللهِ عَنْهُ وَطَعْنَ بَمِخْصَرَتِهِ (*) فِي الْمِنْبَرِ : هَلَذِهِ طَيْبَةُ ، هَلَذِهِ طَيْبَةُ ، هَلَذِه طَيْبَةُ ، هَلَذِه طَيْبَةً . هَلَا اللهِ عَلْمَ اللهِ عَلَى الْمَدِينَةِ وَمَكَةً ، أَلاَ إِنَّهُ أَعْبَنِي عَلَى الْمَدِينَةِ وَمَكَةً ، أَلاَ إِنَّهُ فِلسَي عَنْهُ وَعَنِ الْمَدِينَةِ وَمَكَةً ، أَلاَ إِنَّهُ فِلسَي عَنْهُ وَعَنِ الْمَدِينَةِ وَمَكَةً ، أَلاَ إِنَّهُ فِلسَي عَنْهُ الْمَشْرِقِ مَا هُوَ، مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ مَا هُوَ، وَلَوْمَا بِيَدِهِ إِلَى الْمَشْرِقِ، قَالَتْ : فَحَفِظُتُ هُ هَلَا مُلْ أَنْ أَلْمَالًا اللهِ عَلَى الْمَشْرِقِ مَا هُوَ ، وَاللّهُ اللهُ المُنْ المُنَا المَالِهُ المُنْ المُنْ المُنْ المُنْ المُنْ المُنْ المُنْ ال

ثانياً : أغبار ابن صياد :

١- عن محمد بن المنكدر قال : رأيت جابر بن عبد الله يحلف بالله أن ابن صياد الدجال قلت : تحلف بالله ؟ قال : إني سمعت عمر يحلف على ذلك عند النبي الله النبي الله (٩) .

٢- عن ابن عمر رضي الله عنهما أن عمر انطلق مع النبي في وهـــط قبل ابن صياد حتى و جدوه يلعب مع الصبيان عند أُطُم بني مغالة (١٠) ، وقــــد

⁽٧) المحصرة : ما يختصره الإنسان بيده فيمسكه من عصا أو عكازة أو قضيب وقد يتكئ عليه . النهايسة في غريب الحديث (٣٦/٢) .

⁽٨) أخرجه مسلم في كتاب الفتن . باب قصة الجساسة (٢٩١/١٨) ح (٢٩٤٢) .

⁽٩) متفق عليه: البخاري: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب: من رأى ترك النكير من النبي عجمة (٢٦٢/١٨) ح(٢٩٢٩) .

⁽١٠) الأطم: الحصن وهو بناء من الحجارة مرفوع كالقصر، وبنو مغالة: كل ما كان عن يمينك إذا وقفت آخر البلاط مستقبل مسجد النبي الله وقال بعضهم: بنو مغالة حيّ من قضاعة، انظر: معالم السنن (٣٢٧/٤) النهاية في غريب الحديث (٤/١) المفهم (٣٢٣/٧) مسلم بشرح النووي (٣١٩/١٨).

قارب ابن صياد الحلم فلم يشعر حتى ضرب النبي الله بيده الم ثم قال لابن صياد: «أتشهد أين رسول الله ؟» فنظر إليه ابن صياد فقال : أشهد أنـــك رســول الأميين، فقال ابن صياد للنبي الله : أتشهد أين رسول الله ؟ فرفضـــه وقــال : «آمنت بالله وبرسوله» فقال له : «ماذا ترى ؟» قال ابن صيــاد يــأتيني صادق وكاذب. فقال النبي الله : «خلط عليك الأمر» ثم قال له النــبي الله : «إلى قد خبأت لك خبيئا» (١١) فقال ابن صياد : هو الدخ . فقال : «اخسا ، فلن تعدو قدرك» فقال عمر رضي الله عنه: دعني يا رسول الله أضرب عنقــه فلن تعدو قدرك» فقال عمر رضي الله عنه : دعني يا رسول الله أضرب عنقــه فلن تعدو قدرك» فقال عمر رضي الله عنه : دعني يا رسول الله أضرب عنقــه فقال النبي الله النبي الله عنه قال عليه وإن لم يكنه فلا خير لك في قتله» (١٠).

⁽١١) الصحيح أنه أضمر له آية الدخان ، وهي قوله تعالى : ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَــان مُّبِــين﴾ سورة الدخان : آية (١٠) وهذا قول الجمهور . انظر مسلم بشرح النووي (١٨/١٨) .

 ⁽١٢) يرد سؤال هنا وهو: لماذا لم يقتله النبي هم أنه يدعي النبوة ؟!
 الجواب: عن هذا السؤال من وجهين ذكرهما أهل العلم:

الوجه الأول: أن هذه القصة جرت له معه أيام مهادنة اليهود وحلفائهم ، وذلك أنه لما قدم النبي الله ينه وبينهم كتابًا صالحهم فيه على أن لا يُهاجوا وأن يُتركوا على أمرهم ، وكسان ابسن صياد في جملة القوم ، ويؤيد هذا ما رواه الإمام أحمد عن جابر رضي الله عنه أنه الله قال لعمسر بسن الخطاب رضي الله عنه لما استأذنه في قتل ابن صياد: «إن يكن هو فلست صاحبه إنما صاحبه عيسسى الخطاب رضي الله عنه لما استأذنه في قتل ابن صياد: «إن يكن هو فليس لك أن تقتل رجلاً من أهل العسهد»أخرجسه ابن مريم عليه الصلاة والسلام ، وإن لا يكن هو فليس لك أن تقتل رجلاً من أهل العسهد»أخرجسه الإمام أحمد في مسنده (٤/٥٠٨) ح (٢٥٥٨) والبغوي في شرح السنة (٥١/٠٨) وقال الهيثمي في المحمع (٣٢٨) ؛ رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح . وبمذا الجواب جزم الخطابي والبغوي وابسن العربي ، وذكره ابن الجوزي والنووي ، وقال ابن حجر : هو المتعين . انظر : معالم السنن (٣٢٣/٤) مسلم بشرح النسووي شرح السنة (٥١/٠٨) عارضة الأحوذي (٧٤/٩) كشف المشكل (٢٣٦/١) مسلم بشرح النسووي المناس (٢٦٤/١) .

الوجه الثاني النه حين حرت له معه هذه القصة كان صبيًا غير بالغ ولا حكم لقول الصبي و مساد يدل على هذا ما جاء في حديث ابن عمر أن النبي الله وجده يلعب مع الصبيان وقد قارب ابن صيد الحلم ذكر هذا الوجه البيهقي واختاره القاضي عياض كما أفاده النووي انظر: مسلم بشرح الحلم النووي (٢٦٤/١) عارضة الأحوذي (٢٤/٩) كشف المشكل (٣٣٦/١). قلت : ولا مانع مسن القول بكلا الوجهين والله أعلم .

وقال سالم: سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول: انطلق بعد ذلك رسول الله في وأبي بن كعب إلى النخل التي فيها ابن صياد وهو يختل أن يسمع من ابن صياد شيئًا قبل أن يراه ابن صياد ، فرآه النبي في وهو مضطجع . يعني قطيفة له فيها رمزة أو زمرة (۱۳) فرأت أم ابن صياد رسول الله في وهو يتقي بجذوع النخل فقالت لابن صياد : يا صاف _ وهو اسم ابن صياد _ هـــذا محمد في فثار ابن صياد فقال النبي في : «لو تركته بين» (۱۶) .

⁽١٣) ولفظ مسلم : له فيها زمزمة ، والزمزمة : صوت خفي لا يكاد يفهم . انظر : النهاية في غريــــب الحديث (٣١٣/٢) مسلم بشرح النووي (٢٧٠/١٨) فتح الناري (٢٢٠/٣) .

⁽۱۶) متفق عُليه: البخاري ، كتاب الجنائز: باب: إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه (۱۵٤/۱) حر(۱۶۹۰) حر(۱۲۹۳) . حر(۱۲۸۹) ومسلم: كتاب الفتن. باب: ذكر ابن صياد (۲۲۱/۸، ۲۲۷) ح (۲۹۳۱، ۲۹۳۰) . (۱۵۲۸) خرجه مسلم في كتاب الفتن. باب: ذكر ابن صياد (۲۱۱/۱۸) ح (۲۹۲۶) .

⁽١٦) أخرجه مسلم في كتاب الفتن : باب : ذكر ابن صياد (٢٦٢/١٨) ح (٢٩٢٥) .

٥- عن أبي سعيد الخدري قال: «صحبت ابن صائد إلى مكة فقال لي: أما قد لقيت من الناس يزعمون أبي الدجال ، ألست سمعيت رسول الله عقول: «إنه لا يولد له» قال: قلت: بلى ، قال: فقد وُلد لي ، أو ليس سمعت رسول الله يقول: «لا يدخل المدينة ولا مكة» قلت: بلى ، قيال: فقد ولدت في المدينة وهذا أنا أريد مكة ، قال ثم قال لي: في آخر قوله: أما والله إني لأعلم مولده ومكانه وأين هو ، قال: فلبسني» (١٧).

وفي طريق آخر قال: «أما والله إني لأعلم الآن حيث هو وأعرف أباه وأمه، قال: وقيل له: أيسر أنك ذاك الرجل؟ قال: فقال: لو عُرِضَ عليَّ ما كرهت». وفي طريق آخر قال أبو سعيد رضي الله عنه: «خرجنا حجاجًا أو عمارًا ومعنا ابن صائد قال: فنزلنا منزلاً فتفرق الناس وبقيت أنا وهو فاستوحشت منه وحشة شديدة مما يقال عليه قال: وجاء بمتاعه فوضعه مع متاعي ، فقلت: إن الحر شديد فلو وضعته تحت تلك الشجرة، قال ففعل قال: فرفعت لنا غنم فانطلق فحاء بعس (١٨) فقال: اشرب أبا سعيد فقلت: إن الحر شديد واللبن حار اما بي إلا أني أكره أن أشرب عن يده ، أو قال آخذ عن يده ، فقال: أبا سعيد! لقد همت أن آخذ حبلاً فأعلقه بشجرة ثم اختنق مما يقول لي الناس، يا أبا سعيد من خفي عليه حديث رسول الله الله من أعلم خفي عليه معشر الأنصار، ألست من أعلم معشر الأنصار، ألست من أعلم مسلم أو ليس قد قال رسول الله الله : «هو عقيم لا يولد له» وقد تركت مسلم أو ليس قد قال رسول الله الله الله ي ولدي بالمدينة أو ليس قد قال رسول الله الله ي «لا يدخل المدينة ولا مكة» وقد

⁽١٧) أي جعلني ألتبس في أمره وأشك فيه . انظر النهاية في غريب الحديث (٢٢٦/٤) . مسلم بشرح النووي (٢٦٧/١٨) .

⁽١٨) العس: القدح الكبير. النهاية في غريب الحديث (٢٣٦/٣) المفهم (٢٦٩/٧).

7- عن نافع قال: لقي ابن عمر ابن صائد في بعض طرق المدينة فقال له قولاً أغضبه فانتفخ حتى ملأ السكة فدخل ابن عمر على حفصة وقـــد بلغــها فقالت: رحمك الله ما أردت من ابن صائد أما علمت أن رسول الله قــال: «إنما يخرج من غضبة يغضبها».

بيان وجه التعارض

لما كان ابن صياد فيه بعض أمارات المسيح الدجال اشتبه أمره على بعض الصحابة فمن بعدهم لا سيما وأنه يصرح بأنه يعرف مكانه وأين هو الآن وأنه

⁽١٩) أخرجه مسلم في كتاب الفتن . باب : ذكر ابن صياد (٢٦٣/١٨) ح (٢٩٢٧) .

⁽٠٠) أي ورمت . النهاية (٩٣/٥) المفهم (٢٧١/٧) مسلم بشرح النووي (٢٧٢/١٨) .

⁽٢١) أخرجه مسلم في كتاب الفتن . باب : ذكر ابن صياد (٢٧٠/١٨) ح (٢٩٣٢) -

لو عرض عليه أن يكون المسيح الدجال ما كره أضف إلى هذا أن النبي الله تردد في شأنه في أول الأمر حتى إن عمر رضي الله عنه حلف عنده أن ابن صياد هو الدجال فلم يُنكر عليه ، وهذا يدل على شدة اشتباه أمره ولذلك صرح كتير من أهل العلم بأن أمره مشكل.

قال الخطابي رحمه الله : «وقد اختلف الناس في ابن صياد اختلافًا شديدًا وأشكل أمره حتى قيل فيه كل قول»(٢٢) .

وقال القرطبي رحمه الله : «وعلى الجملة فأمره كلَّه مشكل وهـــو فتنـــة ومحنة»(۲۳) .

وقال النووي رحمه الله : «قال العلماء : وقصته مشكلة وأمره مشتبه في أنه هل هو المسيح الدجال المشهور أم غيره» $^{(Y1)}$.

وقال الحافظ ابن حجر: «ولشدة التباس الأمر في ذلك سلك البخـــاري مسلك الترجيح فاقتصر على حديث جابر عن عمر في ابن صيــــاد و لم يخــرج حديث فاطمة بنت قيس في قصة تميم»(٢٥).

وقال الشوكاني رحمه الله : «وإنما تكلمنا على قصة ابن صياد مع كـون المقام ليس مقام الكلام عليها لأنَّها من المشكلات المعضلات التي لا يزال أهــل العلم يُسألون عنها»(٢٦) .

* * *

⁽٢٢) معالم السنن (٢٢/٤) .

⁽٢٣) المفهم (٧/٦٣٢).

⁽۲٤) مسلم بشرح النووي (۲٦١/۱۸) .

⁽۲۵) فتح الباري (۱۳/۸۲۳).

⁽٢٦) نيل الأوطار (٢٤٢/٧) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

التعريف بابن مياد :

قبل ذكر مذاهب أهل العلم في ابن صياد لا بد من معرفة شخصيته:

فاسمه : عبد الله بن صياد ، ويُقال فيه : ابن صياد وابــن صــائد وابــن الصائد(١) ، قال ابن كثير: «لقبه عبد الله ، ويُقال صاف ، وقد حــاء هـذا وهذا، وقد يكون أصل اسمه صاف ثم تسمى لما أسلم بعبد الله ١٤٠٠ .

وكنيته : أبو يوسف ^(۱) .

وُلد : زمن النبي ﷺ ^(١) .

أن أباه كان من اليهود ، وقال ابن كثير : كان ابن صياد من يهود المدينة ، وقال ابن حجر : «وكانوا يقولون نحن بنو شهيب بن النجار فدفعهم بنو النجار» (١٠) .

ولعل الصواب هو أنه من يهود المدينة ، ومما يؤيد ذلك ما رواه الإمـــام

⁽١) انظر كشف المشكل من حديث الصحيحين لابن الجوزي (٣٣٤/١) .

⁽٢) النهاية في الفتن والملاحم (١٧٣/١) وفي الأصل هكذا : "ثم تسمى لما أسلم بابن عبد الله" فلعلــــه تصحيف إذ الصواب ما أثبته ، والله أعلم .

⁽٣) المرجع السابق (١٧٢/١) .

⁽٤) انظر كشف المشكل (٣٣٤/١) اسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير (٢٨٣/٣) .

⁽٥) انظر : كشف المشكل (٣٣٤/١) أسد الغابة (٢٨٣/٣) تجريد أسماء الصحابة (٣١٩/١) النهايــة لابن كثير (١٧٣/١) الإصابة في تمييز الصحابة- القسم الرابع بمن اسمه عبد الله- (١٤٨/٥)

⁽٦) تَهذيب التهذيب (٦/٧) .

أحمد عن حابر رضي الله عنه أن النبي الله قال لعمر رضي الله عنه: «إن يكن هو فلست صاحبه إنما صاحبه عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام. وإن لا يكن هو فليس لك أن تقتل رجلاً من أهل العهد»(٧).

ومن أولاده: عمارة بن عبد الله بن صياد من حيار المسلمين وسادات التابعين ، روى عنه الضحاك ومالك بن أنس وغيرهم ، قال فيه ابرن معين والنسائي: ثقة ، وقال أبو حاتم: صالح الحديث ، وقال ابن سعد: كان ثقة قليل الحديث ، وكان مالك بن أنس لا يقدم عليه في الفضل أحدًا (^) .

وفاته: قيل إن ابن صياد توفي بالمدينة (٩) ، وقيل إنه فُقد يوم الحرة (١٠) ، فقد أخرج أبو داود في سننه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «فقدنا ابن صياد يوم الحرة»(١١) .

قال الخطابي تعليقًا على هذه الرواية : «وهذا خلاف رواية من روى أنه مات بالمدينة»(١٢) .

وقال النووي : «وهذا يعطل رواية من روى أنه مات بالمدينـــة وصُلــيَ

⁽۷) تقدم تخریجه ص (۳۹۰) هامش (۱۲) .

⁽٨) انظر : أُسد الغابة (٢٨٣/٣) النهاية لابن كثير (١٧٣/١) تَهذيب التهديب (١٨/٧) 19-٤١٩) الإصابة (١٤٨/٥)

⁽٩) انظر : معالم السنن (٤/٣٢٣) مسلم بشرح النووي (٢٦٢/١٨) فتح الباري (٣٢٦/١٣) .

⁽١٠) الحرة : أرض بظاهر المدينة بما حجارة سود كثيرة .

ويوم الحرة : هو اليوم الذي دخل فيه عسكر أهل الشام – زمن يزيد بن معاوية – المدينـــة ســنة ثلاث وستين فانتهبوها وعاثوا فيها فسادًا وسفكوا دماء أهلها ، وسُمي هذا اليوم بيوم الحـــرة لأن الوقعة كانت فيها . انظر النهاية في غريب الحديث (٥/١١) عون المعبود (٢٥/١١) .

⁽۱۱) أخرجه أبو داود (عون ۲۱/۵/۱۱) وحكم النووي وابن حجر على إسناده بالصحـــة . انظــر مسلم بشرح النووي (۲۱۸/۱۸) فتح الباري (۳۲۸/۱۳) تمذيب التهذيب (۲۱۹/۷) . (۲۲) معالم السنن (۲۳//۶) .

عليه (١٣).

وقال ابن حجر: «وهذا يضعف ما تقدم أنه مات بالمدينة وأنَّهم صلوا عليه وكشفوا عن وجهه»(١٤).

وبعد هذا التعريف بابن صياد إليك مذاهب أهل العلم فيه :

أولاً: مذهب الجمع:

وإليه ذهب الحافظ ابن حجر فقال: «وأقرب ما يجمع به بين مسا تضمنه حديث تميم وكون ابن صياد هو الدجال أن الدجال بعينه هو الذي شساهده تميم موثقًا، وأن ابن صياد شيطان تبدى في صورة الدجال في تلك المدة إلى أن توجه إلى أصبهان فاستتر مع قرينه إلى أن تجىء المدة التي قدر الله تعالى حروجه فيها»(١٥٠).

ثانياً : مذهب الترجيم :

وقد سلكه فريقان من الناس ففريق رجح أن ابن صياد هو الدجال الأكبر، والفريق الآخر رجح أنه ليس هو وأن المسيح الدجال هــــو الــذي في قصــة الجساسة، وإليك بيان ذلك :

الفريق الأول: وهم الذين ذهبوا إلى أن ابن صياد هو المسيح الدجــــال وعلى رأس هؤلاء بعض الصحابة كعمر بن الخطاب وجابر بــن عبـــد الله (١٦) وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود وأبي ذر (١٧) رضي الله عنهم و وتبعــهم على ذلك بعض أهل العلم كأبي عبد الله القرطبي ، وهو ظاهر كلام النـــووي

⁽۱۳) مسلم بشرح النووي (۱۸/۲۲).

⁽١٤) فتح الباري (١٢/٢٣) .

⁽١٥) فتح الباري (٣٢٨/١٣) .

⁽١٦) تقدمت الرواية عنهما ص (٣٩٤)

⁽١٧) ستأتي الرواية عنهم قريبـما إن شاء الله ص (٤٠٤) .

والشوكاني(١٨).

قال القرطبي رحمه الله: «والصحيح أن ابن صياد هو الدجال» (١٩). وقال النووي: «وأما احتجاجه هو (٢٠) بأنه مسلم والدجال كافر وبأنه لا يولد للدجال وقد وُلد له هو وأن لا يدخل مكة والمدينة وأن ابن صياد دخل المدينة وهو متوجه إلى مكة فلا دلالة له فيه لأن النبي الله إنما أخبر عسن صفاته وقت فتنته وخروجه في الأرض. وأما إظهاره الإسلام وحجه وجهاده وإقلاعه عمًّا كان عليه فليس بصريح في أنه غير الدجال» (٢١). فظاهر هسذا الكلام من النووي رحمه الله أنه يميل إلى كون ابن صياد هو الدجال الأكبر وإن كان لم يقطع في هذه المسألة بقول صريح.

أدلة هذا الفريق:

استدل من ذهب إلى أن ابن صياد هو المسيح الدجال بما يلى :

١- ما تقدم من الأحاديث في أخبار ابن صياد والتي فيها أنه يأتيه صادق وكاذب وأنه يرى عرشًا فوق الماء وأنه لا يكره أن يكون هو الدجال وأنه وأنه يعرف مكانه ومولده وأين هو الآن ، ونفور عينه وانتفاخه حتى ملأ السكة كما في حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، وقول أخته حفصة له بعد ذلك : ما أردت من ابن صائد أما علمت أن رسول الله الله قال: «إنما يخوج من غضبة يغضبها».

٢- حلف عمر رضي الله عنه بحضرة النبي هـ كما تقدم- على أن ابن
 صياد هو الدجال و لم ينكر عليه النبي هـ ذلك .

⁽١٨) انظر نيل الأوطار (٢٣٩/٧).

⁽٩١) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة (٨٣/٢) .

⁽۲۰) یعنی ابن صیاد .

⁽۲۱) مسلم بشرح النووي (۲۲۱/۸-۲۲۲) .

"٣- حلف بعض الصحابة رضي الله عنهم بعد عمر رضي الله عنه على أن ابن صياد هو الدجال كحابر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود وأبي ذر رضي الله عنهم .

- أما جابر رضي الله عنه فقد تقدمت الرواية عنه (٢٢) ، وعند أبي داود أن جابرًا رضي الله عنه شهد أن المسيح الدجال هو ابن صياد ، قـــال الـــراوي عنه: قلت : فإنه قد مات ، قال : وإن مات ، قلت : فإنه قد أسلم ، قال : وإن أسلم ، قلت : فإنه قد دخل المدينة ، قال : وإن دخل المدينة (٢٣) .

- وأما ابن عمر رضي الله عنهما فقد روى عنه أبو داود أنه كان يقول : "والله ما أشك أن المسيح الدجال ابن صياد"(٢٤) .

- وأما ابن مسعود رضي الله عنه فقد روى عنه أبو يعلى والطبراني أنـــه كان يقول : «لأن أحلف بالله تسعًا أن ابن صياد هو الدجال أحب إليَّ من أن أحلف واحدة»(٢٠٠) .

- وأما أبو ذر رضي الله عنه فقد روى عنه الإمام أحمد أنه قــــال: «لأن أحلف عشر مرار أن ابن صائد هو الدجال ، أحب إلي من أحلف مرة واحـــدة أنه ليس به»(٢٦).

⁽۲۲) ص (۳۹٤) .

⁽٢٣) أخرجه أبو داود (عون ٣١٩/١١) ح (٤٣١٨) .وحسن الحافظ إسناده في الفتح (٣٢٩،٣٢٧/١٣) .

⁽۲٤) أخرجه أبو داود (عون ۲۱/۱۱) ح (۲۳۲۰) وصحح النووي وابن حجر إسناده . انظـــــر مسلم بشرح النووي (۲۱/۱۸) فتح الباري (۳۲۰/۱۳) .

⁽٢٥) رواه أبو يعلى في مسنده (٦٣٢/٩) ح (٥٢٠٧) وقال الهيثمي في المجمع (٥/٨) : رواه الطبراني وأبو يعلى ورجال أبي يعلى رجال الصحيح .

⁽٢٦) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١٨٣/٦) ح (٢٠٨١٢) وصحح الحافظ إسناده في الفتح (٣٢٩/١٣) وقال الهيثمي في المجمع (٣/٨) : ورجال أحمد رجال الصحيح غيير الحارث بن حصيرة وهو ثقة .

وأجاب أصحاب هذا القول عن تردد النبي في أمر ابن صياد بجوابين : أحدهما : أن التردد كان قبل أن يُعلمه الله تعالى بأنه هو الدحال فلما أعلمه لم ينكر على عمر حلفه .

والثاني: أن العرب قد تخرج الكلام مخرج الشك وإن لم يكن في الخــــبر شك فيكون ذلك من تلطف النبي ﷺ بعمر في صرفه عن قتله (٢٧).

الفريق الثاني : وهم الذين يذهبون إلى أن ابن صياد ليس هـــو المسـيح الدجال وإنما هو دجال من الدجاجلة ، وأن المسيح الدجــال هــو الــوارد في حديث الجساسة ، وإلى هذا ذهب جمهور أهل العلم كالبيهقي وابن الأثير وابن تيمية وابن كثير والبرزنجي وغيرهم .

قال البيهقي رحمه الله : «وليس في حديث جابر أكثر من سكوت النسبي القول عمر فيُحتمل أنه الله كان كالمتوقف في أمره ثم جاءه البيان أنه غيره كما صرح به في حديث تميم»(٢٨) .

وقال ابن الأثير : «الذي صح عندنا أنه ليس الدحال» (٢٩) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : «. . عبد الله بن صياد الذي ظهر في زمن النبي الله و كان قد ظن بعض الصحابة أنه الدجال ، وتوقف النبي في أمـــره حتى تبين له فيما بعد أنه ليس هو الدجال لكنه كان من جنس الكهان "(٣٠) .

وقال ابن كثير رحمه الله : «والمقصود أن ابن صياد ليس بالدجال الــــذي خرج في آخر الزمان قطعًا وذلك لحديث فاطمة بنت قيس الفهرية فإنه فيصل في

⁽٢٧) انظر فتح الباري (٣٢٥/١٣) نيل الأوطار للشوكاني (٢٣٩/٧) .

⁽۲۸) مسلم بشرح النووي (۲۸/۱۸) .

⁽٢٩) أسد الغابة (٣/ ٢٨٣).

⁽۳۰) مجموع الفتاوى (۲۸۳/۱۱) .

هذا المقام»(^(۳۱).

وقال البرزنجي: «الأصح أن الدجال غير ابن صياد»(٣٢) .

أدلة هذا الفريق: استدل أصحاب هذا القول بما يلى:

١ حديث الجساسة وهو عمدتُهم الذي تمسكوا به بل عده ابن كئــــــير
 رحمه الله فيصلاً في هذه المسألة (٣٣).

وقال البيهقي بعد ذكره لحديث الجساسة : «فيه أن الدجال الأكبر الذي يخرج في آخر الزمان غير ابن صياد» (٣٤) .

٢- أن النبي الله أخبر - كما تقدم - بصفات للمسيح الدجال لا تنطبق على ابن صياد ، كإخباره الله بأنه لا يولد له وأنه لا يدخل مكة ولا المدينة .
 وابن صياد قد وُلد له و دخل مكة والمدينة .

٣- أن قصة تميم متأخرة عن قصة ابن صياد فهي كالناسخ لـــه ، قالــه البرزنجي (٣٠) .

٤- أن في بعض طرق حديث تميم كما عند البيهقي في وصف الدجال بأنه شيخ- وسندها صحيح كما قال الحافظ ابن حجر (٣٦)- فكيف يكون ابن صياد هو الدجال وهو في حياة النبي الله صغير يلعب مع الصبيان قد قارب الحلم ؟!

٥- أنه حين إخباره هي _ في قصة تميم _ عن مكان الدجال أنه من قِبَل
 المشرق كان ابن صياد بالمدينة .

⁽٣١) النهاية في الفتن والملاحم (١٠٨/١) وانظر (١٧٣/١) .

⁽٣٢) الإشاعة لأشراط الساعة (٢١٥).

⁽٣٣) وقد تقدم نقل كلامه . وانظر النهاية في الفتن والملاحم (١١٨/١) .

⁽٣٤) فتح الباري (٣٤/٢٣) .

⁽٣٥) الإشاعة لأشراط الساعة (٢١٥).

⁽٣٦) انظر فتح الباري (٣٢٦/٣) .

قال البرزنجي ردًا على من يقول إنه الخبر بما يئول إليه أمره ولم يخبر أن ابن صياد هو الدحال الأكبر خشية أن يقتلوه قال: «هذا ليس بشيء إذ كيف يقتلون شخصًا قبل أجله والمُقدر أنه إنما يقتله نبي الله عيسى » الله المناه والمُقدر أنه إنما يقتله نبي الله عيسى » الله على ذلك بإخباره الله عن الرجل الذي اعترض على قسمته بأنه أصل الخوارج وأن له أصحابًا كذا وكذا (٢٨).

فلو كانت حشية القتل مانعة من الإخبار لما أخبر على عن هذا الرجل(٢٩).

- وأجاب أصحاب هذا القول عن تردد النبي الله في شأن ابن صياد في أول الأمر بأنه كان متوقفًا في أمره حتى تبين له فيما بعد أنه ليس هو الدجال كما في قصة تميم الداري رضي الله عنه .

قال البيهقي رحمه الله: «يحتمل أن يكون النبي الله كان متوقفًا في أمره ثم جاء التثبت من الله تعالى بأنه غيره على ما تقتضيه قصة تميم الداري و وبه تمسك من جزم بأن الدجال غير ابن صياد وطريقه أصح ، وتكون الصفة التي في ابن صياد وافقت ما في الدجال» (٠٤٠).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : «وتوقف النبي ﷺ في أمره حتى تبين لـــه فيما بعد أنه ليس هو الدجال»(١٠).

⁽٣٧) الإشاعة لأشراط الساعة (٢١٥).

⁽٣٨) الحديث متفق عليه : البخاري (١٢١٩/٣) ح (٣١٦٦) ومسلم (١٦٦/٧) ح (١٠٦٤) . (٣٨) انظر الإشاعة لأشراط الساعة (٢١٥) .

⁽٤٠) فتح الباري (٣٢٦/١٣) وانظر مسلم بشرح النووي (٢٦٣/١٨) .

⁽٤١) مجموع الفتاوى (١١/٢٨٣) .

الطلب الثالث

الترجيح

مما لا شك فيه عند أهل العلم أن ابن صياد دجال من الدجاجلة (') وإنما وقع الخلاف بينهم في كونه المسيح الدجال أم غيره .

قال النووي: «قال العلماء وقصته مشكلة وأمره مشتبه في أنه هل هـــو المسيح الدجال أم غيره ولا شك في أنه دجال من الدجاجلة»(٢).

وقال ابن بطال: «فإن وقع الشك في أنه الدحال الذي يقتله عيسى بن مريم فإنه لم يقع الشك في أنه أحد الدحالين الكذابين الذين أنذر بهم النبي في قوله: «لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله»(٣) » (٤).

والراجع- والله تعالى أعلم- أن ابن صياد ليس هو المسيح الدجال الذي يقتله عيسى بن مريم الله وذلك للأدلة الكثيرة التي استدل بها أصحاب هذا القول، ولأن أحاديث ابن صياد محتملة وحديث الجساسة نص في هذه المسألة (٥) ولذلك عده ابن كثير-كما تقدم- الفيصل في هذه المسألة .

وأما القدح في حديث الجساسة فليس إليه سبيل، قال ابن حجر رحمه الله: «وقد توهم بعضهم أنه غريب فرد وليس كذلك فقد رواه مع فاطمة بنت قيس

⁽١) هذا قبل أن يدعى الإسلام.

⁽٢) مسلم بشرح النووي (٢٦١/١٨) .

⁽٣) متفق عليه من حديث أبي هريرة: البخروي (٦/٥/٦) ح (٦٠٠٤) ومسلم (٢٦٠/١٨) ح (٢٠٠٤).

⁽٤) فتح الباري بتصرف يسير (٣٢٥/١٣) .

⁽٥) انظر الإشاعة لأشراط الساعة (٢١٥) .

أبو هريرة وعائشة وجابر رضي الله عنهم $^{(1)}$.

- وأما القول بأن عدم دخول مكة والمدينة وعدم الولادة له إنما هــــو في وقت خروجه على الناس فيحتاج إلى دليل يدل على أن ذلك في وقت خروجه فقط وأنه في غير وقت خروجه يدخل مكة والمدينة ويتزوج ويولد له (٧) .

مناقشة الأقوال المرجوعة :

* أولاً: مناقشة مذهب الجمع:

ما ذهب إليه الحافظ ابن حجر من الجمع بين حديث الجساسة وحـــبر ابن صياد وقوله إن ابن صياد شيطان تبدى في صورة الدجال بعيد جدًا ، كيف وقد تزوج وولد له ولد من أفاضل المسلمين وسادات التابعين وكـــان الإمــام مالك لا يقدم عليه في الفضل أحدًا كما تقدم .

قال الشيخ حمود التوبجري رحمه الله بعد نقله لجمع ابن حجر: «قلت: وفي هذا الجمع نظر لا يخفى فإن ابن صياد قد وُلد في المدينة وكان أبوه وأمه من اليهود وكان في زمن النبي في وقد قارب الحلم ثم أسلم بعد ذلك وولد له ابنان من خيار التابعين ، ومن كانت هذه حاله فليس بشيطان تبدى في صورة الدجال و إنما هو آدمى قطعًا» (^)

* ثانيًا : مناقشة المرجحين لكون ابن صياد هو الدجال الأكبر :

- أما استدلالهم بالأمور التي احتفت واقترنت بابن صياد فإنّها لا تعدو أن تكون صفات وافقت ما عند الدجال ، ولا يلزم من هذه الموافقة أن يكون هو

⁽٦) فتح الباري (٣٢٨/١٣) وانظر نيل الأوطار (٢٤٢/٧).

⁽٧) انظر: فقد جاء أشراطها لمحمد عطية (٤٠٣).

⁽٨) إتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشراط الساعة (٣٦٤/٢).

الدحال الأكبر، قال البيهقي: «ويجوز أن توافق صفة ابن صياد صفة الدحال الدحال الكرم، قال البيهقي الناس بالدحال عبد العزى من قطن (٩) » (١٠).

ثم إنه مع هذه الموافقة في بعض الصفات قد خالفه في صفــــات أخـــرى ككونه دخل مكة والمدينة ووُلد له والدجال ليس كذلك .

- وأما حلف عمر رضي الله عنه بحضرة النبي على أن ابن صياد هـ و الدجال فليس فيه أكثر من سكوت النبي في وهذا لا يعني الإقرار دائمًا ، فقد يكون سكوته في لأمر آخر كأن يكون متوقفًا مثلاً ، وهو كذلك في هـذه المسألة كما تقدم ، لأن النبي في كان مترددًا في أول الأمر كما يدل عليه قوله لعمر : «إن يكن هو فلن تستطيع قتله . .» وكذلك محاولته عليه الصلاة والسلام أكثر من مرة لكشف أمر ابن صياد ومعرفة حقيقته ، ثم تبين له بعـد ذلك كما في حديث الجساسة أنه ليس هو الدجال .

قال ابن حجر رحمه الله: «كأن جابرًا لما سمع عمر يحلف عند رسول الله فلم ينكر عليه: فهم منه المطابقة ، ولكن بقي أن شرط العمل بالتقرير أن لا يعارضه التصريح بخلافه فمن قال أو فعل بحضرة النبي فلل شيئًا فأقرَّه دلَّ ذلك على الجواز ، فإن قال النبي فلل أو فعل بخلاف ذلك دلَّ على على الخواز ، فإن قال النبي فلل أو فعل بخلاف ذلك دلَّ على نسخ ذلك التقرير، إلا إن ثبت دليل الخصوصية (١١).

(۱۱) فتح الباري (۱۳/۵۲۳) .

⁽٩) ونص الحديث أنه بلخ بعد ما ذكر رؤيته لعيسى بن مريم عليه السلام في المنام قال : «ثم رأيــــت رحلاً وراءه جعدًا قططًا أعور العين اليمني كأشبه من رأيت بابن قطن ... فقلت : من هذا ؟ قالوا المسيح الدجال" متفق عليه : البخاري (١٢٩/٣) ح (٣٢٥٦) ومســـلم (١٢٩٥) ح (١٦٩) وابن قطن قال الزهري : رجل من خزاعة هلك في الجاهلية . انظر صحيح البخاري (٢٢٠/٣) . (١٢٠) مسلم بشرح النووي (٢٦٣/١٨) .

ثم ساق بعد ذلك كلام ابن دقيق العيد ملخصًا فقال: «قال يعني ابن دقيق العيد العيد إذا أُحبر بحضرة النبي على عن أمر ليس فيه حكم شرعي و في المولان سكوته على دليلاً على مطابقة ما في الواقع و كما وقع لعمر في حلف على أن (١٢) - ابن صياد هو الدجال فلم ينكر عليه فهل يدل عدم إنكاره: على أن ابن صياد هو الدجال كما فهمه جابر حتى صار يحلف عليه ويستند إلى حلف عمر أو لا يدل ؟ فيه نظر ، قال : والأقرب عندي أنه لا يدل (١٢).

- وأما حلف بقية الصحابة - الذين تقدم ذكرهم - كجابر وابن عمر وغيرهم على إن ابن صياد هو الدجال فإما أنه استناد إلى حلف عمر رضي الله عنه عند النبي على كما صرح بذلك جابر فإنه لما قيل له: تحلف بالله ؟ قال : إني سمعت عمر يحلف على ذلك عند النبي على فلم ينكره النبي الله ، وقد تقدم الجواب على هذا .

وإما أن يكون حلفهم على ذلك لما احتف به مسن القرائسن والأحسوال المشابّهة لما في المسيح الدجال كما يُفهم من قصة ابن عمر معه ، وهذا أيضًا قد تقدم الجواب عنه .

- وأما جواب أصحاب هذا القول عن تردد النبي في شأن ابن صياد في أول الأمر بأن ذلك قبل أن يُعلمه الله أنه هو الدجال فلما أعلمه لم ينكر علمي عمر حلفه ، أو أنه في أخرج الكلام مخرج الشك تلطفًا بعمر رضي الله عنه .

أقول هذا الجواب غير مسلَّم ، لأننا نقول : ما الدليل على أن الله تعالى أعلم رسوله الله بأن ابن صياد هو الدجال ؟ وما الدليل على أنه الله أخسر ج كلامه مخرج الشك ؟!

⁽١٢) ما بين الشرطتين زيادة مني لكي يستقيم الكلام .

⁽۱۳) فتح الباري (۱۳/۲۲۷) .

تنبيه:

اختلف في حال ابن صياد بعد كبره فقيل إنه تاب ومات مسلمًا وقيل غير ذلك .

وترجم له الذهبي في تجريد أسماء الصحابة وذكر أنه أسلم وأنه تابعي لـــه رؤية (١٥) .

وذهب البرزنجي إلى القول بكفره وعدم إسلامه حتى بعد ادَّعائه الإسلام قال رحمه الله : «فإن قبل كيف يُحكم بكفر ابن صياد فضلاً عن كونه دحالاً بعد أن ثبت إسلامه وحجه وجهاده ، والأصل بقاؤه على الإسلام إلى الموت ؟ قلت : قوله في حديث أبي سعيد لا يكره أنه يكون دجالاً ولو عرض عليه ذلك لقبله دلَّ على عدم إسلامه في الباطن ، إذ كيف يرضى المسلم أن يدَّعي الربوبية أو النبوة ؟ فهذا الذي جوَّز الحكم بذلك والله أعلم»(١٧) .

⁽٤١) أسد الغابة (٢٨٣/٣).

⁽١٥) انظر تحريد أسماء الصحابة (١٩/١) .

⁽١٦) الإصابة في تمييز الصحابة- القسم الرابع ممن اسمه عبد الله- (١٤٩/٥) .

⁽١٧) الإشاعة لأشراط الساعة (٢١٦).

ولعل أولى الأقوال في إسلامه ما قاله ابن كثير رحمـــه الله في النهايــة : «الصحيح أن الدجال غير ابن صياد وأن ابن صياد كان دجالاً من الدجاجلة ثم تاب بعد ذلك وأظهر الإسلام ، والله أعلم بضميره وسيرته»(١٨).

وأما الحكم على باطنه فليس أمره إلينا خاصة وأن آخر حياتـــه غامضــة مختلف فيها واحتمال حسن إسلامه عند وفاته وارد .

وأما قصته مع أبي سعيد فلا شك أنها تدل على عدم حسن سريرته ولكن ما المانع من أن يكون حَسُنَ إسلامه بعد ذلك ؟

وبناء على هذا فإننا نكل باطنه وسريرته إلى الله تعالى والله أعلم .

* * *

⁽١٨) النهاية في الفتن (١٧٣/١) .



المبحث الثاني ما جاء في الدخان هل مضى أمر لمريأت بعد ؟

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم طاهرها التعارض

أولاً : الأحاديث التي تغيد أن الدخان لم يأت بعد :

- عن حُذيفة بن أسيد الغفاري قال: اطلع النبي علينا ونحن نتذاكر فقال: «ما تذاكرون؟» قالوا: نذكر الساعة ، قال: «إنّها لن تقوم حسى ترون قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس مسن مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه السلام ويأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب و آخر فلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم» (۱).

ثانيًا : الأواديث التي تفيد أن الدفان قد مضي ا

- عن مسروق قال : قال عبد الله: «خمس قد مضين : الدخان والقمر^(٥)

⁽١) أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة ، باب : في الآيات التي تكون قبل الساعة (٢٤٣/١٨) حر(٢٩٠١) .

⁽٢) أي الموت . انظر : النهاية . لابن الأثير (٣٧/٢) . مسلم بشرح النووي (٢٩٨/١٨) .

⁽٣) أي القيامة . انظر : النهاية لابن الأثير (٣٠٢/٣) . مسلم بشرح النووي (٢٩٨/١٨) .

⁽٤) أخرجه مسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة . باب : في بقية من أحاديث الدحال (٢٩٨/١٨) ح(٢٩٤٧) .

⁽٥) هو ما حدث في عهد النبي هم من انشقاق القمر وهو الوارد في قوله تعالى : ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ سورة القمر آية (١) انظر : تفسير ابن كثير (٤٠٧/٤) .

والروم ^(۱) والبطشة ^(۷) واللزام ^(۸) 🗴 ^(۹) .

⁽٦) هو ظهور الروم على فارس يوم بدر وهو الذي أخبر الله تعالى عنه بقوله : ﴿السَّم * غُلِبَتِ السَّرُّومُ * فِي أَدْنَى الأَرْضِ وَهُم مِّن بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾ سورة الروم الآيات (١-٣) . انظر سنن السَّترمذي (تَّحَفَة ٩/٠٥) .

⁽٧) سيأتي الكلام عنها إن شاء الله تعالى ص (٤١٨ ، ٤٢٢) .

⁽٨) اللزام : هو الوارد في قوله تعالى : ﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ سورة الفرقان آيــة (٧٧) أي يكون عذا بهم لازمًا وهو ما وقع لكفار قريش يوم بدر من القتل والأسر . انظر : النهاية لابن الأثـــير (٤٤//٤) ومسلم بشرح النووي (١٤٨/١٧) تفسير ابن كثير (٢٨/٣) .

ومسلم: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ، باب : الدَّخان (١٤٨/١٧) ح (٢٧٩٨) .

⁽١٠) سورة ص آية (٨٦) .

⁽١١) أي أذهبته واستأصلته . انظر : النهاية لابن الأثير (٣٩٦/١) مسلم بشرح النووي (١٤٦/١٧). (١٢) سورة الدخان . الآيات (١٠ - ١٠) .

قال : أَفَيُكَشَفَ عَذَابِ الآخِرَة : ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ ٱلْبَطْشَةَ ٱلْكُبْرَىٰ إِنَّامُنَفَقِمُونَ ﴾ (١٠) فالبطشة يوم بدر ، وقد مضت آية الدخان والبطشة واللزام وآية الروم» (١٤).

وفي طريق آخر عند مسلم: قال: «إنما كان هذا أن قريشًا لما استعصت على النبي على النبي على دعا عليهم بسنين كسيني يوسف فأصابَهم قحط وجهد حتى جعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد، وحتى أكلوا العظام، فأتى النبي على رجل فقال: يا رسول الله استغفر الله لمضر، فإنَّهم قلم هلكوا فقال: «لمضر؟ إنك لجريء» قال: فدعا الله لهم فأنزل الله عز وجل: ﴿ إِنّا كَاشِفُوا ٱلْعَذَابِ قَلِيلاً إِنّكُمْ عَآيِدُونَ ﴾ قال: فمطروا فلما أصابتهم الرفاهية، قال: عادوا إلى ما كانوا عليه، قال: فأنزل الله عز وجل: ﴿ فَٱرْبَقِبْ يَوْمَ نَاقِي السَّمَاءُ بِدُخَانِ مُبِينِ ﴿ إِنَّ كَانُوا عليه، قال نَاسُ هَذَا عَذَابُ أَلِيكُ ﴾ ، ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ السَّمَاءُ بِدُخَانِ مُبِينِ ﴿ إِنَّا كُنُوا عليه يوم بدر ﴾ (١٠٠٠).

بيان وجه التعارض

بالنظر إلى النصوص السابقة نجد أن في حديث حذيفة وأبي هريرة رضي الله عنهما ما يفيد أن الدخان من علامات الساعة وأماراتها وأنه لم يأت بعد، وفي المقابل نجد أن ابن مسعود رضي الله عنه يصرح بأن الدخان قد مضى وانتهى وهو ما حصل لقريش من الجهد والجوع عندما دعا عليهم النبي على حتى أصبح أحدهم ينظر إلى السماء فيرى كهيئة الدخان ، ولا يكتفي ابن مسعود رضي الله عنه بالتصريح بأن الدخان قد مضى بل يغضب ويشتد نكيره على من حالف ذلك .

⁽١٣) سورة الدخان ۽ آية (١٦) .

⁽١٤) متفق عليه: البخاري في مواضع من كتاب التفسير . باب تفسير سيسورة (الم الخلبيت السروم) . (١٤) متفق عليه : البخاري في مواضع من كتاب التفسير . (١٨٠٩/٤) . (١٨٠٩/٤) ح(٣١٥) . وفي باب: قوله تعالى : ﴿ وما أنا من المتكلفين ﴾. (١٤٦/١٧) ح(٣٩٥) . ومسلم واللفظ له في كتاب : صفات المنافقين وأحكامهم ، باب : الدخان . (١٤٦/١٧) ح (٢٧٩٨) . (١٤٦/١٧) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

سلك أهل العلم في هذه المسألة مذهبين : أحدهما مذهب الجمع والآخر مذهب الترجيح وإليك بيان ذلك :

أولاً: مذهب الجمع:

وإليه ذهب الطحاوي وأبو الخطاب بن دحية وأشار إليه الطبري واحتمله النووي وهو حمل ما جاء في النصوص على أنَّهما دخانان :

أحدهما : ما أصاب قريش عندما دعا عليهم النبي الله كما جاء ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه وهذا قد مضى وانتهى .

والثاني: يكون من علامات الساعة قبل قيامها كما جاء ذلك في حديث حذيفة وأبي هريرة رضي الله عنهما .

قال الطحاوي: «الدحان المذكور في أحاديث ابن مسعود رضي الله عنه غير الدحان المذكور في حديثي حذيفة وأبي هريرة»(١).

وقال أبو الخطاب بن دحية: «والذي يقتضيه النظر الصحيح حمل ذلك على قضيتين إحداهما وقعت وكانت الأحرى ستقع وستكون ، فأما التي كانت فالتي كانوا يرون فيها كهيئة دخان وهي الدخان غير الدخان الحقيقي اللذي يكون عند ظهور الآيات التي هي من الأشراط والعلامات»(٢).

وقال الطبري رحمه الله : «وبعد ، فإنه غير منكر أن يكون أحل بالكفار

⁽١) مشكل الآثار (٢٨٧/١) .

⁽٢) نقل ذلك عنه القرطبي في التذكرة (١٦/٢ ٥).

وقال النووي : «ويُحتمل أنَّهما دخانان للجمع بين هذه الآثار»(٤) .

ثانيًا ، مذهب الترجيم :

وقد سلكه فريقان من الناس (°) وإليك بيان ذلك :

الفريق الأول: ذهب إلى أن الدخان قد مضى وانتهى وهو ما أصـــاب مشركي مكة من الجهد والجوع حتى أصبح أحدهم إذا نظر إلى السماء يــــرى كهيئة الدخان .

وعلى رأس القائلين بِهذا ابن مسعود رضي الله عنه وتبعه على ذلك جماعة من السلف منهم أبو العالية وإبراهيم النخعي ومجاهد والضحاك وعطية العوفي (١٦) وهو اختيار ابن جرير الطبري (٧) .

أدلة هذا الفريق:

ليس لهؤلاء ما يستدلون به سوى الآيات في سورة الدخان فقالوا: إن سياق الآيات يدل على أن المراد بِها ما أصاب مشركي مكة عندما دعا عليهم الرسول في ، وبهذا حزم ابن مسعود رضي الله عنه وغضب واشتد نكيره على من قال بخلاف هذا ، وقال رضي الله عنه مستنكرًا : أفيُكشف عذاب الآخرة . أي إن

⁽٣) تفسير الطبري (٢٢٨/١١) .

⁽٤) مسلم بشرح النووي (٢٤١/١٨) .

⁽٦) انظر : تفسير الطبري (٢٢٦/١١) وتفسير ابن كثير (٢١١/٤) .

⁽٧) انظر: تفسير الطبري (٢٢٨/١١).

كشف العذاب ثم عودهم لما هم عليه لا يكون في الآخرة وإنما يكون في الدنيا .

قال ابن جرير الطبري: « قوله تعالى لنبيه محمد ﷺ: ﴿ فَٱرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْقِى السَّمَآءُ بِدُخَانِ مُّبِينِ ﴾ في سياق حطاب الله كفار قريش وتقريعه إياهم لشركهم بقوله: ﴿ لَاۤ إِلَكَهُ إِلَا هُوَ يُحِيء وَيُمِيثُ رَبُّكُو وَرَبُّءَ ابَآيِكُمُ ٱلۡأَوَلِينَ ﴿ بَلْ اللّٰهُ عَبُونَ اللّٰهِ عَبُونَ اللّٰهِ عَبُونَ اللّٰهُمَ فِي شَكِي يَلْعَبُونَ ﴾ هُمّ في شَكِي يَلْعَبُونَ ﴾ هُمّ في شَكِي يَلْعَبُونَ اللّٰهُمَ في شَكِي يَلْعَبُونَ اللّٰهُمَ الله بالصبر إلى أن يأتيهم بأسه وتهديدًا للمشركين ، فهو بأن يكون إذ أمرًا منه له بالصبر إلى أن يأتيهم بأسه وتهديدًا للمشركين ، فهو بأن يكون إذ كان وعيدًا لهم قد أحله بهم أشبه من أن يكون أخّره عنهم لغيرهم (^^) .

وقال الطحاوي مؤيدًا كون هذه الآيات إنما هي في ما أصاب مشركي مكة من الجهد والجوع ، قال رحمه الله : «إن الله تعالى قال في كتابه في سورة الله عنان : ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكِّ يَلْعَبُونَ ﴾ وأتبع ذلك قوله تعلى الى ﴿ فَأَرْبَقِبَ يَوْمَ تَالِيكُ مُ الله عَلَيْهُ مِن الشك واللعب ، ومحال تَأْتِى السَّكَ العقوبتان لغيرهم أو يؤتى بِهما بعد حروجهم من الدنيا وسلامتهم من ذلك الدحان ﴾ أي

وعلى هذا القول يكون معنى قوله تعالى حكاية عـن المشركـين: ﴿ رَّبَنَا الْمُقْدَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴾ أن الكافرين الذين أصابَهم ذلك الْجهد والجوع يدعون ربِّهم أن يكشفه عنهم ويقولون: إنك إن كشفته عنا آمنا بك وعبدناك، فيرد الله تعالى عليهم بقوله: ﴿ إِنَّا كَاشِفُوا ٱلْعَذَابِ قَلِيلًا ۚ إِنَّكُمْ عَايِدُونَ ﴾ أي إنكم أيها المشركون إذا كشفت عنكم ما بكم من ضر عدتم إلى ضلالكم وغيِّكم (١٠٠).

⁽٨) تفسير الطبري (٢٢٨/١١) .

⁽٩) مشكل الآثار (٨٧/١) .

⁽١٠) انظر تفسير الطبري (٢٢٨/١١) .

كما أنه على هذا القول يكون المراد بالبطشة الكبرى في قول تعالى : ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ ٱلْبُطْشَةَ ٱلْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنْنَقِمُونَ ﴾ بطشة الله تعالى بمشركي قريش يوم بدر كما ذهب إلى ذلك ابن مسعود رضي الله عنه (١١) ، وهو قول جماعة من السلف كابن عباس وأبي بن كعب رضي الله عنهم ومسروق وبحاهد وأبي العالية والضحاك وغيرهم (١٢) .

وقبل أن أنتقل إلى الفريق الثاني يحسن ذكر آيات سورة الدخان- المتعلقـــة بهذه المسألة - مجتمعة حتى يفهم القول السابق ويتضح الربط بينها على ما قالوه.

قال الله تعالى في سورة الدحان: ﴿ لَا إِلَهُ إِلَا هُوَ يُحْبِي وَيُعِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُ اللهُ عَالِهُ وَ الله وَالله وَ الله وَالله وَالله وَالله وَ الله وَالله وَا ا

والفريق الثاني: ذهب إلى أن الدخان آية وأمارة من أمارات الساعة لم تأت بعد، وهذا مروي عن ابن عباس $^{(17)}$ وابن عمر $^{(11)}$ وعلي بن أبي طـــالب $^{(01)}$ وأبي هريرة وحذيفة رضى الله عنهم والحسن $^{(11)}$ وابن أبي مليكة $^{(11)}$ ورجح هذا القول

⁽١١) انظر ص (٤١٨) .

⁽١٢) انظر : تفسير الطبري (٢٣٠/١١) تفسير القرطبي (١٣٤/١٦) تفسير ابن كثير (٢١٤/٤).

⁽١٣) أخرجه الطبري في تفسيره (٢ ٢٧/١) وقال ابن كتير في تفسيره (٢١٣/٤): «وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس» .

⁽١٤) أحرجه الطبري في تفسيره (٢٢٧/١١) .

⁽١٥) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٣٢٨٨/١٠) .

⁽١٦) أحرجه الطبري في تفسيره (٢٢٧/١١) .

⁽١٧) انظر في نسبة هذا القول إلى هؤلاء: كشف المشكل لابن الجوزي (٢٧٩/١) المفهم للقرطي (٣٣٩/٧) مسلم بشرح النووي (٢٤٠/١٨) التنبيهات المجملة على المواضع المشكلة لصلاح الدين العلاقي (٦٣) لوامسع الأنسوار (١٢٩/٢) .

القرطبي $^{(1\Lambda)}$ وابن القيم $^{(1\Lambda)}$ وانتصر له ابن كثير $^{(\Upsilon)}$ ، كما ذهب إليه صلاح الدين العلائي $^{(\Upsilon)}$ وجمعٌ من أهل العلم عليهم رحمة الله .

أدلة هذا الفريق: استدل أصحاب هذا القول بما يلى:

قال النووي: «هذا الحديث يؤيد قول من قال إن الدحان: دخسان يأخذ بأنفاس الكفار ويأخذ المؤمن منه كهيئة الزكام وأنه لم يأت بعسد وإنما يكون قريبًا من قيام الساعة»(٢٣).

وقال العلائي: «هذا نص صريح في أن الدخان لم يأت بعد» (٢٤).

٢ حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله هي قال: «بالاعمال ستًا: طلوع الشمس من مغربِها أو الدخان أو الدجال. »(٢٥٠).

قالوا: فهذان الحديثان مرفوعان ، والمرفوع مقدم على الموقوف (٢٦) .

وقال ابن كثير بعدما ساق أثر ابن عباس والذي مفاده أن الدخان لم يأت بعد ، قال : «هذا إسناد صحيح إلى ابن عباس رضي الله عنهما حـــبر الأمـــة

⁽١٨) انظر المفهم (٢٣٩/٧) .

⁽١٩) انظر: مختصر الصواعق (٤٥٣/٢) .

⁽٢٠) انظر : تفسير ابن كثير (٢١٣/٤) ، والنهاية في الفتن والملاحم (٢٢٤/١) .

⁽٢١) انظر التنبيهات المجملة عن المواضع المشكلة (٦٣) .

⁽۲۲) تقدم تخریجه ص (۲۱۲).

⁽۲۳) مسلم بشرح النووي (۲٤٠/۱۸) .

⁽٢٤) التنبيهات الجملة (٦٣) .

⁽٢٥) تقدم تخريجه ص (٢١٦).

⁽٢٦) انظر النهاية في الفتن والملاحم لابن كثير (٢٢٤/١) .

وترجمان القرآن، وهكذا قول من وافقه من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين مع الأحاديث المرفوعة من الصحاح والحسان وغيرهما التي أوردوها ممسا فيه مقنع ، ودلالة ظاهرة على أن الدخان من الآيات المنتظرة»(۲۷).

٣- استدل ابن كثير بقصة الرسول الله مع ابن صياد وأنه حبأ لـــه قولـــه تعالى : ﴿ فَاَرْتَقِبُ يَوْمَ تَـاأَقِى ٱلسَّـمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ﴾ (٢٨) فقال ابن كثير : «هـــــذا فيه إشعار بأنه من المنتظر المرتقب» (٢٩) .

- قالوا: ظاهر القرآن- وهو قوله تعالى: ﴿ فَأَرْبَقِبَ يَوْمَ تَأْتِي ٱلسَّمَاءُ لِدُخَانِ مُبِينٍ ﴾ - يدل على أنه لم يأت بعد وأنه دخان من السماء واضح جلي يراه كل أحد يغشى الناس ، وهذا أمر محقق عام ، وليس كما رُوي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه حيال في أعين قريش من شدة الجوع إذ لو كان كذلك لما قال: ﴿ يَعُشَى ٱلنَّاسُ ﴾ (٣٠) .

قال السفاريني : «قال العلماء : آية الدخان ثابتة بالكتاب والسنة أما الكتاب فقوله سبحانه وتعالى: ﴿فَأَرْبَقِبْ يَوْمَ تَـأْتِىٱلسَـمَآءُ بِدُخَانِ مُّبِينٍ ﴾ »(٣١).

وأما تفسير ابن مسعود هذه الآية بما حصل لقريش فقد قال عنه ابن كثير: «هذا التفسير غريب جدًا ، و لم يُنقل مثله عن أحد من الصحابة غيره» (٢٦).

⁽۲۷) تفسیر ابن کثیر (۲۱۳/٤).

⁽۲۸) تقدم تخریجه ص (۳۹۰) .

⁽۲۹) تفسیر ابن کثیر (۲۱۲/٤).

⁽٣٠) انظر : النهاية في الفتن والملاحم (٢٢٤/١) تفسير ابن كثير (٢١٣/٤) .

⁽٣١) لوامع الأنوار (١٢٩/٢) .

⁽٣٢) النهاية في الفتن (٢٢٤/١) .

وعلى هذا القول تكون البطشة الكبرى - في قوله تعـــالى: ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْكُبْرَى وَ وَلَهُ تعــالى : ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبُطْشُةَ ٱلْكُبْرَى ۚ إِنَّا مُنْفَقِمُونَ ﴾ - يوم القيامة كما هو مروي عـن ابـن عبـاس والحسن البصري وعكرمة (٣١) واختاره الزجاج (٣٤) وابن كثير (٣٥) عليهم رحمة الله.

* * *

⁽٣٣) أخرج ذلك عنهم ابن حرير الطبري في تفسيره (٢١/١٦) وانظر تفسير القرطبي (١٣٤/١٦) وتفسير ابن كثير (٢١٤/٤) وكشف المشكل لابن الجوزي (٢٧٩/١) .

⁽٣٤) انظر : تفسير القرطبي (١٣٤/١٦) .

⁽٥٥) انظر : تفسير ابن كثير (٢١٤/٤) .

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يظهر _ والله تعالى أعلم _ هو القول بمذهب الجمع إذ ليس فيما أثبته ابن مسعود مما أصاب قريشاً من الجهد والجوع حتى أصبح أحدهم إذا نظر إلى السماء يرى كهيئة الدخان ليس فيه ما يخالف حديثي حذيفة وأبي هريرة رضي الله عنهما والذي فيهما أن الدخان من علامات الساعة وأنه لم يأت بعد، لاسيما وأن أبا هريرة أحد الرواة وهو لم يُسلم إلا في السنة السابعة بينما صاحدث لقريش كما في رواية ابن مسعود كان قبل وقعة بدر.

وعلى هذا نقول : إنَّهما دخانان :

أحدهما: ما أصاب قريش من الجهد والجوع عندما دعا عليهم النبي على الله على الله السماء فيرى كهيئة الدخان ، وهذا الدخان قد مضى وانتهى كما قال ابن مسعود رضى الله عنه .

والثاني : دخان يكون قرب قيام الساعة وهو من علاماتِها وأماراتِها كما في حديث حذيفة وأبي هريرة رضى الله عنهما .

وقد ذكر القرطبي في التذكرة أنه رُوي عن ابن مسعود رضي الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه دخانان فقال: «قال مجاهد: كان ابن مسعود يقول: هما دخانان قسد مضى أحدهما والذي بقي يملأ ما بين السماء والأرض ولا يجد المؤمن منه إلا كالزكمة، وأما الكافر فتثقب مسامعه»(١) فإن ثبت هذا عن ابن مسعود فهو قاطع في المسألة.

⁽١) التذكرة (١٦/٢ ٥) .

إذا تبين هذا فعلى أي الدخانين تُحمل الآيات التي في سورة الدخان ؟ هل نحملها على ما أصاب قريشاً كما فعل ابن مسعود رضي الله عنه ؟ أم نحملها على أنه الدخان الذي يكون من علامات الساعة قرب قيامها ؟!

في ظي أن هذا هو موطن التراع وسبب الخلاف ، والحقيقة أن الآية وهي قوله تعالى : ﴿ فَأَرْبَقِبَ يُومَ تَأْتِي ٱلسَّمَاءُ بِدُخَانِ مُبِينِ ﴾ تحتمل كلا القولين فإننا إذا نظرنا إلى سياق الآية وما قبلها وما بعدها وحدنا أنّها تؤيد ما ذهب إليه ابن مسعود رضي الله عنه ، ولذلك فإنه حتى الذين خالفوه : منهم من فسر بعض تلك الآيات بما حصل لقريش كالبطشة الكبرى فإن منهم من فسرها بوقعة بدر ، وإذا نظرنا إلى لفظ الآية وأن الأصل أن يحمل الدخان على الحقيقة والذي في حديث ابن مسعود ليس دخاناً حقيقة وإنما هو شيء تتوهمه قريش أنه دخان، إذا نظرنا إلى هذا وحدنا أن الآية تؤيد ما ذهب إليه غير ابن مسعود رضي الله عنه، وإن كان الطحاوي رحمه الله قد أجاب عن هذا بأن المذكور في حديث ابن مسعود سمي دخاناً على الجاز لتوهم قريش أنه دخان على الحقيقة (٢) ابن مسعود سمي دخاناً على الجاز لتوهم قريش أنه دخان على الحقيقة (٢) ولكن هذا الجواب غير مقنع .

وعلى كل حال فإنه حتى لو قلنا إن الآية تؤيد ما ذهب إليه ابن مسعود فإنه لا يُعارض كون الدخان من علامات الساعة وأنه لم يأت بعد ، وذلك بحمل ما جاء في النصوص والآثار على أنَّهما دخانان كما تقدم ، ويكون الدخان الذي هو من علامات الساعة ثابتاً في السنة فقط كما ذهب إلى هذا الشيخ مرعى فيما نقل عنه السفاريني (٢) والله تعالى أعلم .

* * *

⁽٢) انظر مشكل الآثار (٢٨٧/١) .

⁽٣) انظر لوامع الأنوار (١٣١/٢) .



الفصل الثاني مسائل تتعلق باليوم الآخر

وفيه مبحثان

المبحث الأول: ما جاء في تعذيب الميت ببكاء أهله عليه.
 المبحث الثاني: ما جاء في قلة النساء وكثرتهن في الجنة.

* * *



المبحث الأول

ما جاء في تعذيب الميت ببكاء أهله عليه

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني ، مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

أولاً : الأماديث التي تفيد أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه :

وفي رواية أنه لما أصيب عمر رضي الله عنه جعل صهيب يقول: واأحاه، فقال عمر: أما علمت أن النبي قال: «إن الميت ليعذب ببكاء الحي»(٢).

وفي رواية أخرى قال : قال رسول الله ﷺ : **«إن الميت يُعذب ببعـــض** بكاء أهله عليه»^(۱۲) .

وفي رواية لمسلم: أن عمر لما طُعن عوَّلت عليه حفصة ، فقال: يا حفصة أما سمعت رسول الله على يقول: «المعول عليه يُعذب» وعوَّل عليه صهيب فقال عمر: يا صهيب أما علمت أن المعول عليه يعذب.

⁽۱) متفق عليه : البخاري . كتاب الجنائز ، باب : ما يكره من النياحة على الميت (٤٣٤/١) ح (١٢٣٠) ومسلم : كتاب الجنائز ، باب : الميت يعذب ببكاء أهله عليه (٤٨٣/٦) ح (٩٢٧) .

⁽٢) متفق عليه : البخاري : كتاب الجنائز ، باب : قول النبي ، «يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه...» (٢) متفق عليه : (٩٢٧). ومسلم: كتاب الجنائز، باب: الميت يعذب ببكاء أهله عليه (٩٢٧). ومسلم:

⁽٣) متفق عليه : البخاري : كتاب الجنائز ، باب : قول النبي ، «يُعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه» (٣) متفق عليه : «يُعذب ببكاء أهله عليه (٩٢٨) ح(٩٢٨) ح(١٢٢٦). ومسلم: كتاب الجنائز، باب: الميت يُعذب ببكاء أهله عليه (١٢٢٦).

⁽٤) متفق عليه : البخاري : كتاب الجنائز ، باب : قول النبي ، «يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه». (٢٢/١) ح (١٢٢٦) . ومسلم : كتاب الجنائز ، باب : الميت يعذب ببكاء أهله عليه (٤٨٥/٦) ح(٨٧/١) (٩٢٨) ح(٩٣٠) .

- وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله لله يقول : « من نيح عليه يُعذب بما نيح عليه » (°) .

ثانياً : الأماديث التي تنفي ذلك:

وفي رواية لمسلم: لما بلغ عائشة قول عمر وابن عمر رضيي الله عنهم قالت: إنكم لتحدثوني عن غير كاذبين ولا مكذبين ولكن السمع يخطئ (٩).

وفي رواية أنه ذُكِر عند عائشة رضي الله عنها أن ابن عمر رضي الله عنه رفع إلى النبي هي : «إن الميت ليعذب في قبره ببكاء أهله» فقالت : وَهِلَ ابن عمر رحمه الله إنما قال رسول الله هي : «إنه ليعذب بخطيئته وذنبه وإن أهله ليبكون عليه الآن» (١٠٠).

⁽٥) متفق عليه : البخاري : كتاب الجنائز ، باب : ما يكره من النياحة . (٤٣٤/١) ح (١٢٢٩) . ومسلم : كتاب الجنائز ، باب : الميت يعذب ببكاء أهله عليه . (٤٨٩/٦) ح (٩٣٣) .

 ⁽٦) أي ذكر أن عمر وابنه رضي الله عنه يحدثون أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه .

⁽٧) سورة الأنعام ، آية (١٦٤) .

⁽٨) متفق عليه : البخاري : كتاب الجنائز ، باب : قول النبي ﷺ : «يُعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه». (٣٢/١)ح(٢٢٦)-(١٢٢٦). ومسلم: كتاب الجنائز، باب: الميت يعذب ببكاء أهله عليه. (٢٨٦/٦)ح(٩٢٨).

⁽٩) مسلم : كتاب الجنائز ، باب : الميت يعذب ببكاء أهله عليه (١٩٨٩) ح (٩٢٩) .

⁽١٠) متفق عليه : البخاري : كتاب المغازي = باب : قتل أبي حهل (١٤٦٢/٤) ح (٣٧٥٩) . ومسلم : كتاب الجنائز = باب : الميت يعذب ببكاء أهله عليه (٤٨٨/٦) ح (٩٣٢) .

وفي رواية أخرى أنه ذُكر لعائشة أن عبد الله بن عمر يقول: إن الميست ليعذب ببكاء الحي ، فقالت عائشة: يغفر الله لأبي عبد الرحمن أما إنه لم يكذب ولكنه نسي أو أخطأ إنما مرَّ رسول الله الله على يهودية يُبكى عليها فقسال: «إنّهم ليبكون عليها وإنّها لتعذب في قبرها»(١١).

وفي رواية لمسلم أنَّها قالت : رحم الله أبا عبد الرحمن سمع شيئــــاً فلـــم يحفظه (۱۲) ، ثم ذكرت الحديث السابق .

بيان وجه التعارض

بالنظر إلى الأحاديث السابقة نحد أن عمر وابنه والمغيرة بن شعبة رضي الله عنهم يروون عن النبي الله أن الميت يعذب ببكاء الحي عليه .

وفي المقابل نحد أن عائشة رضي الله عنها تنكر هذه الرواية وترى أنسها معارضة للقرآن، وتتهم الراوي لها بالخطأ والنسيان ، وتروي أن النبي الله قسال ذلك في الكافر ، وفي بعض الأحيان تروي ما يفيد أن النبي الله أراد بقوله ذلك أن الميت يعذب حال بكاء أهله عليه كما في قوله الله : «إنه ليعذب بخطيئته وذنبه وإن أهله ليبكون عليه الآن» ؟!.

⁽١١) متفق عليه : البخاري : كتاب الجنائز ، باب : قول النبي الله : «يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليـــه» (١١) متفق عليه : (٤٣٣/١) ح (١٢٢٧) . ومسلم واللفظ له : كتاب الجنائز ، باب : الميت يعذب ببكـــاء أهلـــه عليـــه (٢٨/٦) ح (٢٧) .

⁽١٢) مسلم : كتاب الجنائز ، باب : الميت يُعذب ببكاء أهله عليه (٤٨٧/٦) ح (٩٣١) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

الخلاف في هذه المسألة قديم منذ عهد الصحابة رضوان الله عليهم و وبناءً على اختلافهم اختلف أهل العلم من بعدهم على عدة أقوال ومذاهب، ولكن قبل ذكر مذاهب أهل العلم تجاه هذه الأحاديث لا بد من تحرير محل النّزاع كما يلي :

- أجمع أهل العلم على أنه لا يعذب أحد بذنب غيره كما دلَّ على ذلك الكتاب والسنة (۱).

- كما أجمع أهل العلم على تحريم النياحة (^{۲)} ، قال النسووي رحمه الله تعليقًا على حديث أبي مالك الأشعري أن النبي الله قال: «النائحة إذا لم تتسب قبل موتِها تقام يوم القيامة وعليها سربال (^{۳)} مسن قطران (³⁾ ودرع من جرب» (⁶⁾. قال: «فيه دليل على تحريم النياحة وهو مجمع عليه» (¹⁾.

وقال القرطبي بعد أن ذكر شيئًا من صور النياحة : «فكل ذلك محرم من

⁽١) انظر عارضة الأحوذي (١٨٠/٤) بحموع الفتاوى (٣٧٢/٢٤) ٣٧٣) .

 ⁽۲) النياحة هي : اجتماع النساء وضربُهن خدودهن و همشهن ورمي التراب على رءوسهن وحلق شعورهن و الله
 كل ذلك تحزنًا على ميتهن ، وهي من أعمال الجاهلية ولها صور وأشكال تختلف باختلاف الأزمان ، والله
 المستعان . انظر عارضة الأحوذي (١٧٧/٤) لسان العرب (٦٢٧/٢) مادة (نوح) .

⁽٣) السربال : القميص ، وقد يطلق على الدرع . انظر النهاية في غريب الحديث (٣٥٧/٢) .

⁽٤) القطران : عصارة الأنهل والأرز ونحوهما يطبخ فيتحلب ويُطلى به الإبل . والمعنى : أنّهن يُلطخن بالقطران فيصير لهن كالقمص = حتى يكون اشتعال النار والتصاقها بأحسادهن أعظم ، ورائحته أنتن وألمها بسبب الحر أشد . انظر لسان العرب (٥/٥٠) مادة (قطر) مختار الصحاح (٥٤١) ٥٤٢) مادة (قطر) المفهم (٥٨٨/٢) .

⁽٥) أخرجه مسلم (٤٨٩/٦) ح (٩٣٤).

⁽٦) مسلم بشرح النووي (٤٨٩/٦) وانظر (٤٩٢/٦).

أعمال الجاهلية ولا يختلف فيه ١٤٠٧ .

- وأجمع أهل العلم أيضًا على اختلاف مذاهبهم على أن المراد بالبكاء هنا: البكاء بصوت ونياحة لا مجرد دمع العين (^) ، لأن مجرد دمع العين قد ثبت عنه الله من قوله وفعله كما في حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : اشتكى سعد بن عبادة شكوى له، فأتاه النبي الله يعوده مع عبد الرحمن بن عوف وسعد ابن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم ، فلما دخل عليه فوجده في غاشية أهله فقال : «قد قضى ؟» قالوا : لا يا رسول الله ، فبكى النبي الله علما رأى القوم بكاء النبي الله بكوا فقال : «ألا تسمعون إن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا- وأشار إلى لسانه أو يرحم» (6) .

من خلال هذا التحرير يتضح لنا أن الإشكال هنا إنما هو في حديث تعذيب الميت ببكاء الحي ، لأن ظاهره مخالف للقرآن كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَا نُزِرُ وَازِرَهُ وَالْمَرَ وَالْمَرَ وَالْمَرَ وَالْمَرَ وَالْمُؤَى ﴾ (١٠) ولذلك أنكرته عائشة رضي الله عنها ومن تبعها، وذهب جمهور أهل العلم إلى تأويله حتى لا يخالف ما ثبت بالنص والإجماع مسن أن الميت لا يعذب بذنب غيره ، قال الشوكاني : «وذهب جمهور العلماء إلى تسأويل هذه الأحاديث لِمخالفتها للعمومات القرآنية وإثباتِها لتعذيب من لا ذنب له »(١١) .

والحاصل أن أهل العلم سلكوا في هذه المسألة أو بالأحرى في هذا الحديث ثلاثة مذاهب هي كالتالي :

⁽٧) المفهم (٧/٢٥) . وانظر : نيل الأوطار للشوكايي (١٢٩/٤) .

⁽٨) انظر مسلم بشرح النووي (٢/٤٨٤، ٤٨٥) شرح معايي الآثار للطحــــاوي (٢٩٣/٤، ٢٩٤) كشـــف المشكل لابن الجوزي (١/٥٥) المفهم (٧٦/٢) .

⁽٩) متفق عليه : البخاري (٣٩/١) ح (١٢٤٢) ومسلم (٢/٤٧٦) ح (٩٢٣) .

⁽١٠) سورة الأنعام ، آية (١٦٤).

⁽١١) نيل الأوطار (٤/١٢٥، ١٢٦) .

أولاً : مذهب الجمع :

وإليه ذهب جمهور أهل العلم ولكنهم اختلفوا في طريقة الجمع على عدة مسالك إليك بيانها:

المسلك الأول:

أن هذا الحديث وهو حديث تعذيب الميت ببكاء الحي - محمول على من أوصى بأن يُبكى عليه ويُناح عليه بعد موته كما كان أهل الجاهلية يفعلون ، قال أحدهم :

فإن مت فانعيني بما أنا أهله وشُقى علىَّ الجيب يا ابنة معبدِ (١٢)

قالوا: فإذا عُذب على ذلك فإنما عُذب بذنبه لأنه هو المتسبب في ذلك ا وإلى هذا المسلك ذهب المزني وإبراهيم الحربي وبعض الشافعية (١٣) والنووي ونسبه للجمهور (١٤).

المسلك الثابي:

أن الحديث محمول على من أهمل نَهي أهله عن ذلك مع علمه أن لهم في ذلك عادة أو ظن أنَّهم يفعلون ذلك .

وحاصل هذا القول إيجاب الوصية بترك النياحة إذا علم أو ظن منهم ذلك (١٥٠). قالوا: وإذا عُذب على ذلك فإنما عُذب بفعل نفسه لأنه فرط في نِهيهم. قال ابن المرابط: «إذا علم المرء بما جاء في النهي عن النوح وعسرف أن

⁽١٢) القائل هو : طرفة بن العبد . انظر ديوان طرفة (٣٩) .

⁽١٣) انظر فتح الباري (١٥٤/٣) مجموع الفتاوي (٢٤٠/٢٤).

⁽١٤) انظر مسلم بشرح النووي (٢/٢٨، ٤٨٣، ٤٨٤) وانظر هذا القول في معالم السنن (٢٦٤/١) كشف المشكل (٥٧/١) المفهم (٥٨٢/٣) التذكرة للقرطبي (١٦٧) شرح الصدور بشرح حال الموتى في القبور للسيوطي (٣٨٥) نيل الأوطار (١٢٦/٤) .

⁽١٥) انظر مسلم بشرح النووي (٤٨٣/٦) شرح الصدور (٣٨٥).

أهله من شألهم يفعلون ذلك و لم يعلمهم بتحريمه ولا زجرهم عن تعاطيه فـــإذا عذب على ذلك عذب بفعل نفسه لا بفعل غيره بمحرده (١٦٠).

وإلى هذا المسلك ذهب داود وأبو البركات ابن تيمية وطائفة مـن أهـل العلم (١٧).

المسلك الثالث:

أن الحديث محمول على من كانت النياحة من سنته وطريقته وإلى هذا ذهب البخاري رحمه الله حيث بوب على ذلك في صحيحه بقوله : «باب قول النبي الله : «يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه» إذا كان النوح من سنته لقوله تعالى : ﴿ فُو اَأَنفُكُمْ وَالْهَلِيكُمْ نَارًا ﴾ (١٠) وقال النبي الله : «كلكم راع ومسئول عن رعيته"»(١٩) .

فإذا لم يكن من سنته فهو كما قالت عائشة رضي الله عنــــها: « ﴿وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ ».

ثم ذكر رحمه الله تعالى حديث ابن مسعود - مستشهدًا به على ما ذهب الله - أن النبي الله قال: «لا تُقتل نفسٌ ظلمًا إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن القتل(٢٠)» (٢١).

قال الحافظ: «وحاصل ما بحثه المصنف في هذه الترجمة أن الشخــص لا

⁽١٦) فتح الباري (١٥٤/٣) .

⁽١٧) انظر المفهم (٨٣/٢) مجموع الفتاوى (٢٤/٢٤) فتح الباري (١٥٤/٣) نيل الأوطار (١٢٦/٤) .

⁽١٨) سورة التحريم . آية (٦) .

⁽١٩) متفق عليه من حديث عبد الله بن عمر : البخراري : (٣٠٤/١) ح (٨٥٣) ومسلم (١٢/٤٥٤) حر(١٨٢) .

⁽٢٠) متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود: البخــــاري (١٢١٣/٣) ح(٣١٥٧) ومســـلم (١٧٨/١١) ح(١٦٧٧) .

⁽٢١) انظر صحيح البخاري (٢١/١).

يُعذب بفعل غيره إلا إذا كان له فيه تسبب >(٢٢) .

المسلك الرابع:

أنه يُعذب بما يمدح به في النياحة مما هو قبيح محرم في الشرع كما كان أهل الجاهلية يفعلون فإنَّهم كانوا ينوحون على الميت ويندبونه بتعديد شمائل ومحاسنه في زعمهم ، وتلك الشمائل قبائح في الشرع يُعذب بِها ، كما كانوا يقولون : يا مرمل النسوان وميتم الولدان ومخرب العمران ومفرق الأخدان ونحو ذلك مما يرونه شجاعة وفخرًا وهو حرام شرعًا (٢٣) .

وإلى هذا المسلك ذهب ابن حزم والإسماعيلي وطائفة من أهل العلم (٢٠٠). واستدل أصحاب هذا المسلك بما يلي :

۱- حدیث أبی موسی الأشعری أن النبی الله قال : «المیت یعذب ببكاء الحی علیه و اذا قالت النائحة : واعضداه واناصراه واكاسباه جبد المیست وقیل له: أنت عضدها أنت ناصرها أنت كاسبها ؟»(۲۰) .

٢ حديث النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال : أُغمي على عبد الله
 ابن رواحة فجعلت أخته عَمرة تبكى : واجبلاه واكذا واكذا، تعدِّد عليه، فقال

⁽٢٢) فتح الباري (١٥٣/٣) وانظر هذا القول في شرح الصدور (٣٨٥) وبعض أهل العلم يجعل هذا القـــول مع القولين السابقين قولاً واحدًا .

⁽٢٣) انظر : مسلم بشرح النووي (٤٨٣/٦) عارضة الأحوذي (١٧٩/٤) كشف المشكـــل (٥٨/١) انظر : مسلم بشرح النووي (١٢٦/٤) عارضة الأحوذي (٣٨٥) نيل الأوطار (١٢٦/٤) .

⁽٢٤) انظر : فتح الباري (٣/٥٥) نيل الأوطار (١٢٦/٤) .

⁽٢٥) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٥٦٧/٥) ح (١٩٢١٧) والترمذي بلفظ مقارب (تحفة 4.4/6) ح (١٠٠٨) وقال : هذا حديث حسن غريب ، وابن ماحة (١٠٠٨) ح (١٥٩٤) وحسنه الألباني : انظر صحيح سنن الترمذي (٢٩٤١) ح (٨٠١) ، صحيح سنن ابن ماجة (٤٣/٢) ح (١٣٠٥) .

حين أفاق : ما قلتِ شيئًا إلا قيل لى : أنت كذلك (٢٦) .

٣- حديث ابن عمر أن النبي الله قال : **«ولكن يعذب بِهذا»** (٢٧) وأشار إلى لسانه .

قال ابن حزم تعليقًا على هذا الحديث: «فصح أن البكاء الذي يُعذب به الإنسان ما كان منه باللسان إذ يندبونه برياسته التي جار فيها وشجاعته اليت صرفها في غير طاعة الله وجوده الذي لم يضعه في الحق، فأهله يبكون عليه بهذه المفاحر وهو يعذب بذلك»(٢٨).

٤ - قالوا: وعلى هذا تحمل رواية: «ببعض بكاء أهله» إذ ليس كل ما يُعدِّدونه من خصاله كرم وإعتاق رقاب وكشف كرب وغير ذلك مما هو ممدوح (٢٩).

المسلك الخامس:

أن معنى التعذيب الوارد في الحديث: توبيخ الملائكة له بما يندبه أهله به ، فكلما ذُكر له ما نيح به عليه كان ذلك عذابًا له ، قالوا: ورب توبيخ زاد على التعذيب (٣٠)

- واستدل أصحاب هذا المسلك بما سبق من حديث أبي موسى الأشعري رضى الله عنه حيث رواه الترمذي بلفظ: «ما من ميت يموت فيقوم باكيهم

⁽۲٦) أخرجه البخاري (١٥٥٥/٤) ح (٤٠١٩).

⁽۲۷) سبق تخریجه ص (٤٣٦) .

⁽٢٨) نقل ذلك عنه ابن حجر في الفتح (١٥٥/٣) .

⁽٢٩) انظر: المفهم (٢٩/٥).

⁽٣٠) انظر : كشف المشكل (٢٠/١)، فتح الباري (١٥٥/٣)، شرح الصدور (٣٨٥) ، نيل الأوطار (٣٨٠)

فيقول: واجبلاه واسيداه أو نحو ذلك إلا وُكِّل به ملكان يلهزانه (٣١) أهكذا كنت ؟»(٣١).

وكذلك استدلوا بحديث النعمان بن بشير الذي تقدم ذكره .

المسلك السادس:

أن المراد بالتعذيب في الحديث : تألم الميت وتأذيه بما يقع من أهله ورقتـــه لهم وشفقته عليهم .

وإلى هذا المسلك ذهب الطبري ورجحه ابن المرابط والقاضي عياض (٣٣) والقرطبي (٣٤) ونصره شيخ الإسلام ابن تيمية (٣٥) .

واستدل هؤلاء بما يلي :

٢- حديث أبي موسى الأشعري والنعمان بن بشير الذّين تقدم ذكرهما لما

⁽٣١) أي يدفعانه ويضربانه ، واللهز : الضرب بجمع الكف في الصدر ، ولهزه بالرمح إذا طعنه به . النهاية في غريب الحديث (٢٨١/٤)

⁽٣٢) تقدم تخريجه ص (٤٣٩) .

⁽٣٣) انظر : إكمال المعلم للقاضي عياض (٣٧١/٣ - ٣٧٢) مسلم بشرح النووي (٤٨٤/٦) فتح الباري (٣٥/٣) شرح الصدور (٣٨٦، ٣٨٧) نيل الأوطار (١٢٧/٤)

⁽٣٤) انظر المفهم (٣٨٦).

⁽٣٥) انظر مجموع الفتاوى (٣٦٩/٢٤) .

⁽٣٦) قال الحافظ ابن حجر في الفتح (١٥٥/٣) : «هذا طرف من حديث حسن الإسناد أخرجـــه ابــــن أبي خيثمة وابن أبي شيبة والطبراني وغيرهم ، وأخرج أبو داود والترمذي أطرافًا منــــه» وقــــال القرطـــيي في التذكرة (١٦٨) : «هو حديث معروف إسناده لا بأس به» .

فيهما من أن ذلك يبلغ الميت (٣٧).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «والإنسان يعذب بالأمور المكروهة السيق يشعر بها ، مثل الأصوات الهائلة والأرواح الخبيثة والصور القبيحة ، فهو يتعذب بسماع هذا وشم هذا ورؤية هذا ، ولم يكن ذلك عملاً له عوقب عليه ، فكيف يُنكر أن يعذب الميت بالنياحة وإن لم تكن النياحة عملاً له يعاقب عليه ؟ والإنسان في قبره يعذب بكلام بعض الناس ويتألم برؤية بعضهم وبسماع كلامه (١٠٠٠) ، ثم قال رحمه الله : «وقد يندفع حكم السبب بما يعارضه ، فقد يكون في الميت من قوة الكرامة ما يدفع عنه من العذاب كما يكون في بعض الناس من القوة ما يدفع ضرر الأصوات الهائلة والأرواح والصور القبيحة (١٤٠٠) .

المسلك السابع:

أن ذلك خاص بالكافر دون المؤمن على ما ذهبت إليه عائشة رضيي الله عنها (٤٢) .

⁽٣٧) انظر فتح الباري (٣/٥٥/١) نيل الأوطار (١٢٧/٤) .

⁽٣٨) متفق عليه من حديث أبي هريرة : البخاري (٦٣٩/٢) ح (١٧١٠) ومسلم (٧٤/١٣)ح(١٩٢٧).

⁽۳۹) انظر محموع الفتاوي (۳۷٤/۲٤) .

⁽٤٠) المرجع السابق . الجزء و الصفحة .

⁽٤١) المرجع السابق (٢٤/٥٧٣) .

⁽٤٢) انظر فتح الباري (٣/٣)) شرح الصدور (٣٨٥) نيل الأوطار (١٢٦/٤) .

المسلك الثامن:

أن (الباء) في قوله: «ببكاء أهله» للحال أي بمعنى (عند) كقوله تعالى: ﴿وَٱلْمُسْتَغَفِرِينَ بِٱلْأَسْحَارِ ﴾ (أنه) والمعنى: أنه يعذب عند وقت النياحة أو حال بكاء أهله عليه ، لأن غالب النياحة يقع عند قرب العهد ، ومعظم عذاب المعذّب في القبر يكون عند نزول اللحد، ثم يدوم منه ما يدوم ، فيكون العذاب واقعًا حال النوح لا بسبب النوح وهذا المسلك كالذي قبله قالت بها عائشة رضى الله عنها وبعض أهل العلم (منه) .

ثانيًا : مذهب الترجيم :

وقد سلكه فريقان من الناس:

فالفريق الأول: حمل حديث: «إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه» على ظاهره وهو أن إلميت يُعذب ببكاء أهله عليه ، وعلى رأس القائلين بسهذا عمر ابن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما (٤٧) ، وقد تقدمت قصة عمر

⁽٤٣) تقدم تخريجه ص (٤٣٣) .

⁽٤٤) سورة آل عمران . آية (١٧) .

⁽٤٦) تقدم تخريجه ص (٤٣٣) .

⁽٤٧) انظر فتح الباري (١٥٣/٣) شرح الصدور (٣٨٥) نيــل الأوطــــار (١٢٥/٤) بحمـــوع الفتــــاوى (٤٧).

مع صهيب وابنته حفصة (٤٨) رضي الله عنهم .

وأخرج عبد الرزاق من طريقه أن ابن عمر شهد جنازة رافع بن خديـــج فقال لأهله: «إن رافعًا شيخ كبير لا طاقة له بالعذاب ، وإن الميــت يعــذب ببكاء أهله عليه»(٤٩).

والفريق الثاني : ردَّ حديث تعذيب الميت ببكاء الحي واحتج عليه بقولـــه تعالى : ﴿ وَلَا نَزِرُ وَازِرَةً ۗ وِزْرَ أُخْرَئُ ﴾(٠٠) .

وعلى رأس القائلين بهذا عائشة رضي الله عنها - كما تقدم - وأبو هريرة (١٥) وهو ظاهر استدلال ابن عباس - كما تقدم - بقوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ اللَّهُ عَلَى وَهُو ظاهر استدلال ابن عباس - كما تقدم - بقوله تعالى وجماعة من أَضَحك وَأَبّكي ﴾ (٢٥) كما ذهب إلى هذا الشافعي رحمه الله تعالى وجماعة من أصحابه كأبي حامد رحمه الله (٣٥) وجزم الباقلاني وغيره بأن الراوي سمع بعض الحديث ولم يسمع بعضه (٤٥) واستدل بقول عائشة رضي الله عنها : يغفر الله الله عبد الرحمن أما إنه لم يكذب ولكنه نسي أو أخطأ إنما مر رسول الله على يهودية يُبكى عليها فقال : «إنَّهم ليبكون عليها وإنَّها لتعذب في قبرها» (٥٥).

⁽٤٨) انظر ص (٤٣٢) .

⁽٤٩) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٣/٥٥) ح (٦٦٧٨) وانظر الفتح (١٥٤/٣) .

⁽٥٠) سورة الأنعام . آية (١٦٤) .

⁽٥١) انظر فتح الباري (١٥٤/٣) نيل الأوطار (١٢٥/٤) .

⁽٥٢) سورة النجم . آية (٤٣) ووجه الاستدلال هو : أن العَبرة لا يملكها ابن آدم ولا تسبب له فيها فكيـــف يعاقب عليها فضلاً عن الميت . انظر فتح الباري (١٥٩/٣) .

⁽٥٣) انظر : اختلاف الحديث للشافعي (١٦٣) وسنن الترمذي (تحفة ٨٧/٤) بحموع الفتــــاوى (٢٢٠/٢٤) فتح الباري (١٥٤/٣) نيل الأوطار (١٢٥/٤) شرح الصدور(٣٨٥) .

⁽٤٥) انظر : فتح الباري (٣/٤٥١) نيل الأوطار (١٢٦/٤) .

⁽٥٥) تقدم تخریجه ص (٤٣٤)

وربما قال بعض أصحاب هذا القول: إن حديث عمر وابنه رضي الله عنهما مجمل وحديث عائشة رضي الله عنها مفسر، والمفسر أولى من المجمل (٥٦).

وحاصل هذا القول هو عدم الأخذ بحديث تعذيب الميت ببكاء الحسي، واتّهام الراوي له إما بالخطأ أو النسيان أو عدم الحفظ أو أنه سَمع بعض الحديث و لم يسمع بعضه .

ثالثًا : هذهب التوقف :

⁽٥٦) انظر معالم السنن (٢٦٤/١) كشف المشكل (٦/١٥) .

⁽٥٧) نيل الأوطار (١٢٨/٤) .

الطلب الثالث

الترجيح

في الحقيقة أنه ليس بين مسالك الجمع السابقة تعارض لأنه يمكن القول بالمحله وجعله بها كلها وتنزيلها على أشخاص أو حالات مختلفة، وأما القول بأحدها وجعله هو المراد في الحديث فهو تحكم فيه نظر ، إذ أنه لم يرد نص صريح في اختصاص العذاب بنوع أو سبب معين ، مع ما ذكرنا - سابقًا - من أن الإجماع منعقد على أنه لا يعذب أحد بذنب غيره .

«وأما ما روته عائشة عن النبي الله أنه قال ذلك في الكافر أو يهودية معينة فهو غير مناف لرواية غيرها من الصحابة الأن روايتهم مشتملة على زيادة ، والتنصيص على بعض أفراد العام لا يوجب نفي الحكم عن بقية الأفراد لما تقرر في الأصول من عدم صحة التخصيص بموافق العام .

والأحاديث التي ذُكر فيها تعذيب مختص بالبرزخ أو بالتألم أو بالاستعبار كما في حديث قيلة لا تدل على اختصاص التعذيب المطلق في الأحاديث بنوع منها ، لأن التنصيص على ثبوت الحكم لشيء بدون مشعر بالاختصاص به لا ينافى ثبوته لغيره"(١).

- وبناءً على هذا نقول: إذا أوصى الإنسان أهله بالنياحة أو كانت النياحة من سنته أو عرف من أهله ذلك ولم ينههم أو ندبه أهله بالقبيح المحرم من أفعاله فوئب على ذلك ، فإنه لا شك أن هذه أسباب يستحق عليها العذاب، فإن عُذب بها أو ببعضها فإنه إنما يُعذب بسبب فعل نفسه .

⁽١) نيل الأوطار (١٢٨/٤) .

- فإن لم يتلبّس بشيء مما سبق كان عذابه - كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره - ألمه وتأذيه بما يراه من أهله ، إما لمخالفتهم أمر رسوله الله بالنياحة ، وإما لرقته لهم وشفقته عليهم بسبب حزفهم وبكائهم عليه ، وهذا لا إشكال فيه لأن الإنسان - كما قال ابن تيمية رحمه الله - يُعذب ويتأذى بالأمور المكروهة التي يشعر بها كالأصوات المزعجة والروائح الكريهة وإن كان ذلك ليس عملاً له عُوقب عليه .

- وإن كان الميت كافرًا زاده الله عذابًا ببكاء أهله عليه ، كما دلَّ على ذلك حديث عائشة رضي الله عنها: «إن الله ليزيد الكافر عذابًا ببكاء أهله عليه».

- فإن عُذب الميت بسبب من الأسباب السابقة وبكى عليه أهله كـــان الأمر كما في حديث عائشة رضي الله عنها: «إنه ليعذب بخطيئته وذنبــه وإن أهله ليبكون عليه الآن» أي أنه يُعذب حال بكاء أهله عليه والله أعلم .

قال ابن حجر رحمه الله بعد أن ذكر توجيهات أهل العلم لهذا الحديث: «ويُحتمل أن يُجمع بين هذه التوجيهات فيُترل على اختلاف الأشخاص بان يقال مثلاً: من كانت طريقته النوح فمشى أهله على طريقته أو بالغ فأوصاهم بذلك عُذّب بصنعه، ومن كان ظالمًا فنُدب بأفعاله الجائرة عُذّب بما ندب به ومن كان يعرف من أهله النياحة فأهمل نَهيهم عنها فإن كان راضيًا بذلك التحق بالأول وإن كان غير راض عُذّب بالتوبيخ كيف أهمل النهي، ومن سَلِم من ذلك كله واحتاط فنهى أهله عن المعصية ثم خالفوه وفعلوا ذلك كان تعذيبه تألمه بما يراه منهم من مخالفة أمره وإقدامهم على معصية ربِّهم»(٢).

⁽٢) فتح الباري (٣/١٥٥) .

مناقشة الأقوال المرجوعة:

- أما حمل الحديث على أنه يُعاقب بسبب بكاء أهله عليه وليس لـــه في ذلك أدنى سبب فبعيد حدًا ، وهو مخالف للإجماع السابق ذكره المبني على مــا ثبت بالكتاب والسنة من أنه لا يُعذب أحد بذنب غيره .

وأما ما ورد في قصة عمر مع صهيب وابنته حفصة وكذلك ما ورد عن ابن عمر رضي الله عنهما فغير صريح في ألهما أرادا أن الميت يعاقب بذنب غيره دون أن يكون له فيه أدن سبب ، بل يبقى من الأمور المحتملة ، ولذلك قلل الحافظ ابن حجر : «ويحتمل أن يكون عمر كان يرى أن المؤاخذة تقع على الميت إذا كان قادرًا على النهي و لم يقع منه ، فلذلك بادر إلى نهي صهيب وكذلك نهى حفصة»(١) .

وغاية ما في حديث عمر وابنه رضي الله عنهما ألهما أطلقا الحديث في تعذيب الميت ببكاء أهله عليه و لم يقيداه بيهودي ولا كافر كما روت عائشة رضى الله عنها ، كما لم يُقيداه بوصية ولا غيرها كما فعل آخرون والله أعلم .

- وأما ما ورد عن عائشة رضي الله عنها من معارضتها لحديث تعذيب الميت ببكاء أهله عليه واتِّهامها الراوي له بالخطأ والنسيان وعدم الحفظ فعنب ثلاثة أجوبة :

الجواب الأول: أن ما روته عائشة رضي الله عنها حديث وهذا حديث ولا تناقض بينهما ولا تعارض عبل لكل واحد منهما حكمه عوكل واحد من الرواة أحبر عمًا سمع وشاهد (٤).

⁽٣) فتح الباري (١٥٣/٣) .

⁽٤) انظر كشف المشكل (٥٦/١) المفهم (٥٨٢/٢).

الجواب الثاني: أن عائشة رضي الله عنها أنكرت برأيها وقالت بظنها على وقول الرسول الله إذا صح لا يلتفت معه إلى رأي أحد (٥).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وعائشة أم المؤمنين رضي الله عنها لها مثل هذا نظائر، ترد الحديث بنوع من التأويل والاجتهاد لاعتقادها بطلان معناه، ولا يكون الأمر كذلك، ومن تدبر هذا الباب وجد هذا الحديث الصحيح الصريح الذي يرويه الثقة لا يرده أحد بمثل هذا إلا إن كان مخطئًا» (١).

وقال ابن حجر: «وهذه التأويلات عن عائشة متحالفة ، وفيه إشعـــارٌ بألها لم تَرُدٌ الحديث بحديث آخر بل بما استشعرته من معارضة القرآن» (٧) .

الجواب الثالث: «أن الرواة لهذا المعنى كثير: عمر وابن عمر والمغيرة بن شعبة وقيلة بنت مخرمة رضي الله عنهم وهم جازمون بالروايـــة، فـــلا وحــه لتخطئتهم، وإذا أقدم على رد خبر جماعة مثل هؤلاء مع إمكان حمله على محمل الصحيح فلأن يُرد خبر راو واحد أولى، فرد خبرها أولى، على أن الصحيح: ألا يرد واحد من تلك الأخبار، وينظر في معانيها»(٨).

– وأما مذهب التوقف فبابه واسع كما تقدم .

⁽٥) انظر كشف المشكل (٦/١).

⁽٦) مجموع الفتاوي (۲۱/۲٤) .

⁽٧) فتح الباري (٣/١٥٤) .

⁽٨) المفهم (١٩/٢) وانظر : كشف المشكل (١٩/١) .



المبحث الثاني ما جاء في قلة النساء وكثرتهنَّ في الجنة

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني ، مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي لله يوهم ظاهرها التعارض

أولاً: الأحاديث التي تفيد أن النساء في الجنة أقل من الرجال:

- وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله الله قال: «اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء، واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء»(٢).

- وعن أسامة بن زيد رضي الله عنهما أن النبي الله قال : «وقمت على باب النار فإذا عامة من دخلها النساء»(٣) .

- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال النبي الله : «أريت النسار فإذا أكثر أهلها النساء يكفرن" قيل: أيكفرن بالله ؟ قال: "يكفرن العشير ويكفرن الإحسان، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأت منك شيئًا قالت: ما رأيت منك خيرًا قط»(٤).

⁽٢) أخرجه مسلم : كتاب الرقاق ، باب : أكثر أهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النسار النساء . (٥٨/١٧) حر(٢٧٣٧) .

⁽٣) متفق عليه : البخاري : كتاب النكاح = باب : لا تأذن المرأة في بيت زوحها (١٩٩٤/٥) ح (٢٧٣٦) . ومسلم : كتاب الرقاق = باب : أكثر اهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النار النساء (٧/١٧) ح (٢٧٣٦) .

⁽٤) متفق عليه : البخاري : كتاب الإيمان ، باب : كفران العشير وكفر بعد كفر (١٩/١) ح (٢٩) . ومسلم : كتاب الكسوف ، باب : ما عُرض على النبي لله في صلاة الكسوف (٢٥/٦) ح (٩٠٧).

- وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله الله قال للنساء: «تصدقـــن فإن أكثركن حطب جهنم . .» (٥) .

ثانيًا : الأماديث التي تغيد أن النساء في المِنة أكثر :

عن محمد بن سيرين قال: إما تفاخروا وإما تذاكروا الرجال في الجنة أكثر أول أم النساء فقال أبو هريرة رضي الله عنه: لو لم يقل أبو القاسم على «إن أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر، والتي تليسها على أضوإ كوكب دُري في السماء لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يُرى مخ سوقهما من وراء اللحم وما في الجنة أعزب »(١).

وفي لفظ للبخاري: «لكل امرئ زوجتان من الحور العين . . »(٧) .

بيان وجه التعارض

أنه في الأحاديث الأولى ما يفيد أن النساء أقل ساكني الجنة وأكثر ساكني النار .

وفي المقابل نجد في حديث أبي هريرة ما يفيد أن النساء في الجنة أكثر من الرحال لأنه إذا كان لكل واحد من الرحال زوجتان وليس في الجنــــة أعـــزب كانت النساء ضعفي عدد الرحال .

⁽٥) أخرجه مسلم في أول كتاب صلاة العيدين (٢٤/٦) ح (٨٨٥) .

⁽٦) متفق عليه: البخاري: كتاب: بدء الخلق، باب: ما جاء في صفة الجنة وأنَّها مخلوقة(١١٨٦/٣)ح(٣٠٧٤) ومسلم واللفظ له : كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب : أول زمـــرة تدخـــل الجنـــة (١٧٧/١٧) ح(٢٨٣٤) .

⁽٧) الكتاب والباب السابقين (١١٨٧/٣) ح (٣٠٨١).

المطلب الثاني

مذهب العلماء تجاه هذا التعارض

سلك أهل العلم في هذه المسألة مذهبين : أحدهما مذهب الجمع ، والثاني: مذهب الترجيح وإليك بيان ذلك :

أولاً: مذهب الجمع:

فقالوا إن النساء من بني آدم في الجنة أقل من الرجال ، وأمـــــا إذا انضـــم إليهن الحور العين فإنَّهن بلا شك أكثر من الرجال ، وإلى هذا ذهب القرطبي (١) وابن القيم (٢) عليهما رحمة الله .

وكذلك استدلوا بالأحاديث التي فيها أن النساء أكثر أهل النار (١).

وأجابوا عن قوله ﷺ: «لكل أمرئ منهم زوجتان» بأن المراد بالزوجتين: أي من الحور العين ، واستدلوا على ذلك بما رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «للرجل من أهل الجنة زوجتان من حور العين على كل واحدة سبعون حلة يرى مخ ساقها من وراء الثياب»(°).

وأما ما ورد من الزيادة على الزوجتين- كما في بعض الأحاديث- فأجابوا

⁽١) انظر : المفهم (١٨١/٧) .

⁽٢) انظر : حادي الأرواح (١٧١) .

⁽٣) تقدم تخريجه ص (٤٥٢) .

⁽٤) انظر ص (٤٥٢).

⁽٥) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١٨/٣) ح (٨٣٣٧).

عنه بأن ذلك بحسب منازلهم ودرجاتِهم ، وأما الزوجتين الــــواردة في الحديـــث السابق فهي لأدنى أهل الجنة .

قال القرطبي: «أدنى من في الجنة درجة له زوجتان ، إذ ليس في الجنسة أعزب كما قال ، وأما غير هؤلاء: فمن ارتفعت منزلته فزوجاتُهم على قــــدر درجاتِهم»(١).

وقال ابن القيم: «ولا ريب أن للمؤمن في الجنة أكثر من اثنتين لما في الصحيحين من حديث عبد الله بن قيس أنه قال: قال رسول الله الله الله المؤمن في الجنة لخيمة من لؤلؤة مجوفة طولها ستون ميلاً ، للعبد المؤمن فيها أهلون ، فيطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضًا» (٧) » (٨).

وقال الحافظ ابن حجر : «والذي يظهر أن المراد أن أقل ما لكل واحــــد منهم زوجتان»^(٩) .

وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله عنه قال وهو في طائفة من أصحابه فذكر حديثًا طويلاً وفيه: «فيدخل الرجل منهم علسى اثنتين و وسبعين زوجة مما ينشئ الله تعالى وثنتين من ولد آدم لهما فضل على من أنشأ الله بعبادتِهما في الدنيا . .»(١٠) .

⁽٦) المفهم (٧/١٨٠) .

⁽٧) متفق عليه : البخاري (١١٨٥/٣) ح (٣٠٧١) ومسلم (١٨١/١٧) ح (٢٨٣٨) .

⁽٨) حادي الأرواح (٣٠١) .

⁽٩) فتح الباري (٦ /٣٢٥) .

⁽١٠) أخرجه الطبراني في الأحاديث الطوال برقم (٣٦) ملحق بكتاب المعجم الكبسير للطبراني (٢٦٦/٢٥) والبيهقي في كتاب البعث والنشور (٣٣٥) برقسم (٢٠٥)، وعسزاه ابسن القيسم في حسادي الأرواح (٢٩٢١/٢) وابن كثير في النهاية (٢٠٠/١) وابن حجر في الفتح (٣٢٥/٦) لأبي يعلى لكني لم أحده في المطبوع المعلمة رواه في المسند الكبير والذي هو في عداد المفقودات الآن .

فقال عنه ابن القيم رحمه الله : «هذا قطعة من حديث الصور الطويل ولا يعرف إلا من حديث إسماعيل بن رافع ، وقد ضعفه أحمد ويجيى وجماعة، وقال الدارقطيني وغيره : متروك الحديث ، وقال ابن عدي : أحاديثه كلها مما فيه نظر (١١).

وأما البخاري فقال فيه ما حكاه الترمذي عنه قال : سمعت محمدًا يقـــول فيه : هو ثقة مقارب الحديث .

قلت : ولكن إذا روى مثل هذا ما يخالف الأحاديث الصحيحة لم يلتفت إلى روايته»(١٢) .

ثانيًا : مذهب الترجيم :

وذلك بترجيح كون النساء في الجنة أكثر من الرجال ، وممن ذهب إلى هذا أبو هريرة (١٥) رضي الله عنه والقاضي عياض (١٥) والعراقي (١٥) عليهما رحمة الله ، واستدلوا بحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي الله قال : «لكل امرئ منهم زوجتان» فقالوا : إن المراد بالزوجتين : أي من نساء الدنيا .

قال القاضى عياض : ظاهر هذا الحديث أن النساء أكثر أهل الجنة ، وفي

وقال البخاري في التاريخ الكبير (٢٦٠/١): حديث الصور مرسل و لم يصح ، وانظر الكامل لابن عـــدي (٢٨/١) وقال ابن كثير في النهاية (٢٧٨/١): وهو حديث مشهور . . وفي بعـــض ســاقه نكــارة واختلاف . وانظر تفسير ابن كثير (٢٣٩/٢) وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (٣٦٨/١): «واضطرب في سنده مع ضعفه . . وقد صحح الحديث من طريق إسماعيل بن رافع : القاضي أبو بكر ابن العربي وتبعه القرطيي في التذكرة ، وقول عبد الحق في تضعيفه أولى وضعفه قبله البيهقي» .

⁽١١) انظر الكامل في ضعفاء الرحال لابن عدي (١/ ٢٨١،٢٨٠) تُهذيب التهذيب (٢٩٤/١) .

⁽١٣) انظر طرح التتريب (٢٦٩/٨) فتح الباري (٢٢٥/٦) .

⁽١٤) انظر مسلم بشرح النووي (١٧٨/١٧) طرح التثريب (٢٧٠/٨) -

⁽۱۵) انظر طرح التثریب (۲۷۰/۸) .

وقال العراقي: «الزوجتان من نساء الدنيا والزيادة على ذلـــك مــن الحور العين»(۱۷).

واستدلوا على كون المراد بالزوجتين في الحديث السابق من نساء الدنيا بالأحاديث الي ورد فيها أن المؤمن يكون له في الجنة العدد الكثير من الحسور العين ، كقوله هي : «للشهيد عند ربه ست خصال . .» ثم ذكر منها «ويزوَّج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين . .» (١٨).

فقالوا: إن هذا الحديث وما في معناه يدل على أن المؤمن له في الجنة أكثر من زوجتين من الحور العين وعلى هذا تكون الزوجتان في حديث أبي هريرة من نساء الدنيا (١٩).

وأجاب أصحاب هذا القول عن قوله ﷺ: «إن أقــل ســاكني الجنــة النساء» بجوابين:

أحدهما : أن قلتهن هذه إنما هي في أول الأمر عندما تكون أكثر النساء في النار، وأما بعد خروجهن بالشفاعة ورحمة الله تعالى فإنهن يكن أكثر من الرجال

⁽١٦) انظر : إكمال المعلم (٣٦٦/٨) مسلم بشرح النووي (١٧٨/١٧) .

⁽١٧) طرح التثريب (٢٧٠/٨) وانظر : التذكرة للقرطبي (٢٧٣/٢) فتح الباري (٦/٥/٦) .

⁽۱۸) أخرجه الترمذي (تحفة ٢٠٥٥) ح (١٧١٢) وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب ، وأخرجه ابن ماحة (٩٣٥/٢) ح (٩٣٥/٢) وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماحة (٢٧٩٩) ح (٢٢٧٩) ح (٢٢٧٠) .

⁽١٩) انظر : التذكرة للقرطبي (٢٧٣/٢) فتح الباري (٦/٥/٦) .

فى الجنة ^(٢٠) .

والجواب الثاني: قالوا: يحتمل أن يكون الراوي له رواه بالمعنى الذي فهمه من كونِهن أكثر ساكني النار، ففهم أنه يلزم من ذلك أن يكين أقلل ساكني الجنة ، وهذا ليس بلازم (٢١).

* وأما قوله ﷺ : «واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلـــها النســاء»(٢٦) فأجابوا عنه : بأنه لا يلزم من أكثريتهن في النار نفي أكثريتهن في الجنة (٢٣) .

⁽٢٠) انظر : التذكرة (٢٦٩/٢) فتح الباري (٦/٥٢٦) .

⁽۲۱) انظر : طرح التثريب (۲۷۰/۸) فتح الباري (۲۲٥/٦) .

⁽۲۲) تقدم تخریجه ص (۲۵۲).

⁽٢٣) انظر فتح الباري (٦/٥٧٦) مسلم بشرح النووي (١٧٨/١٧) طرح التثريب (٢٧٠/٨) .

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يظهر رجحانه- والله تعالى أعلم- هو مذهب الجمع وهو أن النساء من بني آدم في الجنة أقل من الرجال كما هو صريح حديث عمران بن حصين رضى الله عنهما: «إن أقل ساكني الجنة النساء».

وأما إذا انضم إليهن الحور العين فإنه على كلا القولين تكون النساء في الجنة أكثر من الرجال .

قال القرطبي رحمه الله : «وبِهذا يُعلم أنَّ نوع النساء المشتمل على الحور والآدميات في الجنة أكثر من نوع رجال بني آدم ، ورجال بني آدم أكثر مــــن نسائهم»(١) .

وأما استدلال أصحاب القول الثاني بحديث أبي هريرة: «لكل امرئ منهم زوجتان» وقولهم إن المراد بالزوجتين في هذا الحديث: أي من نساء الدنيا فغير مسلم، لأن الحديث جاء صريحًا في أن الزوجتين هاتين من الحسور العين كما في رواية للبخاري: «لكل امرئ زوجتان من الحسور العين» (٢) وكما في حديث أبي هريرة الذي رواه الإمام أحمد وقد تقدم ذكره (٣).

⁽١) المفهم (١٨١/٧).

⁽٢) تقدم تخريجها ص (٤٥٣) والعجيب أن ابن القيم رحمه الله استدل برواية الإمام أحمد على أن الزوجتين من الحور العين و لم يستدل برواية البخاري هذه ؟! والأعجب من ذلك أن ابن حجر رحمه الله وهـو الشارح والخبير بصحيح البخاري حجل هاتين الزوجتين من نساء الدنيا في الموضع الذي وردت فيه هذه الرواية ؟!! على أنه رحمه الله له قول آخر – تقدم ذكره – لكنه لم يستدل له بهذه الرواية؟! ولعل سـبب ذلك – والله تعالى أعلم – أن هذه الرواية ليست موجودة في النسخة التي اعتمد عليها الحافظ في الفتح .

وأما ما ورد في بعض الأحاديث أن للمؤمن أكثر من زوجتين من الحـــور العين- كما تقدم- فالجواب عنه: أنه لا يلزم من ذكر الزوجتين عدم الزيــادة عليهن لأن حديث: «لكل امرئ منهم زوجتان» ليس فيه أنه ليـس لـه إلا زوجتان ؟ وقد تكون هاتان الزوجتان من الجور العين لأدبي أهل الجنة منزلــــة كما جاء ذلك في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله على قال: «إنَّ أدبى أهل الجنة منزلةً: رجل صوف الله وجهه عن النار قِبل الجنسة ومُثِّلَ له شجرة ذات ظل . .» إلى أن قال : «ثم يدخل بيته فتدخـــل عليـــه زوجتاه من الحور العين فتقولان: الحمد لله الذي أحياك لنا وأحيانا لك»(١). وأما تشكيك أصحاب القول الثاني بحديث : «إن أقل ساكني الجنة النساء» وقولهم: يحتمل أن الراوي لهذا الحديث رواه بالمعني الذي فهمه فغريب جدًا ، وليس لهم عليه مستند إلا ما توهموه من معارضته لحديث : «لكل امرئ منهم زوجتان» والحق أنه ليس بينهما تعارض البتة لأن الزوجتين هاتين مـــن الحور العين كما تقدم ، ثم إن الأحاديث الصحيحة لا تُردُّ بمثل هذا الاحتمال . والله أعلم .

⁽٤) أخرجه مسلم (٣/٥٤) ح (١٨٨) .

الباب الثالث القدر ، ومسائل تتعلق بالنبوة

وتحته فصلان

- الفصل الأول االقدر
- الفصل الثاني : مسائل تتعلق بالنبوة

الفصل الأول القدر

وفيه ستة مباحث

المبحث الأول : زيادة العمر بصلة الرحم	
المبحث الثاني: ما جاء في أن الشقي من شقي في بطن أمه	
مع ورود ما يدل على أن كل مولود يولد على الفطرة	
المبحث الثالث : «والشر ليس إليك»	
المبحث الرابع ، حكم أولاد المشركين في الآخرة	
المبحث الخامس 1 ما جاء في (اللو)	
المبحث السادس ، وقت كتابة الملك ما قُدِّر للعبد في بطن أم	

المبحث الأول زيادة العمر بصلة الرحم

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض.
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

أولاً ، الأعاديث التي فيما أن الأجل مكتوب مقدر لا يزيد ولا ينقص :

- عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : حدثنا رسول الله الله وهو الصادق المصدوق قال : «إن أحدكم يُجمع خلقه في بطن أمه أربعين يومّا ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكًا فيؤمر بأربع كلمات ، ويقال له : اكتب عمله ورزقه وأجله وشقي أو سعيد، ثم يُنفخ فيه الروح»(۱) .

- وعن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي الله على : «إن الله عـــزّ وجل وكّل بالرحم ملَكًا يقول: يا ربّ نطفة يا ربّ علقة ، يا ربّ مضغة افإذا أراد أن يقضي خلْقه قال : ذكر أم أنثى ، شقي أم سعيد ؟ فما الــرزق والأجل ؟ فيكتب في بطن أُمّه»(٢) .

- وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قالت أم حبيبة زوج النبي هي : اللهم أمتعني بزوجي رسول الله هي وبأبي أبي سفيان وباخي معاوية قال: فقال النبي هي «قد سألت الله لآجال مضروبة وأيام معدودة وأرزاق مقسومة ، لن يعجل شيئًا قبل حلّه أو يؤخر شيئًا عن حلّه ، ولو كنت سألت

 ⁽١) متفق عليه : البخاري : كتاب بدء الخلق . باب : ذكر الملائكة (١١٧٤/٣) ح (٣٠٣٦) .
 ومسلم : كتاب القدر ، باب : كيفية الخلق الآدمي (٢٦/١٦) ح (٢٦٤٣) .

⁽٢) منفق عليه : البخاري : كتاب الحيض « باب : مخلَّقة وغير مخلَّقة (١٢١/١) ح (٣١٢) . ومسلم : كتاب القدر ، باب : كيفية الخلق الآدمي (٤٣٣/١٦) ح (٢٦٤٦) .

الله أن يُعيذك من عذاب في النار أو عذاب في القبر كان خبرًا وأفضل ١٥٠٠ .

- وعن حذيفة بن أُسِيْد يبلغ به النبي الله قال : «يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة فيقول: يا رب أشقي أم سعيد ؟ فيكتبان ، فيقول : أي رب أذكر أو أنشى ؟ فيكتبان ، ويكتب عمله وأثره وأجله ورزقه ثم تُطوى الصحف فللا يُزاد فيها ولا ينقص»(1) .

ثانيًا: الأحاديث التي فيما أن العمر يزيد بصلة الرحم:

- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رســول الله ﷺ يقــول : «من سرّه أن يُبسط له في رزقه وأن يُنسأ له في أثره فليصل رحمه»^(١)

بيان وجه التعارض

⁽٣) أخرجه مسلم في كتاب القدر ، باب :بيان أن الآجال والأرزاق وغيرها لا تزيد ولا تنقص (٢/١٦) . ح (٢٦٦٣) .

⁽٤) أخرجه مسلم في كتاب القدر . باب : كيفية الخلق الآدمي (٢٦/١٦) ح (٢٦٤٤) .

⁽٥) متفق عليه : البخاري : كتاب البيوع » باب : من أحب البسط في الرزق (٧٢٨/٢) ح (١٩٦١) . ومسلم : كتاب البر والصلة » باب : صلة الرحم وتحريم قطيعتها (٣٥٠/١٦) ح (٢٥٥٧) .

⁽٦) أخرجه البخاري في كتاب الأدب: باب: من بسط له الرزق بصلة الرحم (٢٢٣٢/٥) ح(٥٦٣٩).

الظلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

لم يتجاوز أهل العلم في هذه المسألة مذهب الجمع ، ولكنهم اختلفوا في طريقة الجمع على عدة أقوال يمكن حصرها في مسلكين :

المسلك الأول: أن العمر يزيد وينقص:

والقائلون بهذا حملوا الزيادة في العمر الواردة في النصوص على الحقيقة .

وإلى هذا ذهب عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وكعب وأبو وائل رضي الله عنهم (١) وجمع كثير من أهل العلم كالطحاوي وابن حزم (٢) وشيخ الإسلام ابن تيمية وابن أبي العز وابن حجر والشوكاني وغيرهم عليهم رحمة الله.

وقال هؤلاء إن الله تعالى قدر السبب والمسبب ، فقدر أن هذا يصل رحمه فيزيد عمره بهذا السبب ، ولو لم يصل رحمه لما زاد عمره ، فبهذا كانت صلة الرحم سبب في زيادة العمر ، فمن علم الله منه صلة الرحم زاد في عمره ومسن علم منه خلاف ذلك نقص في عمره .

وقال بعضهم: إن الزيادة والنقصان تكون في الصحف السيتي في أيسدي الملائكة وذلك أن الله تعالى يكتب للعبد أجلاً في صحف الملائكة فإذا وصل محمه زاد في ذلك المكتوب وإن عمل ما يوجب النقص نقصص من ذلك المكتوب .

⁽۱) انظر تفسير الطبري (٤٠٠/٧ - ٤٠١) إرشاد ذوي العرفان لما للعمر من الزيادة والنقصان لمرعي ابـــن يوسف (٥٤)

⁽٢) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل (١١٤/٢) .

قالوا: والمكتوب غير المعلوم، فما علمه الله تعالى من نِهاية العمر لا يتغيَّر، وما كتبه قد يمحى ويثبت ، وعلى هذا يُحمل قول عمر رضي الله عنه وغيره: «اللهم إن كنت كتبتني في أهل السعادة فأثبتني فيها ، وإن كنت كتبت علييً الذنب والشِّقوة فامحُني وأثبتني في أهل السعادة فإنك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب»(٣).

قال الطحاوي رحمه الله بعدما ذكر شيئًا من النصوص السابقة: «هذا مما لا اختلاف فيه إذ كان يحتمل أن يكون الله عز وجل إذا أراد أن يخلق النسمة جعل أجلها إن برت كذا وكذا وإن لم تبر كذا وكذا لما همو دون ذلك . . ويكون ذلك مما يُثبت في الصحيفة التي لا يُزاد على ما فيها ولا ينقص منه» (٤).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «والجواب المحقق: أن الله يكتب للعبد أجلاً في صحف الملائكة ، فإذا وصل رحمه زاد في ذلك المكتوب ، وإن عمل ما يوجب النقص نقص من ذلك المكتوب . والله سبحانه عالم بما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون ، فهو يعلم ما كتبه له وما يزيده إياه بعد ذلك ، والملائكة لا علم لهم إلا ما علمهم الله، والله يعلم الأشياء قبل كونها وبعد كونها ، فلهذا قال العلماء : إن المحو والإثبات في صحف الملائكة، وأما علم الله سبحانه فلا يختلف ولا يبدو له ما لم يكن عالًا به فلا محو فيه ولا إثبات »(°).

وقال أيضًا: «والأجل أجلان: (أجل مطلق) يعلمه الله ، (أ) (وأجل مقيد) وبهذا يتبين معنى قوله ﷺ: «من سره أن يبسط له في رزقه وينسأ لـــه

⁽٣) أخرجه ابن جرير الطبري في التفسير (٤٠١/٧) .

⁽٤) مشكل الآثار (١١٨/٤).

^(°) مجموع الفتاوى (٤٩٠/١٤ ، ٤٩١ ، ٤٩١)

⁽٦) أي يعلمه الله وحده .

وقال ابن أبي العز تعليقًا على كون صلة الرحم تزيد في العمر : «أي : هي سبب طول العمر ، وقد قدَّر الله أن هذا يصل رحمه ، فيعيش بهذا السبب إلى هذه الغاية ، ولكن قدَّر هــــذا السبب وقضاه ، وكذلك قدَّر أن هذا يقطع رحمه فيعيش إلى كذا»(^) .

وقال ابن حجر رحمه الله: «والحق. . أن الذي سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل، وأن الذي يجوز عليه التغيير والتبديل ما يبدو للناس من عمل العامل، ولا يبعد أن يتعلق ذلك بما في علم الحفظة والموكلين بالآدمي فيقع فيه المحو والإثبات كالزيادة في العمر والنقص وأما ما في علم الله فلا محو فيه ولا إثبات ، والعلم عند الله »(٩).

وقال الشوكاني رحمه الله: «وهكذا يكون الجمع بين الأحاديث السواردة لسبق القضاء ، وأنه فرغ من تقدير الأجل والرزق والسعادة والشقاوة ، وبسين الأحاديث الواردة في صلة الرحم بأنّها تزيد في العمر ، وكذلك سائر أعمال الخير ، وكذلك الدعاء ، فتحمل أحاديث الفراغ من القضاء على عدم تسبب العبد بأسباب الخير والشر ، وتحمل الأحاديث الأخرى : على أنه قد وقع مسن العبد التسبب بأسباب الخير من الدعاء والعمل الصالح وصلة الرحم ، أو التسبب

⁽V) مجموع الفتاوى (١٧/٨) وانظر (٨٠/٨) .

⁽٨) شرح العقيدة الطحاوية (١٢٩) وانظر (١٣١) .

⁽٩) فتح الباري (٤٨٨/١١) وانظر (٤٨٩/١١) (٤١٦/١٠) .

بأسباب الشر»(١٠).

وقال أيضًا: «نقول إن الله سبحانه قد علم في سابق علمه أن فلانًا يطول عمره إذا وصل رحمه وأن فلانًا يحصل له من الخير كذا أو يقع عنه من الشر كذا إذا دعا ربه وأن هذه المسببات مترتبة على حصول أسبابها وهنده المشروطات مقيدة بحصول شروطها» (١١).

واستدل أصحاب هذا المسلك بما يلي :

١- قوله تعالى: ﴿ . . لِكُلِّ أَجَلِ كِنَا بُ إِنَى يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ
 وَيُثَيِثُ وَعِندَهُۥ أَمُّ الْكِتَابِ ﴾ (١١).

حيث حملوا الآية على العموم فقالوا : إنَّها عامة في كل شـــيء يقتضيـــه ظاهر هذا اللفظ (١٣).

قال السعدي رحمه الله : « ﴿ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ من الأقدار

⁽١٠) تنبيه الأفاضل على ما ورد في زيادة العمر ونقصانه من الدلائل (٢٩).

⁽١١) المرجع السابق (٤١) وانظر لزامًا : منهج الإمام الشوكاني في العقيدة (٢٣٢) وما بعدها للدكتـــــور عبد الله نومسوك .

⁽١٢) سورة الرعد . آية : (٣٨ ، ٣٩) .

⁽١٣) انظر إرشاد ذوي العرفان (٥٥) تنبيه الأفاضل للشوكاني (٢٠) تفسير القرطبي (٣٢٩/٩) تفســـير الطبري (٢٠) وفيه ذكر الطبري رحمه الله خمسة أقوال في معنى الآية زيادة على هذا القول .

⁽١٤) انظر شرح العقيدة الطحاوية (١٣١).

﴿ وَيُشَبِثُ ﴾ ما يشاء منها وهذا المحو والتغيير في غير ما سبق به علمه وكتب قلمه، فإن هذا لا يقع فيه تبديل ولا تغيير لأن ذلك محال على الله أن يقصع في علمه نقص أو حلل ، ﴿ وَعِندَهُ وَ أُمُّ ٱلصَّحِتَ بِ ﴾ أي : اللوح المحفوط (٥١٠) الذي ترجع إليه سائر الأشياء فهو أصلها وهي فروع وشعب ، فالتغيير والتبديل يقع في الفروع والشعب كأعمال اليوم والليلة التي تكتبها الملائكة، ويجعل الله لثبوتها أسبابًا ، ولمحوها أسبابًا ، لا تتعدى تلك الأسباب ما رُسم في اللوح المحفوظ ، كما جعل الله البر والصلة والإحسان من أسباب طول العمر وسعة الرزق ، وكما جعل المعاصي سببًا لمحق بركة الرزق والعمر .

٢- قول تعسالى : ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُعَمَّرٍ وَلَا يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ ۚ إِلَّا فِى
 كِنَابً ﴾(١٧).

أي: لا يطول عمر إنسان ولا ينقص إلا وهو في كتاب أي في اللـــوح المحفوظ (١٨).

واستشهدوا على ذلك بما رواه سعيد بن المسيب قال : «لما طعن عمر بن المسيب قال : «لما طعن عمر بن الخطاب قال كعب : لو دعا الله عمر لأخر في أجله ، فقال الناس : سبحان الله؟!

⁽١٥) ذكر الطبري رحمه الله في تفسيره (٤٠٤/٧ - ٤٠٥) أربعة أقوال في المراد بأم الكتاب هنا

⁽١٦) تفسير السعدي (١١٦/٤) .

⁽۱۷) سورة فاطر آية (۱۱) .

⁽١٨) انظر إرشاد ذوي العرفان (٥٦) تنبيه الأفاضل (٢٠) .

تنبيه : هل ما في اللوح المحفوظ يقع فيه المحو والإثبات أم لا ؟ في هذا اختلف أصحاب هذا المسلك علـــــى قولين والذي عليه الأكثر أنه لا يقع فيه المحو والإثبات . انظر تفسير الطبري (٤٠٥/٧) فتـــــح البــــاري (٢١٦/١) إرشاد ذوي العرفان (٥٦، ٧٠) تنبيه الأفاضل (٢٠) تفسير السعدي (١١٦/٤ ، ١١٧) .

أليس قد قال الله: ﴿ فَإِذَا جَاءَاً جَلُهُمْ لَا يَسَتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسَنَقَدِمُونَ ﴾ (١٩) ؟! قال كعب : وقد قال : ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِنَابٍ ﴾، قـال الزهري - الراوي عن سعيد - : فنرى أنه إذا حضر أحله فلا يؤ حر ساعة ولا يقدم، وما لم يحضر أحله فإن الله يؤ خر ما شاء ويقدم ما شاء ، وليس من أحد إلا وله عمر مكتوب » (٢٠) .

٣- قوله ﷺ: «من سرَّه أن يُبسط له في رزقه أو يُنسأ لـــه في أثــره فليصل رحمه» (٢١).

٤ – قوله ﷺ في حديث ثوبان رضي الله عنه: «لا يزيد في العمــــر إلا البر ولا يرد القدر إلا الدعاء، وإن الرجل ليُحرم الرزق بالذنب يُصيبه» (٢٢).

٥- وقال شيخ الإسلام ابن تيمية بعد أن رجح هذا المسلك: «ونظير هذا ما في الترمذي وغيره عن النبي الله ان آدم لما طلب من الله أن يريه صورة الأنبياء من ذريته فأراهم إياهم، فرأى فيهم رجلاً له بصيص (٢٣)، فقال: من هذا يا رب ؟ فقال: ابنك داود، قال: فكم عمره؟ قال: أربعون سنة، قال: وكم عمري؟ قال: ألف سنة، قال: فقد وهبت له من عمري ستين سنة، فكتب عليه كتاب، وشهدت عليه الملائكة، فلما حضرته الوفاة قال: قد بقي

⁽١٩) سورة الأعراف . آية (٣٤) .

⁽٢٠) أخرجه الفريابي في كتاب القدر (٢٤٧) ح (٤٤٢).

⁽۲۱) تقدم تخریجه ص (۲۱) .

⁽۲۲) أخرجه ابن ماجة (۱۳۳٤/۲) ح (۲۰۲۱) والإمام أحمد في مسنده (۳۷۳/۲) ح (۲۱۸۸۱) و وافقه والحاكم في مستدركه (۲۱۰۸۱) ح (۱۸۱۲) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد و لم يخرجاه ووافقه الذهبي وابن حبان في صحيحه (۱۱۷/۳) ح (۸۷۲) والطحاوي في مشكل الآثار (۱۱۷/٤) ح (۳۳۲۰) وراجع سلسلة الأحاديث الصحيحة (۲۳۲/۱) ح (۳۲۲۲)

⁽٢٣) أي بريقًا ولمعانًا أنظر النهاية لابن الأثير (١٣٢/١) لسان العرب (٦/٧) مادة (بصص) .

من عمري ستون سنة ، قالوا : وهبتها لابنك داود، فأنكر ذلك ، فــــأخرجوا الكتاب ، قال النبي الله : فنسي آدم فنسيت ذريته وجحـــــد آدم فجحــدت ذريته»(۲۶) وروي أنه كمل لآدم عمره ولداود عمره (۲۰) .

وأجاب أصحاب هذا المسلك عن الآيات القاضية بأن الأجل لا يتقدم ولا يتأخر كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءً أَجَلُهُم لَا يَسَتَأْخِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسَنَقَدِمُونَ ﴾ (٢٩) وقوله تعالى : ﴿ وَلَن يُؤَخِّرَ ٱللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءً أَجَلُها ۚ ﴾ (٣) وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَجَلُ اللَّهِ إِذَا جَاءً لَا يُؤَخِّرُ ﴾ (٣) ، أجابوا عن هذه الآيات وما في معناها : بأنّها مختصة بالأجل إذا حضر فإنه لا يتقدم ولا يتأخر عند حضوره .

قالوا: ويؤيد هذا أنَّها جاءت مقيدة بذلك كما في الآيات السابقة فإنه تعالى قال : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ ﴾ ﴿ . . إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ ﴾ ﴿ إِنَّ أَجِلُ اللهِ إِذَا جَاءَ ﴾ . وعلى هذا فيمكن الجمع بحمل هذه الآيات على هذا المعنى ، فإذا حضر

⁽٢٤) أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة (تحفة ٤٥٧/٨) ح (٥٠٧٢) وقال : هذا حديث حسن صحيح . والحاكم في مستدركه (٣٥٥/٢) ح (٣٢٥٧) وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي وأخرجه الفريابي في كتاب القدر (٤٠، ٤١) ح (٢٠، ١٩) .

⁽٢٥) انظر كتاب القدر للفريابي (٣٢) ح (٤) .

⁽٢٦) هكذا في مجموع الفتاوى ۽ ولعل مرآده رحمه الله أنه زاده ستين سنة والله أعلم .

⁽۲۷) تقدم تخریجه ص (۲۹۹) .

⁽۲۸) محموع الفتاوي (۲۸/۱٤).

⁽٢٩) سورة النحل . آية (٦١) .

⁽٣٠) سورة المنافقون . آية (١١) .

⁽٣١) سورة نوح . آية (🛘) .

الأجل لم يتقدم و لم يتأخر، وفي غير هذه الحالة يجوز أن يؤخره الله بالدعـــاء أو بصلة الرحم أو بفعل الخير ، ويجوز أن يقدمه لمن عمل شرًا أو قطع ما أمر الله به أن يوصل وانتهك محارم الله سبحانه (٣٢)

- وأما قوله تعالى : ﴿ مَا آَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱنفُسِكُمْ إِلَّا فِي صَلَّمَ إِلَّا فِي كُمْ إِلَّا فِي صَلَّمَ إِلَّا فِي اللَّهُ مِن قَبْلِ أَن نَبْرَاهَمَا ﴾ (٣٣) .

وكذلك الأحاديث التي فيها أنه فُرغ من تقدير الأجل والرزق والسعادة والشقاوة فأحابوا عنها: بألها محمولة على عدم تسبب العبد بأسسباب الخير والشر فإنه يقع عليه الأجل المقدر كما في حديث ابن مسعود وغيره.

وأما إذا تسبب العبد بأسباب الخير كصلة الرحم وغيرها فإنه قد يُــزاد في عمره كما في حديث أنس وغيره (٣٤).

المسلك الثاني : أن العمر لا يزيد ولا ينقص .

والقائلون بهذا حملوا الزيادة في العمر الواردة في النصوص على المجاز .

وإلى هذا ذُهب جمهور العلماء كما نقل ذلك الإمام مرعي بن يوسف^(٣٥) والشوكاني ^(٣٦) عليهما رحمة الله وحكى ابن عطية في تفسيره أنه مذهب أهــــل السنة ^(٣٧).

واستدل هؤلاء بما يلي :

⁽٣٢) انظر تنبيه الأفاضل للشوكاني (٢٧) .

⁽٣٣) سورة الحديد . آية (٢٢) .

⁽٣٤) انظر تنبيه الأفاضل للشوكاني (٢٨ ، ٢٩) .

⁽٣٥) انظر إرشاد ذوي العرفان (٥٤).

⁽٣٦) انظر تنبيه الأفاضل (١٢) .

⁽٣٧) انظر المحرر الوجيز (٣٩٦/٢) مع ملاحظة أن ابن عطية أشعري العقيدة .

١- عموم الآيات التي فيها أن الأجل لا يتقدم ولا يتأخر ومن ذلك: قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَغْخِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ (٢٨) وقوله عز وجل: ﴿ إِنَّ أَجَلَ ٱللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخِّرُ ﴾ (٣٩) وقوله تعالى: ﴿ وَلَن يُؤَخِّرُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهُما ﴾ (٤٠).

٢ - قوله تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِ ٱلْأَرْضِ وَلَا فِى أَنفُسِكُمُ إِلَّا فِ كَانَبُ مِن قَبْلِ أَن نَبْرُأَهَا ۚ ﴾ (١٠) .

٣- الأحاديث التي فيها أنه قد فُرغ من تقدير الأجل والرزق والســـعادة والشقاوة ، ومن ذلك:

حدیث ابن مسعود رضی الله عنه وفیه: «ثم یبعث الله ملكًا فیؤمـــر بأربع كلمات ، ویقال له: اكتب عمله ورزقه وأجله وشقی أو سعید» (۲۱).

- وذكر أصحاب هذا المسلك عدة تأويلات للزيادة في العمر الواردة في النصوص ، ومن هذه التأويلات ما يلي :

١- ﴿أَنْ زِيَادَةَ الْأَجُلِ تَكُونَ بِالبَرِكَةِ فَيْهُ وَتُوفِيقَ صَاحِبُهُ لَفْعِــــلُ الخَــير

⁽٣٨) سورة النحل . آية (٦١) .

⁽٣٩) سورة نوح . آية (٤) .

⁽٤٠) سورة المنافقون . آية (١١) .

⁽٤١) سورة الحديد . آية (٢٢) .

⁽٤٢) تقدم تخريجه ص (٤٦٦).

⁽٤٣) تقدم تخريجه ص (٤٦٦).

وبلوغ الأغراض ، فينال في قصير العمر ما يناله غيره في طويله» (وإلى هذا ذهب النووي (و) واستظهره الطيبي (و) .

٢- أن المراد بالتأخير في الأجل: أن يبقى بعده ثناء جميل وذكر حميد وأجر متكرر فكأنه لم يمت « حكى هذا القاضي عياض (٤٨) وذهب إليه القرطبي (٤٨).

٣- أن المراد بالزيادة هنا: السعة في الرزق وعافية البدن فإن الغنى يُسمى
 حياةً والفقر يُسمى موتًا ، ذكره ابن قتيبة (٤٩) .

٤- أن المراد بالزيادة : نفي الآفات عن صاحب البر والصلة والزيادة في فهمه وعقله . و لهذا جزم ابن فورك (٥٠) .

ان المعنى: أن الله تعالى يكتب أجل عبده عنده مائة سنة ، و يجعل بنيته وتركيبه وهيئته لتعمير ثمانين سنة ، فإذا وصل رحمه زاد الله تعالى في ذلك التركيب وفي تلك البنية ووصل ذلك النقص ، فعاش عشرين أخرى حتى يبلغ المائة ، وهي الأجل الذي لا مُستأخر عنه ولا متقدم ، ذكره ابن قتيبة (١٠) .

⁽٤٤) كشف المشكل لابن الجوزي (١٨٧/٣) .

⁽٤٥) انظر مسلم بشرح النووي (٣٤٩/١٦) .

⁽٤٦) انظر فتح الباري (١٩/١٠) .

⁽٤٧) انظر إكمال المعلم (٢١/٨) و مسلم بشرح النووي (١٦/٠٥٣) .

⁽٤٨) انظر المفهم (٢٨/٦) .

⁽٤٩) انظر تأويل مختلف الحديث (١٨٩) كشف المشكل (١٨٥/٣) إرشاد ذوي العرفان (٦٥) .

⁽٥٠) انظر فتح الباري (١٦/١٠) إرشاد ذوي العرفان (٦٥) مشكل الحديث لابن فورك (٣٢٦) .

⁽٥١) انظر تأويل مختلف الحديث (١٨٩) كشف المشكل (١٨٦/٣) إرشاد دوي العرفان (٦٦) .

ويثبت ما يشاء فلا ينسخه ، وجملة الناسخ والمنسوخ عنده في أم الكتاب (٢٠) . كما أجابوا عن قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعُمَّرُ مِن مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ ۚ إِلَّا فِي كِنْبٍ ﴾ بأن المراد بالمعمر الطويل العمر والمراد بالناقص قصير العمر . والمعنى : كل من طال عمره أو نقص فهو مكتوب في الكتاب (٢٠)

⁽٥٢) انظر تفسير الطبري (٢٠٢/٧) شرح العقيدة الطحاوية (١٣٢) . إرشاد ذوي العرفان (٦٢،٦١). تنبيه الأفاضل (١٣) . وانظر بقية التخصيصات التي خصصوا بها الآية في تفسير الطبري (٩٩٧٧- ٥٠٣) . إرشاد ذوي العرفان (٦٢- ٦٣) تنبيه الأفاضل (١٦- ١٦) .

⁽٥٣) انظر إرشاد ذوي العرفان (٦٣) تنبيه الأفاضل (١٧) .

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يظهر - والله تعالى أعلم - هو القول بأن صلة الرحم سبب في زيادة العمر ، والله تعالى قدَّر السبب والمسبب فمن علم الله أنه سيصل رحمـــه زاد في أجله ومن علم منه خلاف ذلك نقص في أجله .

ومثل هذا ما علمه الله تعالى من أن فلانًا من الناس يعيش بهذه الصحية وهذه العافية، ويتنفس بهذا الهواء ويسلم من الآفات القاتلة مدة معلومة ، فإن هذه أسبابٌ علمها الله وقدرها لابد منها حتى يصل إلى هيذه المدة المعينة فالأسباب والمسببات كلها قد سبق علم الله عز وجل بها (١).

قال ابن حزم: «علم الله عز وجل لا يتغير . . ولكن معلوماته تتغير . و لكن معلوماته تتغير . و لم نقل إن علمه يتغير ومعاذ الله من هذا ، و لم يزل علمه تعالى واحدًا يعلم كل شيء على تصرفه في جميع حالاته ، فلم يزل يعلم أن زيدًا سيكون صغيرًا ثم شابًا ثم كهلاً ثم شيخًا ثم ميتًا ثم مبعوثًا ثم في الجنة أو في النار ، و لم يزل يعلم أنه سيؤمن ثم يكفر أو أنه يكفر ثم يؤمن . . »(٢) .

وقال الشوكاني: «إن الله تعالى كما علم أن العبد يكون له في العمر كذا، ومن الرزق كذا، وهو من أهل السعادة والشقاوة، قد علم أنه إذا وصل رحمـــه

⁽١) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (١١٤/٢) .

⁽٢) المرجع السابق (٣٥٩/٢) .

زاد له في الأجل كذا ، وبسط له من الرزق كذا وصار في أهل السعادة بعد أن كان في أهل الشقاوة ، أو صار في أهل الشقاوة بعد أن كان في أهل السعادة، وهكذا قد علم ما ينقصه للعبد ، كما علم أنه إذا دعاه واستغاث به والتحأ إليه صرف عنه الشر ودفع عنه المكروه ، وليس في ذلك خلف ولا مخالفة لسبق العلم، بل فيه تقييد المسببات بأسبابها كما قدر الشبع والرَّوي بالأكل والشرب وقسدر الولد بالوطء وقدر حصول الزرع بالبذر، فهل يقول عاقل بأن ربط هذه المسببات بأسبابها يقتضى خلاف العلم السابق أو يُنافيه بوجه من الوجوه ؟»(٣).

فزيادة العمر بصلة الرحم أمر مفروغ منه قد سبق به علم الله تعالى ، فإذا كان ذلك كذلك فليس في هذا القول مخالفة للنصوص التي فيها أن الأجل قد فرغ من تقديره بهذه الزيادة وذلك فرغ من تقديره بهذه الزيادة وذلك النقص ، لأن الزيادة والنقص مقدران أيضًا ، كما أن الصحة والعافية وكوفهما من أسباب بلوغه هذه الغاية من العمر - مقدران أيضًا .

وعلى هذا فلا حاجة لنفي الزيادة والنقصان ، والله تعالى أعلم .

وهذا القول لعله لا يُخالف فيه حتى أصحاب المسلك الثاني لأنَّهم إنما نفوا الزيادة والنقصان لتوهمهم أن القول بذلك يعارض النصوص القاضية بكتابة الأجل والفراغ منه ، ولكنه بهذا القول وهذا التقرير يزول هذا الوهم .

ولذلك قال الإمام مرَعي بن يوسف بعد ذكره لهذا القول: «ولعله مُراد كل من الفريقين والخلاف بينهما لفظي إذ لا يسع من له أدبى تأمل أن يخالف في أن علم الله تعالى لا يتغير ولا يتبدل»(٤).

⁽٣) تنبيه الأفاضل (٣١) .

⁽٤) إرشاد ذوي العرفان (٦٩ ، ٧٠) .

- وأما التأويلات التي أوّل بها أصحاب المسلك الثاني الزيادة في العمر- كقولهم: إن المراد بالزيادة البركة في العمر ، أو قولهم: إن المررد السعة في الرزق ، أو نفي الآفات عن صاحب البر ، والزيادة في فهمه وعقله ، وغير ذلك- فتأويلات ضعيفة مرجوحة لأن هذه الأشياء مقدرة أيضًا قد فُرغ مرتقديرها في الأزل ، وعلى هذا فهم لم يتخلصوا مما فروا منه (1) .

وأما ما أجابوا به عن قوله تعالى : ﴿ يَمْحُوا ٱللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثِّبِثُ ۗ ﴾ وذلك بتخصيصها وعدم حملها على العموم ، فقد ردَّه أصحاب المسلك الأول لعدم وجود الدليل على التخصيص .

قال الشوكاني بعد ذكره للتخصيص الذي خصصوا به الآية والذي تقدم ذكره $(^{(V)} -$ قال : «ولا يخفى أن هذا تخصيص لعموم الآية لغير مخصص ، وأيضًا يقال لهم : إن القلم قد حرى بما هو كائن إلى يوم القيامة كما في الأحساديث الصحيحة ، ومن جملة ذلك في الشرائع والفرائض ، فهي مثل العمر إذا حساز فيها المحو والإثبات ،

وقال أيضًا بعد ذكره لجملة من التخصيصات التي خصصوا بِها الآيـــة: «وكل هذه الأقوال دعاوى مجردة، ولا شك أن آية المحو والإثبات عامة لكل ما يشاؤه الله سبحانه، فلا يجوز تخصيصها إلا لمخصص، وإلا كان من التقوّل على

⁽٥) فتح الباري (٤٨٨/١١) .

⁽٦) انظر مجموع الفتاوى (٤٩٠/١٤) إرشاد ذوي العرفان (٦٥) .

⁽٧) انظر ص (٤٧٧ ـــ ٤٧٨) .

⁽٨) تنبيه الأفاضل (١٣) وانظر إرشاد ذوي العرفان (٦٢) .

الله بما لم يقل (٩).

وقال أبو عبد الله القرطبي: «مثل هذا لا يدرك بالرأي والاجتهاد، وإنما يؤخذ توقيفًا، فإن صح فالقول به يجب ويوقف عنده، وإلا فتكون الآية عامـــة في جميع الأشياء وهو الأظهر والله أعلم»(١٠٠).

وأما ما أجابوا به عن قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُّعَمَّرِ وَلَا يُنقَصُ مِنْ عُمُرِوِةٍ إِلَّا فِي كِنَابٍ ﴾ بأن المراد بالمعمر طويل العمر ، والمراد بالناقص قصير العمر ، فقد ردَّه الشوكاني فقال : ﴿ فِي هذا نظر لأن الضمير في قول . ﴿ وَلَا يَنقَصُ مِنْ عُمُرِوِةٍ ﴾ يعود إلى قوله : ﴿ مِن مُّعَمَّرٍ ﴾ والمعنى على هذا : وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمر ذلك المعمر إلا في كتاب ، هذا ظامر النظم القرآني ، وأما التأويل المذكور فإنما يتم على إرجاع الضمير المذكور إلى غير ما هو المرجع في الآية ، وذلك لا وجود له في النظم» (١١) .

إشكال وجوابه :

قد يستشكل بعض الناس صرف النبي الله الله عن الدعاء بطـــول الأجل وحضِّه لها على التعوذ من عذاب القبر مع أن كلاً منهما مقدر ؟!

والجواب عن هذا الإشكال: هو أنه لا شك أن الجميع مفروغ منه مقدر الكن الدعاء بالنجاة من عذاب النار ومن عذاب القبر ونحوهما عبادة والعبادة قال فيها هله له: أفلا نمكث على كتابنا وندع العمل ؟ - قال: «اعملوا فكل ميسر، أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة وأما أهل الشقاوة

⁽٩) تنبيه الأفاضل (١٦) وانظر إرشاد ذوي الرفان (٦٣) .

⁽١٠) تفسير القرطبي (٣٢٩/٩) .

⁽١١) تنبيه الأفاضل (١٧).

فيسرون لعمل أهل الشقاوة ١٢٥).

وليس معنى كونه عبادة: أنه لا تأثير للدعاء وإنما هو بحرد عبادة محضة يُثاب عليها الداعي فقط. بل المقصود أن الدعاء بالنجاة من النار ونحوه عبادة مشروعة ولذلك فإن له تأثيرًا في حصول المطلوب لأن الله تعالى جعله سببًا في حصول المقدور فالله تعالى قدَّر السبب وقدَّر المسبب ، وقدَّر أن المسبب لا يحصل بدون السبب كما في الحديث السابق فإنه الله أمر بالعمل مع أن الشقاوة والسعادة قدر قدرتا وذلك لأنَّهما قدرتا بالسبب والذي هو العمل و كما أن الله تعالى قدرتا الشبع والري بالأكل والشرب وقدر الولد بالوطء وقدر حصول الزرع بالبذر ، قدر أيضًا حصول المطلوب بالدعاء .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «إن الله جعل الدعاء والسؤال من الأسباب التي يُنال بها مغفرته ورحمته وهداه ونصره ورزقه ، وإذا قدر للعبد خيرًا ينالب بالدعاء لم يحصل بدون الدعاء ، وما قدره الله وعلمه من أحوال العباد وعواقبهم فإنما قدره الله بأسباب يسوق المقادير إلى المواقيت ، فليس في الدنيا والآحسرة شيء إلا بسبب ، والله خالق الأسباب والمسببات» (١٣).

وأما الدعاء بطول الأجل فليس عبادة ولذلك فإنه لا يشرع لأنه من التعدي في الدعاء ، وقد أثر عن الإمام أحمد أنه كان يكره أن يُدعى له بطول الأجل ويقول : «هذا أمر قد فرغ منه» .

ومما يؤيد هذا الجواب أن الدعاء بطول العمر إذا تضمن النفع الأخروي فإنه مشروع كما جاء ذلك عن النبي الله في حديث عمار بن ياسر أنه كان يدعو

⁽١٢) متفق عليه من حديث علي بن أبي طالب : البخاري (٥٨/١) ح (١٢٩٦) ومسلم واللفسظ لـــه (٢٦) متفق عليه من حديث علي بن أبي طالب : البخاري (٢٦٤٧) ح (٢٦٤٧) .

⁽۱۳) مجموع الفتاوى (۱۹/۸–۲۰) .

بهذا الدعاء: «اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيرًا لي وتوفني إذا علمت الوفاة خيرًا لي . . $(^{(11)})^{(11)}$.

وخلاصة هذا الجواب: أنه الله الله عن الدعاء بطول الأجل الأنه دعاء غير مشروع وأرشدها الله التعوذ من عذاب القبر لأنــــه دعـاء مشروع نافع مؤثر ، والله تعالى أعلم .

⁽١٤) أخرجه النسائي (٦٢/٣) ح (١٣٠٤) والحاكم (٧٠٥/١) وقال : هذا حديث صحيح الإســـناد و لم يخرجاه ووافقه الذهبي " وصححه الألباني في صحيح سنن النسائي (٢٨٠/١) ح (١٢٣٧) . (١٥١) انظر مسلم بشرح النووي (٢٥٤/١) المستدرك على الفتاوى (١٣٧/١) الداء والدواء لابن القيـــــم

⁽٣٧) شرح العقيدة الطحاوية (١٢٩) المفهم (٦٨١/٦) .

المبحث الثاني

ما جاء في أن الشقي من شقي في بطن أمه مع ورود ما يدل على أن كل مولود يولد على الفطرة

وفيه مطلبان

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

جاءت الأحاديث بما يُفيد أن الإنسان قد كتبت عليه الشقاوة أو السعادة قبل أن يولد ومن هذه الأحاديث ما يلي:

- حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال : حدثنا رسول الله وهو الصادق المصدوق قال : «إن أحدكم يُجمع خلقه في بطن أمه أربعين يومًا ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكًا فيؤمر بأربع كلمات ويقال له : اكتب عمله ورزقه وأجله وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح»(١).
- وعنه رضي الله عنه قال: «الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من وعظ بغيره»(١).
- حدیث أنس رضی الله عنه أن النبی هی قال: «إن الله عز وجـــل-وكّل بالرحم ملكًا يقول: يا رب نطفة، يا رب علقة ، يا رب مضغة ، فـــإذا أراد أن يقضي خلقه قال: أذكر أم أنشى ، شقي أم سعيد» (٣) .
- حديث حذيفة بن أسيد رضي الله عنه يبلغ به النبي الله أنسه قال : «يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة فيقول : يا رب أشقى أم سعيد ، فيكتبان . . »(٤) .

⁽١) تقدم تخريجه ص (٤٦٦) .

⁽٢) أخرجه مسلم في كتاب القدر ۽ باب : كيفية الخلق الآدمي (١٦١/١٦) ح (٢٦٤٥) .

⁽٣) تقدم تخريجه ص (٤٦٦) .

⁽٤) تقدم تخريجه ص (٤٦٧) .

- حديث على بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي على قال: «ما منكم من أحد ، ما من نفس منفوسة إلا كتب مكافها من الجنة والنار ، وإلا قــــد كُتب شقية أو سعيدة»(٥).

- حديث أبي بن كعب رضي الله عنه قال: قال رسول الله الله الغالم الذي قتله الخضر طبع كافرًا ولو عاش لأرهق أبويه طغيانًا وكفرًا (١).

هذه الأحاديث - كما أسلفنا - تفيد أن الشقاوة والسعادة قد كُتبتا قبل أن يخرج المولود من بطن أمه.

ولكن جاء في الأحاديث أيضًا ما يفيد أن كل مولود يولد على الفطـــرة وهي الإسلام على القول الراجح كما سيأتي ، ومن هذه الأحاديث :-

- حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي الله قال : «ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهمية جمعاء (٧) ، هل تحسون فيها من جدعاء (٨) ثم يقول أبو هريرة الله في أَنْ وَطَرَتَ اللهِ اللهِ النّاسَ عَلَيْهَا لَا بُدْيِلَ لِخَلْقِ اللّهِ اللهِ ١٠٠٠ .

وفي رواية لمسلم: «ما من مولود يولد إلا وهو على الملَّة».

^(°) متفق عليه : البخاري : كتاب الجنائز ، باب : موعظة المحدث عند القبر (٢٩٨١) ح (١٢٩٦) . ومسلم : كتاب القدر ، باب : كيفية الخلق الآدمي (٤٣٤/١٦) ح (٢٦٤٧)

⁽٦) أخرجه مسلم في كتاب القدر ، باب : معنى كل مولود يولد على الفطرة (١٦/ ٤٥٠) ح (٢٦٦١) .

 ⁽٨) الجدع: قطع الأنف والأذن والشفة وهو بالأنف أخص فإذا أطلق غلب عليه ، والجدعــــاء: مقطوعـــة
 الأطراف أو واحدها. النهاية (٢٤٦/١) لسان العرب (٤١/٨) مادة (حدع) .

⁽٩) سورة الروم . آية (٣٠) .

⁽١٠) متفق عليه : البخاري : كتاب الجنائز ، باب : إذا أسلم الصبي فمات (٤٥٦/١) ح (١٢٩٢) . ومسلم : كتاب القدر ، باب : معنى كل مولود يولد على الفطرة (٤٤٦/١٦) ح (٢٦٥٨) .

وفي رواية له أيضًا «ليس من مولود يولد إلا على هذه الفطرة حتى يعبّر عنه لسانه» .

بيان وجه التعارض

على القول بأن المراد بالفطرة في الحديث الإسلام (١١) والذي هو القول

(١١) وهناك أقوال كثيرة في المراد بالفطرة أوسع من ذكرها ابن عبد البر رحمه الله في التمهيد وإليك بحمــــــل هذه الأقوال:

القول الأول: أن المراد بالفطرة الإسلام كما تقدم.

القول الثاني : أن المراد بالفطرة : الخلقة التي *علق عليها المولود من المعرفة بربه فكأنه قال : كل مولــــود* يولد على خلقة يعرف بما ربه – إذا بلغ مبلغ المعرفة – يريد خلقة مخالفة لخلقة البهائم التي لا تصل بخلقتها إلى معرفة ذلك .

القول الثالث: أن معنى الفطرة: البدأة التي ابتدأهم عليها ، أي على ما فطر الله عليه خلقه ، من ألَـــهم ابتدأهم للحياة والموت والشقاء والسعادة وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ مـــن ميولهــم عــن آبائــهم واعتقادهم، وذلك ما فطرهم الله عليه مما لابُدَّ من مصيرهم إليه .

القول الرابع: أن معنى الفطرة: أن الله قد فطرهم على الإنكار والمعرفة وعلى الكفر والإيمان فأخذ مسن ذرية آدم الميثاق حين خلقهم فقال: ﴿ أَلَسَتُ مِرْتِكُمْ ﴾ ؟ قالوا جميعًا: بلى " فأما أهل السعادة فقالوا: بلى طوعًا من قلوبهم وأما أهل الشقاوة فقالوا بلى كرهًا لا طوعًا .

القول الخامسُ: أن المراد بالفطرة : ما أخذه الله من ذرية آدم من الميثاق قبل أن يخرجوا إلى الدنيا يــــوم استخراج ذرية آدم من ظهره فخاطبهم : ﴿ أَلَسَتُ مِرَكِكُمُ قَالُوا بِنَى فَاقُرُوا جَمِيعًا له بالربوبية عـــن معرفــة منهم به ، ثم أخرجهم من أصلاب آبائهم مخلوقين مطبوعين على تلك المعرفة وذلك بالإقرار . وهذا القول لا يختلف كثيرًا عن القول بأن المراد بها الإسلام .

القول السادس : أن المراد بالفطرةُ هي ما يُقلُب الله قلوب الخلق إليه مما يريد ويشاء ، فقد يكفر العبد ثم يؤمن فيموت مؤمنًا ، وقد يحدث العكس ، وذلك كله تقدير الله وفطرته لهم .

انظر هذه الأقوال ومناقشتها : التمهيد لابن عبد البر (٦٨/١٨ - ٩٥) درء التعارض (٣٦٧/٨) وما بعدها ، شفاء العليل (٢٩٧/٢) وما بعدها ، طرح التثريب (٢٢٥/٧ – ٢٢٩) فتح الباري (٣٤٨/٣ – ٢٤٩) فطرية المعرفة للدكتور أحمد بن سعد الحمدان .

تنبيه :

قال ابن القيم رحمه الله : سبب اختلاف العلماء في معنى الفطرة في هذا الحديث أن القدرية كانوا يحتجون بسه على أن الكفر والمعصية ليسا بقضاء الله بل مما ابتدأ الناس إحداثه، فحاول جماعة من العلماء مخالفتهم بتسأويل الفطرة على غير معنى الإسلام و ولا حاجة لذلك لأن الآثار المنقولة عن السلف تدل على أنهم لم يفهموا مسن لفظ الفطرة إلا الإسلام ولا يلزم من حملها على ذلك موافقة مذهب القدرية لأن قوله : «فأبواه يهودانه . . إلخ » محمول على أن ذلك بتقدير الله تعالى ، ومن ثم احتج عليهم مالك بقوله في آخر الحديث «الله أعلم بما كانوا عاملين» فتح الباري (٢٠٥/٣) وانظر شفاء العليل (٢٠٦/٣) درء التعارض (٢١٧/٨)) .

الراجح والمعروف عند عامة السلف (۱۲) و إليه ذهب أبو هريرة رضي الله عنه والزهري (۱۳) والإمام أحمد (۱۴) في إحدى الروايتين عنه والبخاري (۱۵) والنووي (۱۹) والقرطبي (۱۷) وشيخ الإسلام ابن تيمية (۱۸) وابن القيم (۱۹) وابن كثير (۲۰) وغيرهم عليهم رحمة الله واستدلوا على ذلك بما يلي :

١- تفسير أبي هريرة رضي الله عنه حيث فسر الفطرة الواردة في الحديث بالإسلام كما يدل عليه استشهاده بالآية فقال: اقرءوا- إن شئتهم ﴿ فِطْرَتَ اللّهِ اللّهِ فَطَرَ النّاسَ عَلَيْما أَلَى فَطَرَ النّاسَ عَلَيْما أَلَى .

وقد نقل ابن عبد البر الإجماع على أن المسراد بالفطرة في الآيسة: الإسلام (٢١)، وهو مأثور عن جمع من السلف كمجاهد وعكرمة وقتادة وسعيد ابن حبير والضحاك وإبراهيم النخعي والحسن البصري (٢٢) عليهم رحمة الله . فهذا تفسير الصحابي الراوي للحديث وهو أعلم بما سمع (٢٣) .

⁽۱۲) انظر التمهيد (۲۲/۱۸) .

⁽۱۳) انظر التمهيد (۲٦/۱۸) .

⁽١٤) انظر درء التعارض (٣٦١/٨) شفاء العليل (٢٩٩/٢) فتح الباري (٢٤٨/٣) المسائل والرسسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة (١٨١/١)

⁽١٥) انظر صحيح البخاري (١٧٩٢/٤) .

⁽١٦) انظر مسلم بشرح النووي (١٦/١٦) .

⁽١٧) انظر المفهم (٦٧٦/٦) .

⁽۱۸) انظر مجموع الفتاوی (۲۲۰/۶) .

⁽١٩) انظر شفاء العليل (٣٠٢/٢)

⁽۲۰) انظر تفسير ابن كثير (٦٨٨/٣) .

⁽۲۱) انظر التمهيد (۲۲/۱۸) .

⁽٢٢) انظر تفسير الطبري (١٠/١٨٠ -١٨٤) التمهيد (٧٢/١٨) .

⁽۲۳) انظر درء التعارض (۲۷۱/۸) .

٢- أنه جاء في بعض ألفاظ الحديث «ما من مولود يولد إلا وهو على اللَّه» .

قال ابن القيم: «فهذا صريح بأنه يُولد على ملة الإسلام» (٢٤).

٤ حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله هل قال: «خمس مسن الفطرة ..» (٢٧) فذكر منهن قص الشارب والاختتان وهي من سنن الإسلام (٢٨) .

- على هذا القول قد يتوهم بعض الناس أن هذا الحديث يخالف الأحاديث الأخرى والتي فيها سبق تقدير الشقاوة والسعادة ، لأنه إذا كان بعض الناس قد كُتب عليه أن يكون شقيًّا فكيف يولد على الإسلام ؟

⁽٢٤) شفاء العليل (٣٠٢/٢) .

⁽۲۵) أخرجه مسلم (۲۰۲/۱۷) ح (۲۸۹۵) .

⁽٢٦) انظر درء التعارض (٨٠/٨٦-٣٧١ = ٤٣٢) التمهيد (٧٦/١٨) مسلم بشرح النووي (٢٠٣/١٧) .

⁽۲۷) متفق عليه : البخاري (۲۲۰۹/۵) ح (۵۵۵۰) ومسلم (۱٤۸/۳) ح (۲۵۷) .

⁽۲۸) انظر التمهيد (۷٦/۱۸) درء التعارض (۳۷۱/۸) ومسلم (۱٤٨/٣) ح (۲۵۷)

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

لم أجد غير قول واحد في الجمع بين هذه النصوص ولعلَّه هـــو المتعيِّـن وذلك إذا فسرنا الفطرة بالإسلام (١) كما تقدم .

والتحقيق أنه حتى على القول بأن المراد بالفطرة الإسلام فإنه لا إشكــــال ولا تناقض ولا تعارض بين هذه النصوص بحمد الله.

وبيان ذلك أن نقول: إن كتابة الشقاوة والسعادة على الإنسان قبـــل أن يولد حق لا مرية فيه ، ولكن ليس في ذلك ما ينافي كون المولود يولــــد علـــى الإسلام " لأن المراد بكتابة الشقاوة والسعادة إنما هو باعتبار المـــآل والخاتمــة ، وهذا لا يمنع من أن يكون قبل ذلك مولودًا على الإسلام .

وعلى هذا فمن كُتب شقيًا فإنه لابد أن يصير إلى ما في علم الله فيعرض له ما يُغيِّر فطرته كما تولد البهيمة جمعاء وقد علم الله أنَّها ستجدع .

⁽۱) وليس المراد من تفسير الفطرة بالإسلام أن يكون المولود حين يخرج من بطن أمه يخرج وهو يعلم همذا الدين ويعتقده بالفعل ويريده لأن الله تعالى يقول : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَا يَكُمُ لَا تَمْلَمُونَ شَيّعًا ﴾ الدين ويعتقده بالفعل ويريده لأن الله تعالى يقول : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمّهَا يَكُمُ لَا تَمْلَمُونَ شَيّعًا وسورة النحل . آية (۱۸) ولكن المراد أن فطرته مقتضية وموجبة لدين الإسلام لمعرفته ومجبته وإخلاص الدين له ، وموجبات الفطرة ومقتضاها تحصل شيئًا بعد شيء الفطرة تستلزم الإقرار بخالقه ومجبته وإخلاص الدين له ، وموجبات الفطرة ومقتضاها تحصل شيئًا بعد شيء بحسب كمال الفطرة إذا سلمت من المعارض . انظر درء التعارض (٣٨٣/٨) مجموع الفتاوى (٤٧/٤) شفاء العليل (٣٠٨/٢) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «والمقصود هنا تفسير «كـل مولود يولد على الفطرة» وأن من قال بإثبات القدر وأن الله كتب الشقي والسعيد لم يمنع ذلك أن يكون ولد على الإسلام ثم تغيّر بعد ذلك كما تولد البهيمة جمعاء ثم تُغيّر بعد ذلك ، فإن الله تعالى يعلم الأشياء على ما هي عليه ، فيعلم أنه يولد سليمًا ثم يتغير .

والآثار المنقولة عن السلف لا تدل إلا على هذا القول الذي رجحناه وهو أنهم ولدوا على الفطرة ثم صاروا إلى ما سبق في علم الله فيهم من سعادة وشقاوة α لا تدل على أنه حين الولادة لم يكن على فطرة سليمة مقتضية للإيمان مستلزمة له لولا المعارض»(٢).

وقال أيضًا: «من ابتدأه على الضلالة أي كتبه أنه يموت ضالاً ، فقد يكون قبل ذلك عاملاً بعمل أهل الهدى وحينئذ من وُلد على الفطرة السليمة المقتضية للهدى لا يمتنع أن يعرض لها ما يغيرها فيصير إلى ما سبق به القدر لها ، كما في الحديث الصحيح: «إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يصير بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار فيدخل النار ، عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار ، عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يصير بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة» (٢) »(٤).

وأما قوله ﷺ: «إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرًا ولو عساش لأرهق أبويه طغيانًا وكفرًا» فإن معناه لا يختلف عن المعنى السابق وذلسك أن معناه أن هذا الغلام قُدِّر له أنه ستتغير فطرته فيكفر وهذا ليس فيه ما يمنع أن

⁽٢) درء التعارض (٢/٠/٨) وانظر شفاء العليل (٣١٢ ، ٣٩٢) .

⁽٣) هذا قطعة من حديث تقدم تخريجه ص (٤٦٦) أوله ((إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه . ." .

⁽٤) درء التعارض (٤١٢/٨) وانظر مجموع الفتاوى (٢٤٦/٤) .

يكون وُلد على الفطرة السليمة .

قال شيخ الإسلام: «طُبع: أي طُبع في الكتاب أي: قُدِّر وقضي، لا أنه كان كفره موجودًا قبل أن يولد، فهو مولود على الفطرة السليمة وعلى أنه بعد ذلك يتغير فيكفر كما طُبع كتابه يوم طُبع»(٥).



المبحث الثالث «والشر ليس إليك»

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

أولاً : الأعاديث التي تغيد أن الشر من الله تعالى وأنه واقع بتقديره :

جاءت عدة أحاديث تفيد أن الخير والشر كلاهما واقع بتقدير الله تعالى ومن هذه الأحاديث ما يلي:

۱ – حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن جبريل عليه السلام ســـأل رسول الله عن الإيمان فقال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبــــه ورســله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره»(۱).

٢ حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله الله قسال :
 «كل شيء بقدر حتى العجز (٢) والكيس (٣)» (٤) .

قال ابن عبد البر رحمه الله: «وفي هذا الحديث أدل الدلائل وأوضحها على أن الشر والخير كل من عند الله ، وهو خالقهما لا شريك له ولا إله غــــيره، لأن العجز شر ولو كان خيرًا ما استعاذ منه رسول الله هي، ألا ترى أن رسول الله قل قد استعاذ من الكسل والعجز والجبن والديــــن، ومحـــال أن يســـتعيذ مــن الخير»(٥).

⁽١) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان ، باب : بيان الإيمان والإسلام والإحسان (٢٥٩/١) ح (٨) .

 ⁽٢) العَجز : عدم القدرة ، وقيل : ترك ما يجب فعله بالتسويف. انظر النهاية في غريب الحديث (١٨٦/٣) .
 مسلم بشرح النووي (٤٤٤/١٦) .

⁽٣) الكيس : العقل والحذق بالأمور . انظر النهاية في غريب الحديث (٢١٧/٤) مسلم بشـــرح النــووي (٣) الكيس : العقل والحذق بالأمور . انظر النهاية في غريب الحديث (٢١٧/٤) .

⁽٤) أخرجه مسلم في كتاب القدر ، باب : كل شيء بقدر (٤٤٤/١٦) ح (٢٦٥٥) .

⁽٥) التمهيد (٦٣/٦) .

ثانيًا : الأماديث التي تفيد عدم إضافة الشر إلى الله تعالى :

حاء في ذلك حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه في دعاء الاستفتاح للصلاة ، وفيه أن النبي الله قال : «لبيك وسعديك والخير كله في يديك والشر ليس إليك»(١).

بيان وجه التعارض

مما لا شك فيه عند أهل السنة والجماعة أن الخير والشر من الله عز وجل وأنه تعالى مُقدر كل منهما، وخالق كلٍ منهما كما يدل عليه عموم قوله تعالى: ﴿ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَنَهُ بِقَدَرٍ ﴾ (٧) وقوله : ﴿ ٱللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ شَيْءٍ ﴾ (٨) .

قال أبو عثمان الصابوني: «ويشهد أهل السنة ويعتقدون أن الخير والشر والنفع والضر بقضاء الله وقدره، لا مرد لها ولا محيص ولا محيسد عنسها، ولا يصيب المرء إلا ما كتبه له ربه»(٩).

وقال النووي رحمه الله : «مذهب أهل الحق أن كل المحدثات فعـــــل الله تعالى وخلقه سواءً خيرها وشرها» (١٠٠ .

وقال ابن حجر رحمه الله : «ومذهب السلف قاطبة أن الأمـــور كلــها بتقدير الله تعالى»(١١) .

⁽٦) أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب : الدعاء في صلة الليل وقيامه (٣٠٣/٦) حر(٧٧١) .

⁽٧) سورة القمر . آية (٤٩) .

⁽٨) سورة الزمر . آية (٦٢) .

⁽٩) عقيدة السلف وأصحاب الحديث (٢٨٤) .

⁽١٠) مسلم بشرح النووي (٣٠٦/٦) .

⁽١١) فتح الباري (٤٧٨/١١)

وقال أيضًا معلقًا على حديث ابن مسعود رضي الله عنه: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه» (۱۲): «وفيه أن جميع الخير والشر بتقدير الله تعالى وإيجاده» (۱۳).

إذا تبيَّن هذا فما هو الجواب عن حديث : **«والشر ليس إليك»**؟! هذا ما سوف يتضح في المطلب الثاني إن شاء الله تعالى .

⁽١٢) تقدم تخريجه ص (٢٦٦).

⁽١٣) فتح الباري (١١/ ٤٩٠).

الطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

تقدم لنا أنه لا إشكال عند أهل السنة والجماعة في كون الشر إنما يقـــع بتقدير الله تعالى وقضاءه ، وبالتالي فإن الإشكال ينحصر في حديث «والشــر ليس إليك» ، وقد سلك أهل العلم في توجيهه عدة مسالك كلها تنحى منحى الجمع، وإليك بيان ذلك :

المسلك الأول:

أن المعنى والشر لا يُتقرب به إليك ، وإلى هذا ذهب الخليل بـــــن أحمـــــد والنضر بن شميل وإسحاق بن راهويه ويحيى بن معين وأبو بكـــــر بــــن خزيمـــة والأزهري (١) والطحاوي (٢) عليهم رحمة الله .

المسلك الثاني:

أن المعنى والشر لا يضاف إليك على انفراده فلا يُقال: يا خالق الشر ويا مقدر الشر ويا خالق القردة والخنازير ونحوها، وإلى هذا ذهب أبـــو عثمـان الصابوني (٣) وحُكى عن المزني وغيره (٤).

المسلك الثالث:

أن المعنى والشر لا يصعد إليك إنما يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح(°).

⁽۱) انظر مسلم بشرح النووي (٣٠٦/٦) عون المعبود (٣٢٩/٢) معالم السنن (١٧٠/١) الاعتقاد للبيهقي (٧٦)

⁽٢) انظر مشكل الآثار (٣٣٥/١)

⁽٣) انظر عقيدة السلف وأصحاب الحديث (٢٨٥) .

⁽٤) انظر مسلم بشرح النووي (٣٠٦/٦) عون المعبود (٣٢٩/٢) .

⁽٥) انظر مسلم بشرح النووي (٣٠٦/٦) عون المعبود (٣٢٩/٢) .

المسلك الرابع:

أن المعنى أن الله تعالى لا يخلق شرًا محضًا وأن الشر الذي يخلقه تعالى ليس شرًا بالنسبة إليه ، لأنه صادر عن حكمة بالغة ، فقضاء الله وقدره كله حسير لا شر فيه بوجه من الوجوه، وإنما يكون الشر في المقضي السذي همو مفعوله ومخلوقه.

ففرق بين فعل الله الذي هو فعله فإنه كله حير وبين مفعولاته ومخلوقاتـــه فإن فيها الخير والشر .

وإلى هذا القول ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وابن أبي العز وسليمان بن عبد الله عليهم رحمة الله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: ««والشر ليس إليك» فإنه لا يخلق شرًا محضًا بل كل ما يخلقه ففيه حكمة ، هو باعتبارها خير ، ولكن قد يكون فيه شر لبعض الناس وهو شر جزئي إضافي ، فأما شر كلي أو شر مطلق فـــالرب متره عنه وهذا هو الشر الذي ليس إليه"(٦) .

وقال ابن القيم عليه رحمة الله تعليقًا على قوله ﷺ: «والشر ليسس إليه فهو خير ، إليك» : «فتبارك وتعالى عن نسبة الشر إليه ، بل كل ما نسب إليه فهو خير ، والشر إنما صار شرًا لانقطاع نسبته وإضافته إليه ، فلو أضيف إليه لم يكن شرًا ، وهو سبحانه خالق الخير والشر ، فالشر في بعض مخلوقاته لا في خلقه وفعله وخله ، وخلقه وفعله وقضاؤه وقدره خير كله .

ولهذا تنزّه سبحانه عن الظلم الذي حقيقته: وضع الشيء في غيير موضعه ، فلا يضع الأشياء إلا في مواضعها اللائقة بها ، وذلك حير كله ، والشر وضع الشيء في غير محله ، فإذا وُضع في محله لم يكن شرًا ، فعلم أن الشر ليس إليه وأسماؤه الحسني تشهد بذلك»(٧).

وقال أيضًا: «القدر لا شر فيه بوجه من الوجوه فإنه علم الله وقدرت وكتابه ومشيئته ، وذلك خير محض وكمال من كل وجه و في الشر ليسس إلى الرب تعالى بوجه من الوجوه لا في ذاته ولا في أسمائه ولا في صفاته ولا في أفعاله وإنما يدخل الشر الجزئي الإضافي في المقضي المقدَّر ، ويكون شرًا بالنسبة إلى محل آخر ، وقد يكون خيرًا بالنسبة إلى المحل القائم به من وجه كما هو شر له من وجه بل هذا هو الغالب ، وهذا كالقصاص وإقامة الحدود وقتل الكفار فإنه شر بالنسبة إليهم لا من كل وجه، بل من وجه دون وجه ، وخير بالنسبة إلى غيرهم لما فيه من مصلحة الزجر والنكال ودفع النساس بعضهم ببعض» (٨).

⁽٧) شفاء العليل (٦٤/٢) .

⁽٨) شفاء العليل (٢٥٧/٢) وانظر (٢٦١/٢) حادي الأرواح (٤٥٨) .

اللطلب الثالث

الترجيح

في الحقيقة أن جميع المعاني السابقة للحديث معاني صحيحة يمكن أن يحمل الحديث عليها وإن كان المعنى الأخير أعم وأشمل في تتريه الله تعالى عن الشرر الحديث والله تعالى أعلم .

قال ابن القيم رحمه الله: ««والشر ليس إليك» معناه أجل وأعظم من قول من قال والشر لا يصعد إليك، قول من قال والشر لا يصعد إليك، وأن هذا الذي قالوه وإن تضمن تنزيهه عن صعود الشر إليه والتقرب به إليه فلا يتضمن تنزيهه في ذاته وصفاته وأفعاله عن الشر بخلاف لفظ المعصوم الصدق المصدق فإنه يتضمن تنزيهه في ذاته تبارك وتعالى عن نسبة الشر إليه بوجه ما، لا في صفاته ولا في أفعاله ولا في أسمائه ، وإن دخل في مخلوقاته»(١).

تنبيه:

ذكر أهل العلم أنه لم يأت قط إضافة الشر إلى الله تعالى مفــردًا وأنــه لم يأت إلا على أحد وجوه ثلاثة :

الوجه الأول:

أن يدخل في عموم المخلوقات، كما في قوله تعالى : ﴿ ٱللَّهُ خَالِقُ كُلِّ أَلَّهُ خَالِقُ كُلِّ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ اللَّهُ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

⁽١) بدائع الفوائد (١٨٢/٢) بتصرف يسير .

⁽٢) سورة الزمر . آية (٦٢) .

الوجه الثاني :

أن يضاف إلى السبب المخلوق ، كقوله تعالى : ﴿ مِن شُرِّ مَا خُلُقَ ﴾ (٣) .

الوجه الثالث :

أَن يَحَدْف فَاعِلْهِ كَقُولُهُ تَعَالَى حَكَايَةَ عَنِ الْجَن : ﴿ وَأَنَّا لَا نَدُّرِىٓ أَشَرُّ أُرِيدَ بِمَن فِي ٱلْأَرْضِ أَمْر أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾ (٤) ، (٥) .

مسألة : هل يقال إن الله مريد للشر ؟

الجواب عن ذلك:

أنه لا يمكن إطلاق القول بإرادة الله للشر لا نفيًا ولا إثباتًا لأن أهل السنة والجماعة يُفَصلون في ذلك ويقسمون الإرادة إلى قسمين :

أحدهما: الإرادة الكونية والتي بمعنى المشيئة ومن أمثلتها: -

قوله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام: ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمُ نُصَّحِى إِنْ أَرَدَتُ اللهِ السلام عَلَى اللهُ اللهُ يُرِيدُ أَن يُغْوِيَكُمُ أَهُوَ رَبُّكُمُ ﴾(١) .

ثانيهما : الإرادة الشرعية والتي بمعنى المحبة ومن أمثلتها :-

قوله تعالى : ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْمُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْمُسْرَ ﴾ (١) وقوله تعالى : ﴿ وَٱللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ . . ﴾ (١) .

⁽٣) سورة الفلق . آية (٢) .

⁽٤) سورة الجن . آية (١٠) .

^(°) انظر مجموع الفتاوى (٢٦٦/١٤) (٩٤/١٧) شفاء العليل (٢٦١/٢) شرح العقيدة الطحاوية (٥١٧) عقيدة السلف وأصحاب الحديث (٢٨٥) الروضة الندية شرح العقيدة الواسطية لابن فياض (٣٥٤) .

⁽٦) سورة هود . آية (٣٤) .

⁽٧) سورة البقرة . آية (١٨٥) .

⁽٨) سورة النساء . آية (٢٦) .

والفرق بين الإرادتين :

١- أن الإرادة الكونية تتعلق فيما وقع ١ سواءً أحبه الله أم كرهه ، وأما
 الإرادة الشرعية فتتعلق فيما أحبه الله سواءً وقع أم لم يقع .

٢ - الإرادة الكونية يتعين فيها وقوع المراد ، وأما الإرادة الشرعية فلا يتعين فيها وقوع المراد (٩) .

وبناءً على هذا التفصيل نقول: إن الله تعــــالى أراد الشــر والكفــر والمعاصي كونًا وقدرًا ، لكنه لم يردها شرعًا لأنه تعالى لا يحبــها ولا يرضاهـــا كما قال عز وجل: ﴿ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ ٱلْكُفُرُ ﴾ (١٠) .

وقال أيضًا: «فإذا قيل هو مريد للشر أوهم أنه محب له راض بـــه، وإذا قيل إنه لم يرده أوهم أنه لم يخلقه ولا كوَّنه وكلاهما باطل»(١٢٠).

وقد ضل في هذه المسألة فريقان من الناس:

أحدهما : المعتزلة القدرية .

وثانيهما: المحبرة الجهمية.

أما الأولى فقالت : إن الشر والكفر والمعاصي لا يحبها الله ولا يرضاها

⁽٩) انظر مجموع الفتاوي (١٥٩/٨، ٢٧٦، ٤٤) شفاء العليل (١٤٢/١) شرح العقيدة الطحاوية (٧٩) .

⁽١٠) سورة الزمر . آية (٧) .

⁽١١) شفاء العليل (٢٦٠/٢) .

⁽١٢)شفاء العليل (٢٦٠/٢) .

فهي واقعة بغير مشيئته تعالى وإرادته .

ومنشأ ضلال هاتين الفرقتين هو: التسوية بين المشيئة وبين المحبة والرضا، فقالت الجبرية: الكون كله بقضاء الله وقدره فيكون محبوبًا مرضيًا، وقالت القدرية النفاة: ليست المعاصي محبوبة لله ولا مرضية له فليست مقدرة ولا مقضية فهي خارجة عن مشيئته وخلقه (١٣).

قال القاضي عبد الجبار: «المحبة والرضا والإرادة من باب واحد بدلالـــة أنه لا فرق بين أن يقول القائل: أحببت أو رضيت ، وبين أن يقول: أردت، حتى لو أثبت أحدهما ونفى الآخر لعد متناقضًا» (١٤٠).

وقال شيخ الإسلام: «وجهم ومن وافقه من المعتزلــــة اشـــتركوا في أن مشيئة الله ومحبته ورضاه بمعنى واحد، ثم قالت المعتزلة: وهو لا يحب الكفــــر والفسوق والعصيان فلا يشاءه فقالوا إنه يكون بلا مشيئة.

وقالت الجهمية : بل هو يشاء ذلك فهو يحبه ويرضاه»(١٥) .

والحق في ذلك هو التفريق بين المشيئة وبين المحبة والرضا كما قد دلَّ على ذلك الكتاب والسنة والعقل والفطرة الصحيحة وإجماع المسلمين (١٦).

* * *

⁽١٣) انظر شرح العقيدة الطحاوية (٣٢٤).

⁽١٤) شرح الأصول الخمسة (٢٦٤) .

⁽١٥) بحموع الفتاوي (١٥/١) .

⁽١٦) انظر هذه الأدلة في مدارج السالكين (٢٧٧/١) شرح العقيدة الطحاوية (٣٢٤) .

المبحث الرابع حكم أولاد المشركين في الآخرة

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني ؛ مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - الطلب الثالث: الترجيح

* * *

المطلب الأول ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

جاءت الأحاديث في هذه المسألة بدلالات شتى ، فمنها ما يُفيد أن أطفال المشركين في الجنة، ومنها ما يُفيد أن حكمهم التوقف ، ومنها ما يُفيد أنَّهم في النار كما فهم ذلك منها بعض أهل العلم ، وإليك سياق هذه الأحاديث على هذا الترتيب :

- حديث سمرة بن جندب في قصة رؤيا النبي هي ، وفيها أنه قال : «وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فإنه إبراهيم عليه السلام ، وأما الولدان الذين حوله فكل مولود مات على الفطرة» قال : فقال بعض المسلمين : يا رسول الله وأولاد المشركين ؟ فقال رسول الله الله المشركين » (۱) .

- حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي الله قال : «ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء » ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه : (فِطْرَتَ ٱللهِ ٱللهِ فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْماً لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ ٱللهِ ﴾ (٢) متفق عليه (٢) .

⁽١) أخرجه البخاري في كتاب التعبير . باب : تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح (٢٥٨٣/٦) ح (٦٦٤٠) . وأخرج مسلم قطعة من أوله في كتاب الرؤيا . باب : رؤيا النبي ، ﴿ (٤٠/١٥) ح (٢٢٧٥) .

⁽٢) سورة الروم . آية (٣٠) .

⁽٣) تقدم تخريجه ص (٤٨٧) .

⁽٤) متفق عليها : البخاري : كتاب القدر ، باب : الله أعلم بما كانوا عاملين (٢٤٣٤/٦) ح (٦٢٢٦) ومسلم : كتاب القدر . باب : معنى كل مولود يولد على الفطرة (٤٤٩/١٦) ح (٢٦٥٨) .

- حدیث ابن عباس رضی الله عنهما قال: سئل رسول الله هی عن أولاد المشرکین ، فقال: «الله إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملین»(°).
- حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: سُئل النـــبي ﷺ عــن ذراري المشركين فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين» (١).
- حديث عائشة رضي الله عنها قالت: دُعي رسول الله الله الله الله الله عنها قالت: دُعي رسول الله الله الحناة صبي من الأنصار فقلت: يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصافير الجنة يعمل السوء ولم يدركه، قال: «أو غير ذلك يا عائشة ، إن الله خلق للجنة أهلاً ، خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم ، وخلق للنار أهلاً ، خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم » وخلق للنار أهلاً ، خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم » ()
- حديث الصعب بن جثامة رضي الله عنه : أن النبي الله عن أهل عن أهل الدار يُبيَّتون من المشركين فيُصاب من نسائهم وذراريهم، قال: «هم منهم» (^^).

وفي رواية لمسلم أن النبي في قيل له: إن خيلاً أغارت من الليل فأصابت من أبناء المشركين قال: «هم من آبائهم».

^(°) متفق عليه : البخاري : كتاب الجنائز ، باب : ما قيــــل في أولاد المشركـــين (١٣١٧) ح (١٣١٧) . ومسلم : كتاب القدر ، باب : معنى كل مولود يولد على الفطرة (١٦٠، ٤٥) ح (٢٦٦٠) .

⁽٦) متفق عليه : البخاري : كتاب الجنائز . باب : ما قيل في أولاد المشركين (٢٥/١) ح (١٣١٨) و (١٣١٨) . ومسلم كتاب القدر ، باب : معنى كل مولود يولد على الفطرة (٤٤٩/١٦) ح (٢٦٥٩) .

⁽٧) أخرجه مسلم في كتاب القدر ، باب : معنى كل مولود يولد على الفطرة (٤٥١/١٦) ح (٢٦٦٢) . (٨) متفق عليه : البخاري : كتاب الجهاد ، باب : أهل الدار يُيتَّتون فيصاب الولدان والذراري (٢٩٧/٣)

ح (۲۸۰۰) ومسلم : كتاب الجهاد ، باب : خواز قتل النساء والصبيان (۲۹۳/۱۲) ح (۱۷٤٥).

بيان وجه التعارض

هذه المسألة أشكلت على كثير من أهل العلم لأن الأحاديث فيها مختلفة العلم منها أهل العلم دلالات متباينة فمثلاً: أخذ بعضهم بحديث سمرة بن جندب رضي الله عنه فقال: إن أطفال المشركين في الجنة وأخر آخرون بعموم حديث الصعب بن جثامة رضي الله عنه: - «هم منهم» - فحكموا عليهم بالنار الوتوقف فريق ثالث متمسكًا بقوله الله أعلم بما كالوا عاملين».

قال الشوكاني رحمه الله: «والحاصل أن مسألة أطفال الكفار باعتبار أمر الآخرة من المعارك الشديدة لاختلاف الأحاديث فيها ولها ذيول مطولة» (٩٠٠ . وسيأتي في المطلب الثاني إن شاء الله تعالى تفصيل الأقوال وبيان أدلتها .

⁽٩) نيل الأوطار (٢٣٧/٧) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

سلك أهل العلم في هذه المسألة (١) ثلاثة مذاهب :-

أحدها : مذهب الجمع ، والثاني : مذهب الترجيح ، والثالث : التوقف ، وإليك بيان ذلك :

أولاً : مذهب الجمع :

وربما عبروا عنه بالوقف (٢) وحاصله أنَّهم يمتحنون في عرصـــات القيامـــة فيرسل إليهم رسول فمن أطاعه دخل الجنة ومن عصاه دخل النار، أو ترفع لهم نار ويؤمرون باقتحامها فمن دخلها كانت عليه بردًا وسلامًا ومن أبي أدخل النار.

قالوا: وبناءً على هذا يكون بتضهم في الجنة وبعضهم في النــــار علـــى حسب طاعتهم وعصيانهم .

كما أنه بناءً على هذا فإنه لا يُحكم لمعين منهم بجنة ولا نار بل يُقال فيهم كما قال المصطفى الله على الله أعلم بما كانوا عاملين في فإذا كان الامتحان في عرصات القيامة ظهر علم الله تعالى فيهم .

وإلى هذا ذهب أبو الحسن الأشعري رحمه الله وحكاه عن أهـــل الســنة والجماعة (٣).

⁽٢) وليس المراد به هنا : التوقف المعروف في اصطلاح الأصوليين وهو الذي يكون عند تعذر الجمـــــع والنســـخ والنســخ والترجيح فيتوقف المجتهد عن العمل بأحد النصين حتى يتبين له الحق ، وإنما المراد به التوقف المبني على الدليــــل وهو قوله ﷺ «الله أعلم بما كانوا عاملين» وسيأتي مزيد إيضاح له إن شاء الله تعالى في ثنايا الكلام.

⁽٣) انظر الإبانة عن أصول الديانة (٥٥) وانظر مجموع الفتاوى (٢٨١، ٢٧٨/، ٣٠٣) (٣٧٣/٢٤).

وهو ظاهر كلام البيهقي⁽¹⁾ واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية^(٥) وقال: «هذا القول منقول عن غير واحد من السلف من الصحابة والتابعين وغيرهم»^(٦).

وانتصر له ابن القيم (٧) وكذا ابن كثير (٨) ، وذهب إليه الشنقيط يه (٩) وغيره من أهل العلم عليهم رحمة الله .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية بعدما ذكر هذا القول: «وهذا أجود ما قيل في أطفال المشركين وعليه تتنزل جميع الأحاديث» (١٠٠).

وقال أيضًا: «والصواب أن يُقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين» ولا نحكم لمعين منهم بجنة ولا نار وقد جاء في عدة أحاديث أنَّهم يوم القيامة في عرصات القيامة يؤمرون ويُنهون، فمن أطاع دخل الجنة، ومن عصى دخلل النار، وهذا هو الذي ذكره أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة والجماعة»(١١).

وقال أيضًا: «ودلت الأحاديث الصحيحة أن بعضهم في الجنة وبعضهم في الجنة وبعضهم في النار»(١٢).

⁽٤) انظر الاعتقاد للبيهقي (٩١، ٩٢) وانظر تفسير ابن كثير (٥١/٣) وفتح الباري (٢٤٦/٣) فقد حزم ابن كثير وابن حجر عليهما رحمة الله بنسبة هذا القول للبيهقي رحمه الله .

⁽٦) درء التعارض (٤٣٧/٨) .

⁽٧) انظر طريق الهجرتين (٧٠٢ = ٧٠٦) التهذيب لابن القيم بمامش عون المعبود (٣٢٣/١٢) وهو شرح لمحتصر سنن أبي داود للمنذري .

⁽٨) انظر تفسير ابن كثير (١/٣) .

⁽٩) انظر أضواء البيان (٣/٤٤٠).

⁽۱۰) مجموع الفتاوى (۲٤٦/٤) ـ

⁽۱۱) مجموع الفتاوى (۳۰۳/٤) .

⁽۱۲) بحموع الفتاوى (۲۱٪۲) .

وقال ابن القيم بعد ذكره لهذا القول: «وهذا أعدل الأقوال وبه يجتمسع شمل الأدلة وتتفق الأحاديث في هذا الباب، وعلى هذا فيكون بعضهم في الجنة كما في حديث سمرة وبعضهم في النار كما دلَّ عليه حديث عائشة (١٣٠، وجواب النبي في يدل على هذا فإنه قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين إذ خلقهم» ومعلوم أن الله لا يعذبهم بعلمه ما لم يقع معلومه، فهو إنما يعذب من يستحق العذاب على معلومه وهو متعلق علمه السابق فيه .. وهذا العلم يظهر معلومه في الدار الآخرة »(١٤).

وقال ابن كثير بعد ذكره لهذا القول: «وهذا القول يجمع بين الأدلية كلها»(١٥٠).

وقال الشنقيطي: «ولا وحه للجمع بين الأدلة إلا هذا القول: بـــالعذر والامتحان ، فمن دخل النار فهو الذي لم يمتثل ما أمر به عند ذلك الامتحان ، ويتفق بذلك جمع الأدلة ، والعلم عند الله تعالى»(١٦) .

واستدل أصحاب هذا القول بما يلي:

١- قوله ﷺ عندما سُئل عن أطفال المشركين- كما في حديث أبي هريرة وابن عباس رضى الله عنهما (١٧)- : «الله أعلم بما كانوا عاملين» .

قال ابن القيم: «وفي قوله: «الله أعلم بما كانوا عاملين» إشارة إلى أنه سبحانه كان يعلم ما كانوا عاملين لو عاشوا وأن من يطيعه وقــت الامتحـان

⁽١٣) وقد تقدم قريبًا ص (٥٠٩) .

⁽١٤) التهذيب لابن القيم بمامش عون المعبود (٣٢٣/١٢) وانظر طريق الهجرتين (٧٠٢) .

⁽١٥) تفسيرابن كثير (١/٣)) .

⁽١٦) أضواء البيان (١٦) ٤٤).

⁽۱۷) تقدم تخریجهما ص (۵۰۸ ، ۵۰۹) .

كان ممن يطيعه لو عاش في الدنيا ، ومن يعصيه حينئذ كان ممن يعصيه لو عاش في الدنيا» (١٨) .

٢- حديث الأسود بن سريع عن النبي القال : «أربعة يحتجون يروم القيامة : رجل أصم ورجل أحمق ورجل هرم ورجل مات في الفترة ، فأمسا الأصم فيقول : يا رب لقد جاء الإسلام وما أسمع شيئًا ، وأما الأحمق فيقول : ربّ قد جاء الإسلام والصبيان يحذفونني بالبعر وأما الهرم فيقول : رب لقد جاء الإسلام وما أعقل ، وأما الذي مات في الفترة فيقول : رب ما أتاني لك رسول ، فيأخذ مواثيقهم ليُطيعنَّه فيرسل إليهم رسولاً أن ادخلوا النار ، قال : فوالذي نفسى بيده لو دخلوها كانت عليهم بردًا وسلامًا» (١٩١) .

- حديث أبي هريرة رضى الله عنه بمعنى الحديث السابق -

٤ - حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قــال رسـول الله الله الله الله عنه عنه بأربعة يوم القيامة : بالمولود والمعتوه ومن مات في الفترة وبـــالشيخ

⁽١٨) التهذيب لابن القيم بهامش عون المعبود (٣٢٣/٢) وانظر طريق الهجرتين (٦٨٧ = ٦٨٨) بحمـــوع الفتاوى لابن تيمية (٢٤٦/٤) .

⁽۱۹) أخرجه أحمد في مسنده (۲۰۲/۶) ح (۱۰۸۶۱) وابن حبان في صحيحه واللفظ له (۱۲/۲۳) ح (۷۳۵۷) والبيهقي في الاعتقاد ص (۹۲). ح (۷۳۵۷) والبيهقي في الاعتقاد ص (۹۲). وحكم على إسناده بالصحة ، كما صححه ابن عبد البر في التمهيد (۱۳۰/۱۸) لكن قال : ليس فيه ذكر المولود ، وصححه أيضًا عبد الحق الإشبيلي كما أفاده ابن القيم في طريق الهجرتين (۷۰۳) وقال الهيثمي والسبكي كما في فتاويه (۳۲۳/۲) وصحح إسناده ابن القيم في طريق الهجرتين (۷۰۲) وقال الهيثمي في المجمع (۲۱۳/۷) : ورجال أحمد رجال الصحيح وكذا البزار . وصححه الألباني كما في صحيح الجامع (۲۱۳/۷) ح (۸۸۱) .

⁽۲۰) أخرجه أحمد في مسنده (۲۰۲/٤) ح (۱۰۸٦٧) والبزار كما في كشف الأستار (۳۳/۳) ح (۲۱۷۵) والبزار كما في كشف الأستار (۳۳/۳) حر (۲۱۷۷) والبيهقي في الاعتقاد ص (۹۲) وحكم على إسناده بالصحة وكذا ابن عبد البر في التمهيد (۱۳۰/۱۸) لكن قال : ليس فيه ذكر المولود ، وقال الهيمثي في المجمع (۲۱۳/۷) : رجال أحمد رجال الصحيح وكذا البزار . وصححه الألباني كما في صحيح الجامع (۲۱۳/۱) ح (۸۸۱) .

الفاني، كلهم يتكلم بحجته فيقول الله تبارك وتعالى لِعُنق من جهنم - أحسبه قال - : ابرزي ، فيقول لهم : إني كنت أبعث إلى عبادي رسلاً من أنفسهم ، فإني رسول نفسي إليكم ، ادخلوا هذه ، فيقول من كُتب عليه الشقاء : يا رب أتدخلناها ومنها كنا نفرق ؟ ومن كتب له السعادة فيمضي فيقتحم فيها مسرعًا، قال : فيقول الله : قد عصيتموني وأنتم لرسلي أشد تكذيبًا ومعصية، قال: فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار» (٢١).

٥- حديث أبي سعيد رضى الله عنه عن النببي ﷺ أحسبه قال: «يؤتى بالهالك في الفترة والمعتوه والمولود ، فيقول الهالك في الفترة : لم يأتني كتاب ولا رسول ، ويقول المعتوه : أي ربً لم تجعل لي عقلاً أعقل به خيرًا ولا شرًا، ويقول المولود: لم أدرك العمل ، قال : فترفع لهم نار فيُقال لهم : ردُوها ، أو قال : ادخلوها ، فيدخلها من كان في علم الله سعيدًا إن لو أدرك العمل ، قال : ويمسك عنها من كان في علم الله شقيًا إن لو أدرك العمل ، فيقول تبارك وتعالى: إياي عصيتم فكيف برسلى بالغيب »(٢٠).

٦- حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي الله قال: «يؤتى يــوم
 القيامة بالممسوح عقلاً ، وبالهالك في الفترة وبالهـــالك صغــيرًا ، فيقــول
 الممسوح عقلاً: يا رب لو آتيتني عقلاً ما كان من آتيته عقلاً بأسعد بعقله مني ،

⁽٢١) أخرجه البزار كما في كشف الأستار (٣٤/٣) ح (٢١٧٧) وأبو يعلــــــى في مســـنده (٢٢٥/٧) ح(٤٢٢٤) وابن عبد البر في التمهيد (١٢٨/١٨) وأورده الهيثمي في المجمع (٢١٦/٧) وقـــــال : رواه أبو يعلى والبزار بنحوه وفيه ليث ابن أبي سُليم وهو مدلس وبقية رجال أبي يعلى رجال الصحيح .

ويقول الهالك صغيرًا: يا رب لو آتيتني عمرًا ما كان من آتيته عمرًا بأسعد من عمره مني ، ويقول الهالك في الفترة: يا رب لو جاءين منك رسول ما كان بشر أتاه منك عهد بأسعد بعهدك مني، فيقول الرب تعالى: فإني آمركم بامر أفتطيعوني؟ فيقولون: نعم وعزتك يا رب ، فيقول: اذهبوا فادخلوا جهم، ولو دخلوها لم تضرهم شيئًا، فيخرج عليهم فرائض من النار يظنون أنها قلم أهلكت ما خلق الله من شيء ، ثم يأمرهم الثانية فيرجعون كذلك ، فيقول الرب عز وجل: خلقتكم بعلمي وإلى علمي تصيرون فتأخذهم النار» (٢٣).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية بعد ذكره لبعض الأحاديث السابقة: «وقد حاءت بذلك عدة آثار مرفوعة إلى النبي الله وعن الصحابة والتسابعين بأنه في الآخرة يمتحن أطفال المشركين وغيرهم ممن لم تبلغه الرسالة في الدنيا، وهسندا تفسير قوله «الله أعلم بما كانوا عاملين»» (٢٤)

وقال أيضًا: «وقد رُوي به آثار متعددة عن النبي ﷺ حِسـان يصــدُق بعضها بعضًا» (۲۰۰).

وقال ابن القيم بعد استعراضه للأحاديث السابقة: «فهذه الأحداديث يشدُّ بعضها بعضًا وتشهد لها أصول الشرع وقواعده، والقول بمضمونِها هسو مذهب السلف والسنة»(٢٦).

⁽٢٣) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٨٣/٢٠) ح (١٥٨) وكنا في المعجم الأوسط (٥٧/٨) ح (٥٥٠) وابن عبدالير في التمهيد (١٢٩/١٨) وأورده الهيثمي في المجمع (٢١٦/٢، ٢١٦) وقال : رواه الطبراني في الأوسط والكبير وفيه عمرو بن واقد وهو متروك عند البخاري وغيره ورُمسي بالكذب وبقية رجال الكبير رجال الصحيح ، وقال ابن القيم في طريق الهجرتين (٢٠٤) : فهذا وإن كان عمرو ابن واقد لا يحتج به فله أصل وشواهد ، والأصول تشهد له ، وفي الباب أحاديث غير هذا .

⁽۲٤) درء التعارض (۲۱/۸) .

⁽٢٥) درء التعارض (٨/ ٤٣٧) .

⁽٢٦) طريق الهجرتين (٢٠٦) .

وقال ابن كثير: «أحاديث هذا الباب منها ما هو صحيح كما قد نسص على ذلك كثير من أثمة العلماء ومنها ما هو حسن ومنها ما هسو ضعيف يتقوى بالصحيح والحسن وإذا كانت أحاديث الباب الواحد متصلة متعاضدة على هذا النمط ، أفادت الحجة عند الناظر فيها»(٢٧).

٧- قالوا: دلت الأحاديث الصحيحة أن بعضهم في الجنة وبعضهم في الله وهذا إنما يكون لأنّهم يُمتحنون في الآخرة فمن أطاع دخل الجنة ومن عصى دخل النار ، وعلى هذا فإن الأطفال منقسمون إلى شقسي وسعيد كالبالغين ولذلك فإنه لا يحكم لمعين من الأطفال بجنة ولا نار

قالوا: والدليل على أن بعضهم في الجنة ما جاء في حديث سميرة بسن جندب في رؤيا النبي الله أطفال المشركين والمسلمين حول إبراهيم عليه السلام في الروضة (٢٨).

وأما الدليل على أن بعضهم في النار فهو ما جاء في حديث أبي بن كعب رضي الله عنه قال : قال رسول الله على : «إن الغلام الذي قتله الخضر طبيع كافرًا ولو عاش لأرهق أبويه طغيانًا وكفرًا» .

⁽۲۷) تفسیر ابن کثیر (۱/۳) .

⁽۲۸) رواه البحاري وقد تقدم تخريجه ص (۵۰۸) .

⁽۲۹) رواه مسلم وقد تقدم تخریجه ص (٤٨٧) .

وهم في أصلاب آبائهم»(٣٠) ، (٣١) .

٨- قالوا : وهذا القول هو الموافق لأصول الشرع وقواعده وللنصوص العامة الدالة على أن الله تعالى لا يعذب أحدًا حتى يبعث إليه رسولاً كقوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ (٣١) .

قال شيخ الإسلام: «وعلى هذا القول تدل الأصول المعلومة من الكتاب والسنة من أن الله لا يُعذب أحدًا حتى يبعث إليه رسولاً» (٣٣).

وقال الطبري في بيان معنى الآية السابقة: «يقول تعالى ذكره: وما كنا مهلكي قوم إلا بعد الإعذار إليهم بالرسل وإقامة الحجة عليهم بالآيات اليي تقطع عذرهم»(٢٤).

ثم أخرج عن أبي هريرة رضي الله عنه موقوفًا عليه أنه قال : «إذا كـان يوم القيامة جمع الله تبارك وتعالى نسم الذين ماتوا في الفترة والمعتوه والأصــم والأبكم والشيوخ الذين جاء الإسلام وقد خرفوا، ثم أرسل رسولاً أن ادخلوا النار ، فيقولون : كيف و لم يأتنا رسول؟ وايم الله لو دخلوها لكانت عليهم بردًا وسلامًا ، ثم يرسل إليهم ، فيطيعه من كان يريد أن يطيعه قبل "قال أبو هريرة رضي الله عنه : اقرءوا إن شئتم : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ (٣٠٠) .

قال شيخ الإسلام تعليقًا على هذا الأثر: «فبيَّن أبو هريرة رضي الله عنه أن الله لا يُعذِّب أحدًا حتى يبعث إليه رسولاً، وأنه في الآخرة يمتحن من لم تبلغه

⁽۳۰) رواه مسلم وقد تقدم تخریجه ص (۵۰۹) .

⁽٣١) انظر مجموع الفتاوي (٣١٢/٤ ، ٣٨١) شفاء العليل (٦٦/١) .

⁽٣٢) سورة الإسراء آية (١٥) .

⁽٣٣) درء التعارض (٤٣٧/٨) بتصرف يسير وانظر طريق الهجرتين لابن القيم (٧٠٦) .

⁽٣٤) حامع البيان في تأويل القرآن (٥٠/٨) .

^(°°) جامع البيان (Λ / ۰۰) وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (Λ) .

الرسالة في الدنيا» (٢٦) .

ثانيًا : هذهب الترجيح :

وقد افترق القائلون به على ستة أقوال (٣٧) ، هي كالتالي :

القول الأول :

أن أولاد المشركين في الجنة وبهذا جزم البخاري (٣٨) وابن حزم ونسبه إلى جمهور الناس (٣٩) ، واختاره ابن الجوزي (٤٠) والنسووي (٤١) وأبسو عبد الله القرطبي (٤١) والسبكي (٣٤) والسخاوي (٤١) وطائفة من المفسسرين والمتكلمين وغيرهم (٥٠) .

واستدل هؤلاء بما يلي :

١- ظاهر القرآن وذكروا عدة آيات أذكر شيئًا منها (٤٦) :-

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّامُعَذِّ بِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ والمولود لا يتوجـــه
 عليه التكليف ولا يلزمه قول الرسول حتى يَبْلُغ (۲۶) .

⁽٣٦) درء التعارض (٤٠٠/٨)

⁽٣٨) انظر فتح الباري (٢٤٦/٣) .

⁽٣٩) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل (١٥٦/٢) . ٣٨٠ ، ٣٨٠) .

⁽٤٠) انظر بحموع الفتاوي (٣٠٣/٤) (٣٧٢/٢٤) درء التعارض (٨ /٣٥٥) .

⁽٤١) انظر مسلم بشرح النووي (١٦/٤٤) .

⁽٤٢) انظر التذكرة (٣٢٣/٢) .

⁽٤٣) انظر فتاوى السبكي (٣٦٢/٢).

⁽٤٤) انظر الأجوبة المرضية فيما سُئل السخاوي عنه من الأحاديث النبوية (٤٤٨/٢) .

⁽٤٥) انظر طريق الهجرتين لابن القيم (٦٩٣) .

⁽٤٦) وانظر بقية الآيات في الفصل لابن حزم (١٥٦/٢ ، ٣٨٧ ، ٣٨٧) طريق الهجرتين (٦٩٤–٦٩٥).

⁽٤٧) انظر مسلم بشرح النووي (٤٤٨/١٦) .

- قوله تعسالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّنَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنفُسِمِمْ أَلَسْتُ بِرَيِّكُمْ قَالُواْ بَانَى ﴾ (٢٠) .

فأولاد المشركين ماتوا على هذا الميثاق وهذا يعني أنَّهم ماتوا على الإسلام فهم من أهل الجنة (٤٩).

- قولم تعالى: ﴿ لَأَمَلاَنَ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (°° وإذا التار حهنم بإبليس وأتباعه لم يبق فيها موضع لغيرهم ، فإذا لم يدخلوا النار فهم بلا شك في الجنة (°°) .

7 - قوله 3 : «ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه . .» $(^{\circ Y})$.

وقوله هل فيما يرويه عن ربه تعالى : «إني خلقت عبادي حنفاء كلهم وإلهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم . . »(٥٠) .

قالوا: إن من مات قبل التهويد والتنصير فقد مات على الفطرة ، وكذلك من مات قبل أن تجتاله الشياطين عن دينه فقد مات حنيفًا ، ومن كان كذلك فقد مات مسلمًا فيكون في الجنة (ئه) .

٣- حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه في قصة رؤيا النبي ﷺ وفيها أنه

⁽٤٨) سورة الأعراف . آية (١٧٢) .

⁽٤٩) انظر الفصل لابن حزم (١٥٦/٢ ، ٣٨٦) التذكرة للقرطبي (٣٢٥/٢) .

⁽٥٠) سورة ص . آية (٨٥) .

⁽٥١) انظر طريق الهجرتين (٦٩٥) والتهذيب لابن القيم بهامش عون المعبود (٣٢٢/١٣) الفصل (٣٨٧/٢).

⁽٥٢) متفق عليه وتقدم تخريجه ص (٤٨٧) .

⁽٥٣) أخرجه مسلم وتقدم تخريجه ص (٤٩٠).

⁽٥٤) انظر الفصل (١٥٦/٢ ، ٣٨٧) طريق الهجرتين (٦٩٥) .

قال: «وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فإنه إبراهيم عليه السلام، وأما الولدان الذين حوله فكل مولود مات على الفطرة» قال: فقال بعض المسلمين: يا رسول الله وأولاد المشركين؟ فقال رسول الله الله وأولاد المشركين؟ فقال رسول الله الله في الجنة ورؤيا الأنبياء فقالوا هذا الحديث نص صحيح صريح في أنَّهم في الجنة ورؤيا الأنبياء وحى (٥٦).

ع- حديث حسناء بنت معاوية قالت : حدثنا عمي قال : قلت للنبي الله الجنة ؟ قال : «النبي في الجنة ، والشهيد في الجنة ، والمولود في الجنة » (٥٠) .

٥- حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قـال : قـال رسـول الله :
 «سألت ربي عن اللاهين من ذرية البشر ألا يعذبَهم ، فأعطانيهم» (٥٠) .

٦- حديث عائشة رضي الله عنها قالت : سألت خديجة النبي الله عسن

⁽٥٥) تقدم تخریجه ص (٥٠٨) .

⁽٥٦) انظر الفصل (٣٨٨/٢) طريق الهجرتين (٦٩٣) فتح الباري (٣٨٨/٢) .

⁽٥٨) أخرجه أبو يعلى (٢٦٧/٦) ح (٣٥٧٠) وأيضًا في (١٣٨/٧) ح (٢٦٠/١) وابن عبد البر في التمهيد (١١٧/١٨) وحسن الحافظ في الفتح (٢٤٦/٣) إسناد أبي يعلى = وقسال الهيثمسي في المجمع (٢١٩/٧) : رواه أبو يعلى من طرق ورجال أحدها رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن المتوكل وهو ثقة .

⁽٩٥) التمهيد (١١٧/١٨) وانظر الفتح (٢٤٦/٣) .

أولاد المشركين ، فقال : «هم مع آبائهم» ثم سألته بعد ذلك فقال : «الله أعلم بما كانوا عاملين» ثم سألته بعدما استحكم الإسلام فرتات : ﴿ وَلَا نَزِرُ وَلَا نَزِرُ وَلَا نَزِرُ وَلَا نَزِرُ أُخْرَى ﴾ (١٠) وقال : «هم على الفطرة ، أو قال : في الجنة» (١١) .

قال ابن القيم بعدما ساق أدلة هذا القول : «وهذه حجج كما ترى قوة وكثرة ولا سبيل إلى دفعها»(٦٢) .

القول الثاني :

أن أولاد المشركين خدم أهل الجنة (٦٣) وهذا منسوب إلى سلمان رضيي الله عنه (٦٤) . وعزاه الخطابي إلى بعض أهل التفسير (٦٥) .

واستدل أصحاب هذا القول بما يلى:

⁽٦٠) سورة الأنعام . آية (١٦٤) .

⁽٦٦) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد (١١٧/١٨) وقال الحافظ ابن حجر : فيه أبو معاذ سليمان بن أرقـــم وهو ضعيف، ولو صح هذا لكان قاطعًا للنَّزاع رافعًا لكثير من الإشكال . انظر فتح الباري (٣٤٧/٣) . (٦٢) طريق الهجرتين (٦٩٧) .

⁽٦٣) انظر أعلام الحديث للخطابي (٢٣٢٤/٤ - ٢٣٢٥) التمهيد (٩٧/١٨) الفصل (٣٨٨/٢) شرح السنة (١٥٧/١) كشف المشكل (٣٦٧/٢) التذكرة (٣٢٤/٣) درء التعارض (٢٩٥/٨) طريق الهجرتين (٢٩٨) .

⁽٦٤) انظر مصنف عبد الرزاق (١١٧/١١) وشرح السنة (١/ ١٥٧) و لم أقف على تسمية من ذهب إلى هذا القول غير سلمان رضى الله عنه .

⁽٦٥) انظر أعلام الحديث (٢٣٢٤/٤).

⁽٦٦) أخرجه الطبراني في الأوسط (٢٩٤/٥) ح (٥٣٥٥) وأيضًا في (٢٢٠/٣) ح (٢٩٧٢) . والبزار كما في كشف الأستار (٣١/٣) ح (٢١٧٠) وابن عبد البر في التمهيد (١١٨/١٨) وقال القرطيبي في التذكرة (٣٢٤/٣) إسناد هذا الحديث ليس بالقوي وضعفه الحافظ في الفتح (٣٢٤/٣) وانظر : ضعيف الجامع للألباني (٤٧٣) ح (٣٢٢٥) .

القول الثالث:

أنَّهم أهل الأعراف فيكونون في برزخ بين الجنة والنار لأنَّهم لم يعملـــوا حسنات يدخلون بها الجنة ولا سيئات يدخلون بها النار (٦٨) .

وهذا القول لم أقف على تسمية من ذهب إليه .

القول الرابع:

أنَّهم في النار وإليه ذهب ابن بطة (٢٩) واختاره القاضي أبــو يعلــى (٧٠) وذكر أنه منصوص عن أحمد (٧١) ، وهو قول جماعة من أهل الحديث والمفسرين

⁽٦٧) أخرجه البزار كما في كشف الأستار (٣١/٣) ح(٢١٧٢) والطبراني في المعجم الكبسير (٢٩٥/٧) ح(٢٩٩٣) وطالح (٢٩٩٣) وكذا في الأوسط (٢٠٢/٣) ح (٢٠٤٥) وقال الحافظ في الفتح (٢٤٦/٣): «إسناده ضعيف» . وقال الهيثمي في المجمع (٢١٩/٧): «فيه عباد بن منصور ، وثقه يجيى القطان وفيه ضعمف وبقية رحاله ثقات».

⁽٦٨) انظر : كشف المشكل (٣٦٧/٢) درء التعارض (٤٣٥/٨) التهذيب لابن القيم بمامش عون المعبود (٦٨/١٢) طريق الهجرتين (٦٩٧) تفسير ابن كثير (٥٣/٣) طرح التثريب (٢٣١/٧) فتح الباري (٣٤٦/٣)

تنبيه: بعض أهل العلم يجعل هذا القول والذي قبله داخلان في القول الأول ، وهو أن أولاد المشركين في الجنة . انظر : درء التعارض (٤٣٥/٨) وقال ابن كثير في تفسيره (٣/٣٥) بعدما ذكر القول بالنهم أهل الأعراف : «وهذا القول يرجع إلى قول من ذهب إلى أنَّهم من أهل الجنة ، لأن الأعراف ليسس دار قرار ، ومآل أهلها إلى الجنة» وانظر : (٥٢/٣) .

وأكثر أهل العلم يجعلون كل واحد من الأقوال الثلاثة قولاً مستقلاً ، والخطب في هذا يسير « لأن النتيجة إحدة .

⁽٦٩) انظر الإبانة الكبرى (٧٥/٢) تحقيق د. عثمان الأثيوبي .

⁽۷۰) انظر مجموع الفتاوي (۲۷۲/۲۶) درء التعارض (۲۳٥/۸) .

⁽٧١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «هذا غلط على أحمد ، وهو مما نسبه إليه بعض أصحابه وهمًا» انظـــر: بحموع الفتاوى (٣٩٨/٤) .

والمتكلمين وطائفة من أصحاب أحمـــد (٧٢) وغــيرهم، ونســبه النــووي إلى الأكثرين (٧٢).

واستدل هؤلاء بما يلي :

١ حديث الصعب بن جثّامة أن النبي الله سئل عـــن أولاد المشركــين فقال: «هم منهم» وفي رواية «هم من آبائهم» (٢٤).

٢- حديث سلمة بن زيد الجعفي قال: انطلقت أنا وأخي إلى رسول الله إن أمنا مليكة كانت تصل الرحم وتقري الضيف وتفعل وتفعل ، هلكت في الجاهلية ، فهل ذلك نافعها شيئًا ؟ قال: «لا» ، قال: قلنا: فإنّها كانت وأدت أختًا لنا في الجاهلية فهل ذلك نافعها شيئًا عنها » قلا : «الوائدة والموءودة في النار، إلا أن تدرك الوائدة الإسلام فيعفو الله عنها» (٥٠).

٣- حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي الله قال :
 «الوائدة والموءودة في النار» (٢٦) .

٤- حديث عائشة رضى الله عنها أنَّها ذكرت لرسول الله على أطفال

⁽۷۲) انظر : مجموع الفتاوی (۳۰۳/٤) (۳۷۲/۲٤) درء التعارض (۴۳۵/۸) طریق الهجرتین (۲۸۹). (۷۳) انظر مسلم بشرح النووي (٤٤٨/١٦) قال السبكي : «وفي هذه النسبة نظر» انظر : فتاوی السبكي (۳۲۲/۲ ، ۳۲۳) .

⁽۷٤) تقدم تخریجه ص (۵۰۹) .

⁽٧٥) أخرجه أحمد في مسنده (٢٠/٤) ح (١٥٤٩٣) وأبو داود الطيالسيي (١٨٥) ح (١٣٠٦) والبخاري في التاريخ الكبير (٢٠/٤) ح (١٣٠٩) والطبراني في المعجم الكبيير (٣٩/٧ ۽ ٤٠) ح (٢٣١٩) (٦٣٢٠) وابن عبد البر في التمهيد (١١٩ / ١١) وقال : «وهو حديث صحيح من جهة الإسناد» وقال ابن القيم في طريق الهجرتين (٢٩١) : «هذا إسناد لا بأس به» وحكم السبكي كما في فتاويسه (٣٦٣٢) على إسناده بالصحة . وحسن إسناده ابن كثير في التفسير (٣٦٣) .

⁽٧٦) أخرجه أبو داود في سننه (عون ٣٢٢/١٢) ح (٤٧٠٢) وصححه الألباني كما في صحيح سنن أبي داود (٨٩٤/٣) ح (٨٩٤/٣) .

المشركين ، فقال : «إن شئت أسمعتك تضاغيهم في النار >(٧٧) .

هذه هي أشهر أدلتهم التي يستدلون بِها على أن لهم أدلة أخرى غير هذه لكنها إما موضوعة وإما ضعيفة لا تقوم بها حجة (٧٨).

القول الخامس:

أن حكمهم حكم آبائهم في الدنيا والآخرة فلا يُفردون عنهم بحكم في الدارين ، فهم مؤمنون بإيمان آبائهم وكافرون بكفر آبائهم ، فأطفال المسلمين في الجنة وأطفال الكفار في النار (٧٩) .

وهذا القول هو ظاهر كلام الخطابي ونسبه إلى عامة أهل السنة (٨٠).

وفرَّق ابن القيم بين هذا القول والقول السابق فقال: «والفرق بين هذا المذهب ومذهب من يقول: هم في النار، أن صاحب هذا المذهب يجعلهم معهم تبعًا لهم حتى لو أسلم الأبوان بعد موت أطفالهما لم يحكم لأفراطهما بالنار، وصاحب القول الآخر يقول: هم في النار لكونِهم ليسوا بمسلمين لم يدخلوها تبعًا»(١٨).

وأدلة هذا القول هي أدلة القول السابق.

⁽۷۷) أخرجه أحمد في مسنده (۲۹۸/۷) ح(۲۰۲۱ وأبو داود الطيالسي في مسسنده (۲۲۰) ح(۲۰۱۱) وابن عبد البر في التمهيد بأطول من هذا السياق (۲۲/۱۸) وفي إسناده أبو عقيل يجيى بن المتوكل، وابن عبد البر في التمهيد (۲۲/۱۸): «لا يحتج بمثله عند أهل العلم بالنقل» وقال ابن القيم في طريق الهجرتين (۲۹۰) "لا يحتج بمثله ، فإنه في غاية الضعف" وقال الحافظ في الفتح (۲۶٦/۳) عن هذا الحديث: «ضعيف حدًا ، لأن في إسناده أبا عقيل مولى بُهية وهو متروك» وقال الهيثمسي في المجمسع الحديث: «رواه أحمد وفيه أبو عقيل يجيى بن المتوكل ضعفه جمهور الأئمة أحمد وغيره».

⁽٧٨) انظرها في الفصل (٣٨٠/٢) التذكرة (٣١٩/٢ – ٣٢١) طريق الهجرتين (٦٨٩ – ٦٩٣) .

⁽٧٩) انظر : التمهيد لابن عبد البر (٩٦/١٨) طريق الهجرتين لابن القيم (٦٩٨) فتح الباري (٣٤٦/٣) .

⁽٨٠) انظر : أعلام الحديث (٢٣٢٤/٤) معالم السنن (٢٩٨/٤ - ٢٩٩) .

⁽٨١) طريق الهجرتين (٦٩٩) .

القول السادس:

وإلى هذا ذهب جماعة كثيرة من أهل الفقه والحديث منهم حماد بن زيــــد وحماد بن سلمة وابن المبارك وإسحاق بن راهوية وأكثر أصحاب مالك (^{۸۳)} واختاره أبو بكر بن الأثرم (^{۱۸)} والبغوي (^{۸۰)} وهو ظاهر كلام الشوكاني (^{۸۱)}. واستدل أصحاب هذا القول بما يلى :

١ حديث أبي هريرة وابن عباس أنه هله سئل عن أولاد المشركين فقال:
 «الله أعلم بما كانوا عاملين» (٨٧).

٢- حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: أتى عليَّ زمان وأنا أقــول أولاد المسلمين مع المسلمين وأولاد المشركين مع المشركين ، حتى حدثني فلان عن فلان أن رسول الله عنه سئل عنهم فقال: «الله أعلم بما كانوا عــاملين» قال: فلقيت الرجل فأخبرني فأمسكت عن قولي (٨٨).

٣- عموم قول النبي الله كما في حديث أنس رضي الله عنه: «إن الله عز وجل وكل بالرحم ملكًا يقول: يا ربّ نطفة ، يا ربّ علقة ، يا ربّ مضغة،

⁽٨٢) وليس المراد بالتوقف هنا : التوقف في اصطلاح الأصوليين ، انظر : التعليق ص (٥١١) .

⁽۸۳) انظر التمهيد (۱۱۱/۱۸ ، ۱۱۲) .

⁽٨٤) انظر : كشف المشكل لابن الجوزي (٣٦٦/٢) .

⁽۸۰) انظر شرح السنة (۱۵۰/۱) .

⁽٨٦) انظر : نيل الأوطار (٢٣٧/٧) .

⁽۸۷) تقدم تخریجهما ص (۵۰۹).

⁽٨٨) أخرجه أحمد في المسند (٢٠/٦) ح (٢٠١٧٤) وابن أبي عاصم في السنة (٩٥) ح (٢١٤) وابن عبد البر في التمهيد (١٨ / ١٠٥) وقال الهيثمي في المجمع (٢١٨/٧) : «رواه أحمد ورجاله رحـــــال الصحيح» وقال الألباني في تخريج السنة : «إسناده صحيح ، رجاله كلهم ثقات رجال مسلم» .

فإذا أراد أن يقضى خلقه قال: أذكر أم أنثى ، شقى أم سعيد > (١٩٩) .

وورد معناه من حديث ابن مسعود وحذيفة بن أُسِيْد رضي الله عنهما (٩٠).

قال ابن عبد البر بعدما ساق الأدلة على هذا القول: «أحساديث هذا الباب من جهة الإسناد صحاح ثابتة عند جميع أهل العلم بالنقل»(٩٢).

ثالثًا : هذهب التوقف :

وهو الإمساك عن الخوض في هذه المسألة لعدم العلم بحكمهم .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : «الوقف قد يُفسر بثلاثة أمور : أحدها : أنه لا يُعلم حكمهم فلا يُتكلم فيهم بشيء ، وهذا قول طائفة من المنتسبين إلى السنة »(٩٣) .

وهو منقول عن ابن عباس ومحمد بن الحنفية والقاسم بن محمد (٩٤) ، وهو

⁽۸۹) تقدم تخریجه ص (٤٦٦) .

⁽٩٠) تقدم تخريجهما ص (٤٦٦).

⁽۹۱) تقدم تخریجه ص (۹۰۹).

⁽٩٢) التمهيد (١٢٦/١٨) .

⁽٩٣) درء التعارض (٤٣٦/٨) . وأما الأمر الثاني والثالث اللذين يفسر بهما الوقف فقد تقدم ذكرهمــــــا في مذهب الجمع ومذهب الترجيح .

⁽٩٤) انظر : التمهيد (١٣١/١٨ - ١٣٢) طريق الهجرتين (٧١٠) تفسير ابن كثير (٣/٣٥) .

الظاهر من إحدى الروايتين عن الإمام أحمد فقد قال رحمه الله : «ونحن نمر هذه الأحاديث على ما جاءت ونسكت ولا نقول شيئًا» (٩٥٠).

وقد جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: قال رسول الله هذا «لا يزال أمر هذه الأمة موائمًا أو مقاربًا ما لم يتكلموا في الولدان والقدر»(٩٦).

قال أبو حاتم: الولدان أراد به أطفال المشركين.

* * *

⁽٩٥) انظر : درء التعارض (٣٩٧ ، ٤٣٦/٨) المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة للأحمدي (٩٥) انظر : ١٧٥ - ١٧٥) .

⁽٩٦) أخرجه ابن حبان في صحيحه (١١٨/١٥) ح (٢٧٢٤) والحاكم في المستدرك (٨٨/١) ح (٩٣) وقال : «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين» ووافقه الذهبي « والبزار كما في كشسف الأسستار (٣٥/٣) ح (٣٥/٣) ح (٢٤١/٤) والطبراني في الكبير (٢١٢/١٢) ح (٢٢٧٦٤) وكذا في الأوسط (٢٤١/٤) ح (٤٠٨٦) وقال الهيثمي في المجمع (٢٠٢/٧) : «رواه البزار والطبراني في الكبير والأوسط ورحسال البزار رجال الصحيح» .

وأخرجه عن ابن عباس موقوفًا عليه : عبد الله بن الإمــــــام أحمــــد في الســـنة (۲۰۰/۲) ح (۸۷۰) و اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (۲۹۷/۶) ح(۱۱۲۷) وابن عبد الـــــبر في التمـــهيد (۱۸ / ۱۳۱) .

الطلب الثالث

الترجيح

أقوى الأقوال- والله تعالى أعلم- هو مذهـــب الجمــع وهــو القــول بالامتحان، لأنه هو الذي تجتمع فيه الأدلة وتأتلف فيه النصـــوص، ويليــه في القوة : القول بأنهم في الجنة ، وأما بقية الأقوال فضعيفة .

وقد أورد ابن عبد البر على القول بالامتحان وأحاديثه اعتراضًا فقال: «وجملة القول في أحاديث هذا الباب كلها ما ذكرت منها وما لم أذكر، أنسها من أحاديث الشيوخ وفيها علل وليست من أحاديث الأئمة الفقهاء ، وهو أصل عظيم ، والقطع فيه بمثل هذه الأحاديث ضعف في العلم والنظر ، مع أنها عارضها ما هو أقوى منها»(١).

وقال أيضًا: «أهل العلم ينكرون أحاديث هذا الباب لأن الآخرة ليست دار عمل ولا ابتلاء وكيف يُكلفون دخول النار ، وليسس ذلك في وسع المخلوقين؟ والله لا يُكلف نفسًا إلا وسعها»(٢) .

وأورد أبو عبد الله القرطبي حديث الامتحان ثم قال: «ويضعفه من جهة المعنى أن الآخرة ليست بدار تكليف وإنما هي دار جزاء: ثواب وعقاب» (٣) . والجواب عن هذا الاعتراض من وجوه (٤):

⁽۱) التمهيد (۱۳۰/۱۸)

⁽٢) نقل ذلك عنه ابن القيم في طريق الهجرتين (٧٠٦) وابن كثير في تفسيره (١/٣) .

⁽٣) التذكرة (٣٢٢/٢).

⁽٤) انظر : مجموع الفتاوى (٢٨١/٤ : ٣٠٣) (٣٧٣/٢٤) طريق الهمجرتين (٧٠٦ – ٧١٠) تفسير ابن كثير(٣/٣ – ٥٢) العواصم و القواصم لابن الوزير (٢٥٧/٧) فتح الباري (٢٤٦/٣) .

الوجه الأول: أنه لا يُشترط في الرواة أن يكونوا أئمة فقهاء وأهل العلم لم يتفقوا على إنكارها بل ولا أكثرهم ، وإن أنكرها بعضهم فقد صححها أو بعضها غيرهم (٥)، ثم إن حديث الأسود بن سريع أجود من كثير من الأحاديث التي يُحتج بها في الأحكام ولهذا رواه الأئمة كأحمد وإسحاق وعلي ابن المديني، كما أن أبا الحسن الأشعري حكى عن أهل السنة والحديث القول بالامتحان مما يدل على أنّهم أخذوا بموجب هذه الأحاديث .

الوجه الثاني: أن قوله: «وهو أصل عظيم والقطع فيه . . » يُحاب عنه بأن القطع كذلك بتكذيب هذه الأحاديث ورواتِها عقلاً وسمعًا فيه ضعف لا يخفى ، وقد نَهى النبي الله عن تكذيب أهل الكتاب لئلا يكون ما رووه حقًا ، وهو هنا من باب أولى (١) .

الوجه الثالث: أن قوله إن أحاديث الامتحان قد عارضها ما هو أقــوى بحينًا منها إشارة منه إلى قوله في : «الله أعلم بما كانوا عاملين» وهذا غـــير مسلم فإن أحاديث الامتحان ليست معارضة لِهذا الحديث وإنما هـــي زيــادة عليه وبيان وتفسير له ، وفرق بين المعارضة والزيادة والبيان .

وكذلك القول في حديث سمرة بن جندب في رؤية أولاد المشركين حول إبراهيم عليه السلام في الجنة فإنه غير معارض لأحاديث الامتحان لأن أولئك الأطفال ممن علم الله سعادتهم ونجاتهم في ذلك الامتحان .

الوجه الرابع: أن التكليف إنما ينقطع بدخول دار الجزاء والقرار وهــــــي الجنة أو النار وأما قبل ذلك فلا ينقطع كما في عرصات القيامة وكما في البرزخ

⁽٥) انظر لزامًا ص (٥١٦ ، ٥١٧) من هذا البحث .

⁽٦) وهذا بطبيعة الحال إذا لم يكن هناك حجة قوية على القطع برد الخبر ، أما إن وجدت فلا إشكال .

وهذا معلوم بالضرورة من الدين من وقوع التكليف بسؤال الملكين في الــــبرزخ فيُقال لأحدهم: من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ وهذا تكليف .

وأما في عرصات القيامة فإن قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكُشُفُ عَن سَاقِ وَيُدْعَوْنَ إِلَى اللّهُ تعـالى السَّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ (٧) صريح في وقوع التكليف في الآخرة لأن الله تعـالى يدعو الخلائق إلى السحود فيسحد المؤمنون ويُحال بين الكفار وبين السحود لأنَّهم كُلُّفوا به في الدنيا وهم قادرون عليه فامتنعوا ، وقد أشار الله تعالى إلى هذا بقوله : ﴿ وُقَدْ كَانُواْ يُدْعَوْنَ إِلَى السَّجُودِ وَهُمْ سَلِمُونَ ﴾ (٨) ، (٩) .

الوجه الخامس: أن قول ابن عبد البر: وكيف يُكلفون دخـــول النــار وليس ذلك في وسع المخلوقين ، جوابه من أربعة وجوه:

أحدها: أن ذلك ليس تكليفًا بما ليس في الوسع ، وإنما هو تكليف بما فيه مشقة شديدة وهو كتكليف بني إسرائيل قتل أولادهم وأزواجهم وآبائهم حين عبدوا العجل ، وكتكليف المؤمنين إذا رأوا الدجال ومعه مثال الجنة والنار أن يقعوا في الذي يرونه نارًا ، وكذلك فإن الله يأمر العباد يوم القيامة بالجواز على الصراط وهو جسر على جهنم أحد من السيف وأدق من الشعرة ، ويمر المؤمنون عليه بحسب أعمالهم فمنهم الناجي ، ومنهم المكدوش على وجهه في النار ، وليس في وقوع الامتحان بالنار بأعظم من هذا بل هذا أطم وأعظم .

والثاني: أنَّهم لو أطاعوه ودخلوها لم تضرهم وكانت بردًا وسلامًا ، فلم يُكلفوا بممتنع ولا بما لا يُستطاع .

⁽٧) سورة القلم ، آية (٤٢) .

⁽٨) سورة القلم ، آية (٤٣) .

⁽٩) انظر للاستزادة من الأدلة على هذا : الإبانة لأبي الحسن الأشعري (١٣٨) بحموع الفتاوى (٣٧٣/٢٤) طريق الهجرتين (٧٠٨ – ٧٠٩) تفسير ابن كثير (١/٣٥ – ٥٢) .

الثالث: أنه قد ثبت أن الله تعالى يأمر الناس يوم القيامة بالسحود و يحول بين المنافقين وبينه وهذا تكليف لهم بما ليس في الوسع قطعًا ، فكيــف يُنكـر التكليف بدحول النار ، التي هي نار في رأي العين وأما في الحقيقــة فليسـت كذلك .

الرابع: أن استبعاد هذا إنما هو استبعاد مجرد لا ينبغي أن تُسرد بمثلمه الأحاديث .

مناقشة الأقوال الأخرى :

ولهذا قال النووي- وهو ممن يذهب إلى هذا القول كما تقدم-: «وأما غلام الخضر فيجب تأويله قطعًا»(١١).

- وأما القول بأنَّهم خدم أهل الجنة فلا أصل له وهو مبني على أحـــاديث ضعيفة لا تقوم بها حجة (١٢) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «الولدان الذين يطوفون على أهل الجنسة خلق من خلق الجنة ليسوا بأبناء أهل الدنيا ، بل أبناء أهل الدنيا إذا دخلوا الجنة يُكمل خلقهم كأهل الجنة على صورة آدم أبناء ثلاث وثلاثين سنة في طول

⁽١٠) وقد أحابوا عنه بأحوبة ضعيفة كادّعاء النسخ مثلاً ، انظر : الفصل (٣٨٥/٢) التهذيب لابن القيــــم بِهامش عون المعبود (٣٢٣/١٢) مسلم بشرح النووي (٤٥٠/١٦) .

⁽١١) مسلم بشرح النووي (١٦/ ٤٥٠) .

⁽١٢) انظر : الإعتقاد للبيهقي (٨٩) مجموع الفتاوي (٢٧٩/٤) .

ستين ذراعًا ١٣) .

- وأما القول بأنَّهم أهل الأعراف فليس بشيء " قال السبكي : «وأما القول بأنَّهم في الأعراف فلا أعرفه ولا أعلم حديثًا ورد به " ولا قاله أحدٌ من العلماء فيما علمت»(١٤) .

- وأما القول بأنَّهم في النار أو أن حكمهم حكم آبائهم فقول مردود ، وأدلتهم يُحاب عنها بما يلي :

أما قوله في أولاد المشركين: «هم منهم» أو «هم من آبائهم» فليس هذا في حكم الآخرة وإنما هو في حكم الدنيا كما هو صريح الحديث أنهم إذا أصيبوا في الجهاد والبيات، وقد نقل ابن بطة وابن عبد البر الإجماع على ذلك (١٥).

وقال ابن عبد البر: «معنى هذا الحديث عند أهل العلم: في أحكام الدنيا . . هم من آبائهم ، وعلى ذلك مخرج الحديث ، فليس على من قتلهم قود ولا دية لألهم أولاد من لا دية في قتله ولا قود ، لحاربته وكفره ، وليس هذا الحديث في أحكام الآخرة وإنما هو في أحكام الدنيا ، فلا حجة فيه»(١٦) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «قد عُلم بالاضطرار من شرع الرسول أن أولاد الكفار يكونون تبعًا لآبائهم في أحكام الدنيا»(١٧).

ومما يدل على أن الأطفال لا يُعذبون بعذاب آبائهم قوله تعـــالى : ﴿وَلَا

⁽١٣) مجموع الفتاوي (٣١١/٤) وانظر : (٢٧٩/٤) .

⁽١٤) فتاوى السبكي (٣٦٤/٢) وانظر التهذيب لابن القيم بمامش عون المعبود (٣٢٣/١٢) .

⁽١٥) انظر: الإبانة الكبرى (٧٣/٢) تحقيق د. عثمان الأثيوبي ، التمهيد (١٣٣/١٨ ، ١٣٤)

⁽١٦) التمهيد (١٢١/١٨) وانظر الإعتقاد للبيهقي (٨٩) طريق الهجرتين (٦٩٩ ، ٧٠٠) نيل الأوطــــار (٢٣٧/٧)

⁽١٧) درء التعارض (٤٣٣/٨) .

تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ۚ وَلَا نَزِرُ وَازِرَةً وِزْرَ أُخْرَى ۗ (١٨) ، (١٩) .

- وأما بقية الأحاديث التي يستدل بِها أصحاب هذا القول فضعيفــــة لا يُحتج بها .

قال ابن الوزير: «ليس في تعذيب الأطفال حديث صحيح صريح» (٢٣).

- وأما القول بالوقف فإن أدلة القائلين به ليس فيها ما يخـــالف القــول بالامتحان ولذلك فإن القائلين بالامتحان يأحذون بمدلول أدلة هذا القول غير أنهم يزيدون على ذلك القول بالامتحان لدلالة النصوص على ذلك (٢٤).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فأما جواب النبي ﷺ . . وهو قوله : «الله

⁽١٨) سورة الأنعام ، آية (١٦٤) .

⁽١٩) انظر: الفصل (٣٨٦/٢) .

⁽۲۰) انظر : الفصل (۳۸۲/۲) التمهيد (۱۸ / ۱۲۰) العواصم والقواصم (۲٤٩/۷ - ۲۰۰) فتاوى السبكي (۳۱۳/۲) .

⁽۲۱) سورة التكوير 🛚 آية (۸) .

⁽٢٢) طريق الهجرتين (٧٠٠) وانظر : روح المعاني للألوسي (٣٠/٣٠) .

⁽٢٣) العواصم والقواصم (٢٥١/٧) وانظر : (٢٥٧/٧) .

⁽٢٤) انظر ص (٥٣٠) من هذا البحث ، الوحه الثالث .

أعلم بما كانوا عاملين» فإنه فصل الخطاب في هذا الباب ، وهذا العلم يظـــهر حكمه في الآخرة»(٢٠).

وقال ابن القيم: «النبي الله م يجب فيهم بالوقف وإنما وكل علم ما كانوا يعملون لو عاشوا، كانوا يعملون لو عاشوا، فهو سبحانه يعلم القابل منهم للهدى العامل به لو عاش، والقابل منهم للكفر المؤثر له لو عاش، لكن لا يدل هذا على أنه سبحانه يجزيهم بمجرد علمه فيهم بلا عمل يعملونه ، وإنما يدل على أنه يعلم منهم ما هم عاملون بتقديم عياتِهم (٢٦).

- وأما حديث عائشة رضي الله عنها لما شهدت لصبي من الأنصار بالجنة قال لها رسول الله في: «أو غير ذلك يا عائشة ، إن الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلاً خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم والله وابن تيمية وابن القيم وغيرهم: هذا أصلاب آبائهم فقد قال فيه البيهقي وابن تيمية وابن القيم وغيرهم: هذا الحديث إنما يدل على أنه لا يُشهد ولا يُقطع لكل واحد من أطفال المؤمنين في الجملة ألهم في الجنة ، وإن أطلق على أطفال المؤمنين في الجملة ألهم في الجنة ، لكن الشهادة للمعين ممتنعة (٢٧).

⁽۲۵) درء التعارض (۲/۸) .

⁽۲٦) طريق الهجرتين (٦٨٧ – ٦٨٨).

⁽۲۷) انظر : الاعتقاد للبيهقي (٩١) مجموع الفتاوى (٢٨١/٤) طريق الهجرتين (٧٠١) .

تنبيه: هذا أحسن ما قيل في معنى الحديث وقد تأوله بعضهم تأويلات بعيدة . انظر: التذكرة (٣١٨/٢) مسلم بشرح النووي (٤٤٧/١٦) طريق الهجرتين (٢٠١) وردَّ هذا الحديث الإمام أحمد كما في طريق الهجرتين (٢٠١) وضعفه آخرون كابن عبد البر في التمهيد (٣١٠٥) وقال: «فيه طلحة بن يحسيى وهو ضعيف لا يحتج به وهذا الحديث مما انفرد به فلا يعرج عليه» والحق أنه لم ينفرد به طلحة بل تابعسه عليه فضيل بن عمرو كما عند مسلم (٢٥/١٦) وهو ثقة النظر: تقريب التهذيب (٢٥/١).

- وأما مذهب التوقف والذي هو الإمساك عن الخوض في هذه المسالة فقد تكرر كثيرًا- فيما تقدم- أن بابه واسع «فمن اشتبهت عليه الأمور فتوقف لئلا يتكلم بلا علم ، أو لئلا يتكلم بكلام يضر ولا ينفع فقد أحسن ، ومن علم الحق فبيَّنه لمن يحتاج إليه وينتفع به فهو أحسن وأحسن» (٢٨).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية بعدما رجح القول بالامتحان: «وهذا التفصيل يُذهب الخصومات التي كره الخوض فيه لأجلها من كره ، فإن من قطع لهم بالنار كلهم جاءت نصوص تدفع قوله ، ومن قطع لهم بالجنة كلهم جاءت نصوص تدفع قوله ، ثم إذا قيل : هم مع آبائهم لزم تعذيب من لم يذنب ، وانفتح باب الخوض في الأمر والنهي والوعد والوعيد والقدر والشرع ..» (٢٩). وأما ما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي قلق قال : «لا يزال أمر هذه الأمة موائمًا ، أو مقاربًا ما لم يتكلموا في الولدان والقدر والقدر في من تكلم فيهم بغير علم ، أو ضرب النصوص بعضها ببعض فيهم ، كما ذم من تكلم في القدر ، عثل ذلك ، وأما من تكلم فيهم بالعلم الذي طلبه أو رسوله فإنه لا يُذم بل هو مأمور به ، وهو الذي ينبغي للإنسان طلبه (٣٠) ، والله أعلم .

* * *

⁽۲۸) مقتبس من كلام ابن تيمية في درء التعارض (٤٠٧/٨) .

⁽۲۹) درء التعارض (۲۰۱/۸) .

⁽٣٠) انظر : درء التعارض (٨/ ٤٠٨) طريق الهجرتين (٦٨٩) تفسير ابن كثير (٣٠/٣) .

المبحث الخامس ما جاء في (اللو)

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح

* * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قل يوهم طاهرها التعارض

أولاً : ما جاء من النهي عن استعمال (لو) :

- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله على: «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير ، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل: لو أبي فعلت كان كذا وكذا ، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان»(۱) .

ثانياً : النصوص الدالة على جواز استعمال (لو) :

- حديث عائشة رضي الله عنها قالت : قال رســـول الله ﷺ : «لــو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي . .»(٢) .

وعقد البخاري رحمه الله في صحيحه في كتاب التمني بابًا بعنوان : مــــــا يجوز من اللو (٣) ثم ذكر فيه تسعة أحاديث ، أذكر منها ما يلي :

حدیث ابن عباس رضي الله عنهما : «لو کنت راجمًا امرأة من غـــير
 بینة . .»^(۱) .

⁽١) أخرجه مسلم في كتاب القدر ، باب : في الأمر بالقوة وترك العجز (١٦/٥٥/١) ح (٢٦٦٤) .

⁽٢) أخرجه البخاري في كتاب التمني ، باب : قول النبي ، الو استقبلت مــــن أمــري مــا اســـتدبرت المرح (٢٦٤٢/٦) ح (٣٨٠٢) وأخرجه مسلم من حديث جابر في كتاب الحج ، باب : حجــــة النــبي ﷺ (٢٠/٨) .

⁽٣) انظر صحيح البخاري (٢٦٤٤/٦).

⁽٤) أخرجه البخاري برقم (٦٨١١) وأخرجه مسلم في كتاب اللعان (٣٨٣/١٠) ح (١٤٩٧) .

- حدیث أبی هریرة رضی الله عنه أنّهم لما أبوا أن ینتهوا عن الوصال و واصل بهم النبی هی حتی رأوا الهلال ثم قال : «لو تأخر لزدتكم» كالمنكّل لهم(٥) .
- حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه: «لولا الهجرة لكنت امسرءًا من الأنصار ولو سلك الناس واديًا أو شعبًا لسلكت وادي الأنصار وشعبها»⁽¹⁾.

 بيان وجه التعارض

بالنظر إلى الأحاديث السابقة نجد أن الحديث الأول فيـــه النـهي عـن استعمال كلمة (لو) بينما نجد في بقية الأحاديث استعمال الرسول الله له الكلمة مما يدل على جوازها .

* * *

^(°) أخرجه البخاري برقم (٦٨١٥) وأخرجه مسلم في كتاب الصيام ، باب : النهي عن الوصال في الصوم (٢١٩/٧) ح (٢١٠٣) .

الطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

لا تخرج أقوال أهل العلم في هذه المسألة عن مذهب الجمع ، وقد جاءت هذه الأقوال متقاربة يمكن رد بعضها إلى بعض وتقسيمها إلى ثلاثة أقوال كما يلى :

القول الأول :

ما ذهب إليه القاضي عياض رحمه الله وهو التفريق بين استعمالها لما مضى وانقضى وليس في القدرة ولا في الإمكان فعله ، وبين استعمالها في الخبر عمال يستقبل مما لا اعتراض فيه على قدر .

فالأول مكروه كراهة تتريه وعليه يُحمل حديث النهي ، والثاني جائز لا كراهة فيه وعليه تحمل الأحاديث التي ذكرها البخاري في باب : ما يجوز من اللو^(۱).

القول الثاني :

ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره من أن (لو) تستعمل على وجهين :

أحدهما : على وجه الحزن على الماضي والجزع من المقدور وهذا هـو المنهي عنه كما قـال تعـالى : ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِلهَ عَنْهُ وَا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِلهِخُونِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي ٱلْأَرْضِ أَوْ كَانُواْ غُذَّى لَوْ كَانُواْ عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُواْ

⁽١) انظر إكمال المعلم (١٥٨/٨).

لِيَجْعَلَ ٱللَّهُ ذَالِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِم ﴾ (١) .

والوجه الثاني: أن تستعمل (لو) لبيان علم نافع أو لبيان محبة الخير وإرادته ، وهذا حائز فمثال الأول قوله تعالى: ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا ءَالِهَ أَهُ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتًا ﴾ (٣) ، ومثال الثاني: ما حاء في الحديث «لو أن لي مالاً لعملت فيه بعمل فلان فهو بنيته فأجرهما سواء»(١) ، (٥).

قال النووي رحمه الله : «الظاهر أن النهي إنما هو عن إطلاق ذلك في ما لا فائدة فيه فيكون نمي تتريه لا تحريم ، فأما من قاله تأسفًا على ما فات مــــن طاعة الله أو ما هو متعذر عليه من ذلك ونحو هذا فلا بأس به ، وعليه يحمــــل أكثر الاستعمال الموجود في الأحاديث» (١) .

وقال القرطبي: «محل النهي عن إطلاقها إنما هو فيمـــا إذا أُطلقــت في معارضة القدر، أو مع اعتقاد: أن ذلك المانع لو ارتفع لوقع خلاف المقدور، فأما لو أخبر بالمانع على جهة أن تتعلق به فائدة في المستقبل، فـــلا يختلــف في

⁽٢) سورة آل عمران . آية (١٥٦) .

⁽٣) سورة الأنبياء . آية (٢٢) .

⁽٤) ونص الحديث بتمامه: «إنما الدنيا لأربعة نفر: عبد رزقه الله مالاً وعلمًا فهو يتقي ربه ويصل رجمه ويعلم لله فيه حقًا ، فهذا بأفضل المنازل ، وعبد رزقه الله علمًا ولم يرزقه مالاً فهو صادق النية يقول: لو أنّ لي مالاً لعملت فيه بعمل فلان فهو بنيته فأجرهما سواء، وعبد رزقه الله مالاً ولم يرزقه علمًا يجبط في ماله بغير علم ، ولا يتقي فيه ربه ولا يصل فيه رحمه ولا يعلم لله فيه حقًا فهو بأعبث المنازل ، وعبد لم يرزقه الله مالاً ولا علمًا فهو يقول: لو أن لي مالاً لعملت فيه بعمل فلان فهو بنيت فوزرهما سواء» يرزقه الله مالاً ولا علمًا فهو يقول: لو أن لي مالاً لعملت فيه بعمل فلان فهو بنيت فوزرهما سواء» أخرجه الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري (تحفة ٢٥ / ١٥) ح (٢٤٢٧) وقال: همذا حديث حسن صحيح ، وابن ماجة (٢٤٢٧) و (٤٢٢٨) وأحمد في المستند (٢٧٢/٥) ح (٢٧٥٦٣) وصححه الألباني كما في صحيح سنن ابن ماجة (٣٧٧/٣) .

⁽٥) انظر مجموع الفتاوى (٨/٧٪ – ٣٤٧) إعلام الموقعين لابن القيم (١٥٧/٣) زاد المعاد (٣٥٧/٢). تيسير العزيز الحميد (٦٨٨) فتح المحيد (٥٥٧) القول السديد للسعدي (١٧٢) .

⁽٦) مسلم بشرح النووي (١٦/١٦) .

جواز إطلاقه 1 إذ ليس في ذلك فتح لعمل الشيطان ولا شيءً يُفضي إلى ممنوع ولا حرام"(٧) .

القول الثالث:

ما ذهب إليه الطبري رحمه الله من أن النهي مخصوص بالجزم بالفعل الذي لم يقع ، فالمعنى : لا تقل لشيء لم يقع لو أني فعلت كذا لوقع قاضيًا بتحتم ذلك غير مضمر في نفسك شرط مشيئة الله تعالى ، وما ورد من قول (لـو) محمول على ما إذا كان قائله موقنًا بالشرط المذكور وهو أنه لا يقع شـيء إلا بمشيئة الله وإرادته (^).

⁽٧) المفهم (٢/٦٨٦)

⁽٨) انظر فتح الباري (٢٢٨/١٣) .

الطلب الثالث

الترجيح

لم يفهم أهل العلم من حديث النهي - «وإن أصابك شيء فلا تقل لو أي فعلت كذا وكذا» - النهي عن استعمال (لو) مطلقًا ، فقد بوَّب البخاري في صحيحه - كما تقدم - باب ما يجوز من اللو ، قال ابن حجر تعليقًا على هذه الترجمة : «فيه إشارة إلى أنَّها في الأصل لا تجوز إلا ما استثنى» (١) .

وقال الطحاوي : (لو) ليست مكروهة في كل الأشياء $)^{(Y)}$.

وقال القرطبي بعد ذكره لحديث النهي: «ولا يُفهم من هذا أنه لا يجوز النطق بس (لو) مطلقًا ، إذ قد نطق بها النبي هي » (٣) ، وهذا الفهم صحيح لورود الأحاديث الكثيرة التي فيها استعمال الشارع لهذه الكلمة، وحاشاه من أن تتناقض أقواله ، ولهذا جاءت أقوال أهل العلم في هذه المسألة بالتفصيل كما تقدم وذلك للجمع بين هذه النصوص .

الضابط في حكم استعمال (لو) هو : ألها بحسب الحال الباعث والحامل عليها (٤) ، وعلى هذا :

⁽١) فتح الباري (٢٢٧/١٣) بتصرف يسير .

⁽٢) مشكل الآثار (٧٢/١) .

⁽٣) المفهم (٢/٦٨٢).

⁽٤) انظر القول السديد للسعدي (١٧٤) .

- فإن كان الحامل عليها الضجر والحزن ، أو قالها معترضًا على القضاء والقدر أو الشرع أو متمنيًا للشر فهو مذموم محرم (٥) ، وعليه يُحمـــل النهي الوارد في الحديث .

- وإن كان الحامل عليها بيان محبة الخير والرغبة فيه ، والإرشاد والتعليم، وبيان ما ينبغي فعله كان استعمالها جائزًا ، بل قد يكون محمودًا ، وعليه تُــنزل جميع النصوص التي ورد فيها استعمال الشارع لهذه الكلمة ، والله تعالى أعلم . وهذا الضابط يدخل فيه القول الثاني الذي تقدم ذكره .

- وأما القول الأول والذي فيه التفريق بين استعمال (لو) في المــاضي والمستقبل ، فالأول منهي عنه ، والثاني جائز ، فإنه يُشكل عليه حديث : «لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي»(١) ونحوه فإن فيه استعمال (لو) في الماضي (٧) .

وأيضًا فإن استعمال (لو) في تمني الشر غير حائز مع أنه استعمالً لها في الخبر عما يستقبل كما ورد في الحديث: «لو أن لي مالاً لعملت فيه بعمل فلان فهو بنيته ، فوزرهما سواء»(٨).

- وأما ما ذهب إليه الطبري- وهو القول الثالث- فبعيد حدًا عن ظاهر الحديث الأنه جعل النهي مخصوصًا بالجزم بالفعل الذي لم يقع ، والحديث نص على الفعل إذا وقع كما في قوله على : «وإن أصابك شيء فلا تقل : لسو أي فعلت كان كذا وكذا . .» .

وأختم هذه المسألة بكلام قيِّم لابن القيِّم رحمه الله قال : «العبد إذا فاتـــه

⁽٥) انظر القول المفيد للشيخ محمد العثيمين (١٢٢/٣ - ١٢٣) .

⁽٦) تقدم تخريجه ص (٥٣٨) .

⁽٧) انظر مسلم بشرح النووي (١٦/١٦) .

⁽٨) تقدم تخریجه ص (٤١ °) هامش (٤) .

ما لم يقدر له ، فله حالتان : حالة عجز ، وهي مفتاح عمل الشيطان فيلفيه العجز إلى (لو) ولا فائدة في (لو) ههنا ، بل هي مفتاح اللوم والجزع والسخط والأسف والحزن ، وذلك كله من عمل الشيطان فنهاه عن افتتاح عمله بهذا المفتاح ، وأمره بالحالة الثانية وهي النظر إلى القدر وملاحظته ، وأنه لو قدر له لم يفته ولم يغلبه عليه أحد ، فلم يبق له ههنا أنفع من شهود القدر ومشيئة الرب النافذة التي توجب وجود المقدور ، وإذا انتفت امتنع وجرده ، فلهذا قال : «وإن أصابك شيء» أي : غلبك الأمر ولم يحصل المقصود بعد بذل الجهد (٩) والاستعانة بالله فلا تقل : «لو أين فعلت لكان كذا وكسذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل» فأرشده إلى ما ينفعه في الحالتين : حالسة وحصول مطلوبه ، وحالة فواته ، فلهذا كان هذا الحديث مما لا يستغني عنه العبد أبدًا ، بل هو أشد شيء إليه ضرورة» (١٠).

. . .

⁽٩) في الأصل (حهده) وزدت الألف واللام لكي يستقيم الكلام .

⁽١٠) نقل ذلك عنه سليمان بن عبد الله في تيسير العزيز الحميد (٦٦٦) وانظر كلامًا له في نفس المعسني في إعلام الموقعين (١٠٧/٣) وزاد المعاد (٢٥٧/٣) .

المبحث السادس

وقت كتابة الملك ما قدر للعبد في بطن أمه

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

- عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : حدثنا رسول الله في وهو الصادق المصدوق قال : «إن أحدكم يُجمع خلقه في بطن أمه أربعين يومًا ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكًا فيؤمر بأربع كلمات ، فيقال له : اكتب عمله ورزقه وأجله وشقي أو سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح»(١) .

- وعن أنس رضي الله عنه عن النبي الله على الله عز وجل وكُل بالرحم ملَكًا يقول : يا رب نطفة ، يا رب علقة ، يا رب مضغة ، فإذا أراد أن يقضي خلقه قال : أذكر أم أنثى ؟ شقي أم سعيد ؟ فما الرزق والأجل ؟ فيكتب في بطن أمِّه»(٢) .

- وعن حذيفة بن أسيد رضي الله عنه يبلغ به النبي الله قال : «يدخـــل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين أو خســة وأربعـين ليلــة فيقول : يا رب أشقي أم سعيد ؟ فيكتبان ، فيقول : أي رب أذكر أو أنثى ؟ فيكتبان ، ويكتب عمله وأثره وأجله ورزقه ، ثم تطوى الصحف فلا يُـــزاد فيها ولا يُنقص» (٢) .

⁽١) تقدم تخريجه ص (٤٦٦) .

⁽٢) تقدم تخريجه ص (٤٦٦) .

⁽٣) تقدم تخريجه ص (٤٦٦) .

ولحمها وعظمها ، ثم قال : يا رب أذكر أم أنثى ؟ فيقضي ربك مـــا شـاء ويكتب الملك ، ثم يقول : يا رب أجله ؟ فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك ، ثم يخرج الملك ، ثم يخرج الملك المناه ويكتب الملك ، ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص» .

وفي رواية له أيضًا يرفعها إلى النبي ﷺ: «أن ملكًا موكّلاً بــــالوحم إذا أراد الله أن يخلق شيئًا بإذن الله لبضع وأربعين ليلــــة . . »(أ) وذكــر نحــو الروايات السابقة .

بيان وجه التعارض

بالنظر إلى الأحاديث السابقة نجد أن حديث ابن مسعود رضي الله عنه صريح في وقوع الكتابة بعد الأربعين الثالثة ، أي بعد المضغة ، وحديث أنه رضي الله عنه موافق له لأن فيه أن الكتابة تكون بعد المضغة ، بينمه حديث حذيفة بن أسيد رضي الله عنه ظاهره - كما في جميع رواياته - مخالف لحديث ابن مسعود رضي الله عنه لأن فيه أن الكتابة إنما تكون بعد الأربعين الأولى .

⁽٤) أخرج هذه الروايات مسلم في كتاب القدر ، باب : كيفيــــة الخلــق الآدمـــي (٢٦١/١٦ - ٤٣٣) ح(٢٦٤٥) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

سلك أهل العلم في نصوص هذه المسألة مذهبين - وذلك بعد اتفاقــهم على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد تمام أربعة أشــهر ، أي بعــد الأربعـين الثالثة (١) - :

أحدهما : مذهب الجمع ، والثاني : مذهب الترجيع .

وإليك بيان ذلك :-

أولاً: مذهب الجمع:

وإليه ذهب أكثر أهل العلم ولكنهم اختلفوا في طريقة الجمع على عــــدة مسالك إليك أشهرها :

المسلك الأول: أن الكتابة تقع مرتين:

الأولى : عقيب الأربعين الأولى ، أي بعد النطفة .

والثانية : بعد الأربعين الثالثة ، أي بعد المضغة .

وإلى هذا ذهب القاضي عياض (٢) وابن الصلاح (٢) وشيخ الإسلام ابن المية (٤) وابن القيم (٥) ، إلا أن القاضي عياض وابن الصلاح جعلل تقدير

⁽١) نقل هذا الاتفاق القاضي عياض في إكمال المعلم (١٢٣/٨) وانظر المفهم (٦٥١/٦) مسلم بشــــرح النووي (٤٣٢/١٦) فتح الباري (٤٨٤/١١ : ٤٨٤) .

⁽٢) انظر إكمال المعلم (١٢٧/٨) مسلم بشرح النووي (٣١/١٦) .

⁽٣) نقل ذلك عنه الحافظ ابن حجر في الفتح (٤٨٤/١١)

⁽٤) انظر بحموع الفتاوى (٢٤١/٤) فإنه جعل هذا أحد أمرين لأبُدُّ من القول بأحدهما " والأمر الآخر يأتي في مذهب الترجيح .

⁽٥) انظر شفاء العليل (٦٧/١) طريق الهجرتين (١٤٣) التمهيد بمامش عون المعبود (٣١٣/١٢) .

وكتابة الذكورة والأنوثة في المرة الثانية ، بينما جعلها شيخ الإسلام- وهو ظاهر كلام ابن القيم- في الكتابة الأولى .

وقال هؤلاء: إنه لا محذور في الكتابة مرتين وبهذا تجتمع الأدلة ويزول ما قد يتوهم بينها من التعارض .

المسلك الثاني : أن الكتابة تكون في الأربعين الثانية كما دل على ذلك حديث حذيفة بن أسيد رضي الله عنه ، وهذا مروي عن جماعة من الصحابـــة وإليه ذهب بعض شراح الحديث المتأخرين.

وأجابوا عن حديث ابن مسعود رضي الله عنه بأن قالوا: إن قوله: «ثم يبعث الله ملكًا فيؤمر..» معطوف على قوله: «يجمع في بطن أمه..» ومتعلق به ويكون قوله: «ثم يكون علقة مثل ذلك..» معترضًا بنين المعطوف عليه، وهذا جائز في كلام العرب (1).

المسلك الثالث: أن الكتابة تختلف باختلاف الأجنة ، فبعضهم يكتب له ذلك بعد الأربعين الأولى ، وبعضهم بعد الأربعين الثالثة ، وإلى هذا مال ابــــن رحمه الله (۲).

المسلك الرابع: أن يُقال: إن حديث ابن مسعود صريح بــان وقــوع الكتابة بعد الأربعين الثالثة عند تمام كونما مضغة ، وحديث حذيفة بن أســـيد رضي الله عنه إنما فيه وقوع ذلك بعد الأربعين الأولى ، و لم يوقت فيها البعديــة بل أطلقها ، وقد قيَّدها ووقتها في حديث ابن مسعود ، والمطلق في مثل هــــذا يُحمل على المقيد، فأخبر بما يكون للنطفة بعد الطور الأول من تفاصيل شأنــها

⁽٧) انظر جامع العلوم والحكم (٥١) .

وتخليقها وما يقدر لها وعليها ، وذلك يقع في أوقات متعددة وكله بعد الأربعين الأولى ولا يقتضي هذا أن يكون وقوع هذه الأشياء بعد الأربعين الأولى مباشرة من غير فصل .

وخلاصة هذا المسلك: أن النطفة بداية من كونِها علقة ومرورًا بكونِها مضغة وانتهاءً بتصويرها ونفخ الروح فيها بعد الأربعين الثالثة كل هذا يصح أن يقال إنه واقع بعد الأربعين الأولى ، ولا يلزم وقوعه بعدها مباشرة ، وبهذا يتفق حديث حذيفة بن أسيد مع حديث ابن مسعود رضي الله عنهما .

أشار إلى هذا المسلك ابن القيم وقال : هذا وجه حسن جدًا (^) .

ثانياً : مذهب الترجيم :

وذلك بترجيح حديث ابن مسعود على حديث حذيفة بن أسيد رضي الله عنهما لأن حديث حذيفة لم تُضبط ألفاظه ولهذا أعرض البخاري عن روايته .

قال ابن الصلاح: «أعرض البخاري عن حديث حذيفة بن أسيد إمــــا لكونه من رواية أبي الطفيل عنه ، وإما لكونه لم يره ملتئمًا مع حديـــــث ابــن مسعود ، وحديث ابن مسعود لا شك في صحته»(٩) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «أحد الأمرين لازم: إما أن تكون هذه الأمور عقيب الأربعين، ثم تكون عقب المائة والعشرين، ولا محذور في الكتابة مرتين، ويكون المكتوب (أولاً) فيه كتابة الذكر والأنثى ((۱))، أو يقال: إن الفاظ هذا الحديث لم تضبط حق الضبط، ولهذا احتلفت رواته في ألفاظه ولهذا أعرض البحاري عن روايته، وقد يكون أصل الحديث صحيحًا، ويقع في

⁽٨) انظر طريق الهجرتين (١٤٧) التهذيب بمامش عون المعبود (٣١٢/١٢) .

⁽٩) نقل ذلك عنه ابن حجر في الفتح (٤٨٤/١١) .

⁽١٠) وقد تقدمت الإشارة إلى هذا في المسلك الأولى.

بعض ألفاظه اضطراب ، فلا يصلح حينئذ أن يُعارض بِها ما ثبت في الحديث الصحيح المتفق عليه الذي لم تختلف ألفاظه ، بل قد صدقه غيره من الحديث الصحيح ، فقد تلخص الجواب أن ما عارض الحديث المتفق عليه : إما أن يكون موافقًا له في الحقيقة ، وإما أن يكون غير محفوظ ، فلا معارضة ، ولا ريب أن ألفاظه لم تضبط»(١١).

وقال ابن حجر: لم يضبط أبو الطفيل- الراوي عن حذيفة- القدر الزائد على الأربعين (١٢).

⁽۱۱) مجموع الفتاوي (۲٤١/٤).

⁽١٢) انظر فتح الباري (١١/١١)).

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يمكن الجزم به أن الكتابة تقع بعد الأربعين الثالثة ، أي بعد المضغة، كما هو صريح حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، وكما دلَّ عليه أيضًا حديث أنس رضى الله عنه ، وهما متفق عليهما .

وحينئذٍ يبقى الإشكال في حديث حذيفة بن أسيد رضي الله عنه- والذي فيه وقوع الكتابة بعد الأربعين الأولى - وهو من أفراد مسلم .

- فهل يُحمل ما فيه على أنه كتابة أخرى ؟

-أم يحمل على أنه في بعض الأجنة دون بعض ؟

وهذا رده ابن حجر وقال: «هو جيد لو كانت مخارج الحديث مختلفة ، لكنها متحدة وراجعة إلى أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد ، فدل على أنه لم يضبط القدر الزائد على الأربعين»(١) .

- أم يحمل على الوجه الذي استحسنه ابن القيم وهو: أنه في حديث حذيفة أطلق البعدية ولم يقيدها ، وقيَّدها في حديث ابن مسعود بعد الأربعين الثالثة ، فيحمل المطلق على المقيد ؟

ولكن يُشكل على هذا أنه لا يكون لذكر العدد معنى في حديث حذيفة ابن أسيد ، والذي يظهر أن العدد فيه مراد ومقصود لأنه حدده مرة بالأربعين أو الخمس والأربعين ومرة باثنتين وأربعين ليلة ، وهذا يبعد معه صرف المسراد بعد هذا العدد – وهو الكتابة – إلى ما بعد الأربعين الثالثة .

⁽١) فتح الباري (٤٨١/١١) .

- أم يُسلك مذهب الترجيح فيُرجح حديث ابن مسعود رضي الله عنـــه لأمور منها :

١ – أنه حديث متفق عليه .

٢- أن حديث أنس رضي الله عنه قد وافقه وهو أيضًا حديث متفق عليه.
 ٣- أنه لم تختلف ألفاظه .

بينما حديث حذيفة بن أسيد من أفراد مسلم ، وألفاظه فيها اختلاف ؟ في الحقيقة لم يظهر لي شيء يمكن الجزم به في حديث حذيفة رضي الله عنه فالله أعلم بمراد رسوله ﷺ .

مسألة :

وقع في إحدى روايات حذيفة بن أسيد رضي الله عنه ما ظاهره أن التصوير والتخليق يقع بعد الأربعين الأولى وفي أول الأربعين الثانية مع أن المعروف والمعهود أن التصوير إنما يكون في الأربعين الثالثة أي في مدة المضغة كما دلَّ عليه قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَانَ مِن سُلَالَة مِّن طِينٍ فَنَي مُمَّ حَمَلْنَهُ نُطَفَةً فَخَلَقْنَا ٱلْمُلْقَة مَ مُخَلَقْنَا ٱلْمُلْقَة فَخَلَقْنَا ٱلْمُلْقَة مُضْغَاتَةً فَخَلَقْنَا ٱلْمُلْقَة مُضْغَاتًا وَخَلَقَنَا ٱلْمُلْقَة مُظْمَعًا اللهُ اللهِ وَاللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

ونص هذه الرواية - كما تقدم - : «إذا مرَّ بالنطفة ثنتان وأربعون ليلــــة بعث الله إليها ملكًا فصوَّرها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظمها ، ثم قال : يا رب أذكر أم أنثى . ».

وقد أجاب أهل العلم عن هذه الرواية بما يلي :

- ذهب القاضي عياض وكذا ابن الصلاح وغيرهم إلى أن حمـــل هــذا

⁽٢) سورة المؤمنون . الآيات (١٢-١٤) .

الحديث على ظاهره لا يصح لأن التصوير بإثر النطفة وأول العلقة وفي الأربعين الثانية غير موجود ولا معهود ، وإنما التصوير في الأربعين الثالثة في مدة المضغة كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَكَنَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ. . ﴾ إلى آخر الآيات .

وعلى هذا فيكون معنى قوله: «فصورها. . إلخ» أي كتب ذلــــك ثم يفعله في وقت آخر بدليل قوله بعد: «أذكر أم أنثى ؟»^(٣) .

- وذهب ابن رجب: إلى أن هذا قد يكـــون في بعــض الأجنــة دون بعض (٤).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «غاية ما يُقال فيه إنه يقتضي أنه قد يخلق في الأربعين الثانية قبل دخوله في الأربعين الثالثة، وهذا لا يخسالف الحديث الصحيح ولا نعلم أنه باطل، بل قد ذكر النساء: أن الجنين يخلق بعد الأربعين، وأن الذكر يخلق قبل الأنثى، وهذا يقدم على قول من قال من الفقهاء: إن الجنين لا يخلق في أقل من واحد وثمانين يومًا، فإن هذا إنما بنوه على أن التخليق إنما يكون إذا صار مضغة، ولا يكون مضغة إلا بعد الثمانين، والتخليق محسن قبل ذلك وقد أحبر من أخبر من النساء، ونفس العلقة يمكن تخليقها»(٥).

⁽٣) انظر إكمال المعلم (١٢٧/٨) مسلم بشرح النووي (٣٢/١٦) فتح الباري (١٨٤/١١) .

⁽٤) انظر جامع العلوم والحكم (٤٧).

وهذا موافق لما ذكره ابن رجب من أنه يكون في بعسف الأجنة دون بعض ، وحاصله : حمل الحديث على ظاهره وعدم تأويله ، وأن التصوير يمكن أن يكون في الأربعين الثانية .

وقد أشار إلى هذا القول ابن حجر في الفتح ثم قال: «ولكن بقي في حديث حذيفة بن أسيد أنه ذكر العظم واللحم وذلك لا يكون إلا بعد أربعين العلقة ، فيقوى ما قال عياض ومن تبعه (١) .

وقال أيضًا : «والراجح أن التصوير إنما يقع في الأربعين الثالثة»^(٧) .

وقال ابن القيم: «لا ريب أن التصوير المحسوس وخلق الجلد والعظم واللحم إنما يقع في الأربعين الثالثة ، ولا يقع عقيب الأولى ، هذا أمر معلوم بالضرورة ، فإما أن يكون المراد بالأربعين في هذه الألفاظ: الأربعين الثالثة وسمَّى المضغة فيها نطفة اعتبارًا بأول أحوالها وما كانت عليه .

أو يكون المراد بها الأربعين الأولى ، وسمَّى كتابة تصويره وتقديره تخليقًا اعتبارًا بما يؤول ، فيكون قوله : «صورها وخلق سمعها وبصرها» أي قلد دلك وكتبه وأعلم به ، ثم يفعله بعد الأربعين الثالثة (^) .

أو يكون المراد به - أي الأربعين - الأربعين الأولى وحقيقة التصوير فيها ، فيتعيَّن حمله على تصوير خفي لا يدركه إحساس البشـــر ، فــان النطفــة إذا حاوزت الأربعين انتقلت علقة وحينئذ يكون أول مبدأ التخليق ، فيكون مـــع هذا المبدأ : مبدأ التصوير الخفي الذي لا يناله الحس ، ثم إذا مضت الأربعـــون الثالثة صُوِّرت التصوير المحسوس المشاهد .

⁽٦) فتح الباري (١١/٤٨٤)

⁽٧) المرجع السابق (٤٨٥/١١) ,

⁽٨) وهذا هو الذي ذهب إليه القاضى عياض وابن الصلاح كما تقدم ص (٥٥٠).

فأحد التقديرات الثلاثة يتعيَّن ولابد ، ولا يجوز غير هذا البتة ، إذ العلقـــة لا سمع فيها ولا بصر ولا جلد ولا عظم .

وهذا التقدير الثالث أليق بألفاظ الحديث وأشبه وأدلُّ على القـــدر ، والله أعلم بمراد رسوله

غير أنَّا لا نشك أن التخليق المشاهد والتقسيم إلى الجلد والعظم واللحمم إنما يكون بعد الأربعين الثالثة»(٩).

⁽٩) طريق الهجرتين (١٤٦) .

الفصل الثاني مسائل متعلقة بالنبوة

وفيه مبحثان

المبحث الأول: حكم التفضيل بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

🗖 المبحث الثاني: عدد أجزاء النبوة التي منها الرؤيا



المبحث الأول حكم التفضيل بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - الطلب الثالث: الترجيح

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي 🍱 يوهم ظاهرها التعارض

ثبت عنه ﷺ النهي عن التفضيل بين الأنبياء ، وثبت عنه أيضًا ما يُفــهم منه جواز ذلك :

أما الأحاديث التي فيها النهي عن التفضيل بين الأنبياء فكما يلى:

- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: بينما يهودي يعرض سلعته ، أعطي بها شيئًا كرهه فقال: لا والذي اصطفى موسى على البشر، فسمعه رجل من الأنصار فقام فلطم وجهه وقال: تقول: والذي اصطفى موسى على البشر والنبي على بين أظهرنا ؟ فذهب إليه فقال: أبا القاسم إن لي ذمة وعهدًا ، فما بال فلان لطم وجهي ؟ فقال: «لم لطمت وجهه ؟» فذكره ، فغضب النبي على حتى رُؤي في وجهه ثم قال: «لا تفضلوا بين أنبياء الله ، فإنه يُنفخ في الصور، فيُصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله، ثم يُنفخ فيه أخرى ، فأكون أول من بُعث ، فإذا موسى آخذ بالعرش فلا أدري أحوسب بصعقته يوم الطور أم بعث قبلي ولا أقول إن أحدًا أفضل من يونس أبن متى ().

وفي رواية قال 👼 : «لا تخيروين على موسى»(٢) .

⁽۱) متفق عليه : البخاري . كتاب الأنبياء " باب : قول الله تعــــالى : ﴿ وَإِنَّ يُونُــسَ لَمِــنَ الْمُرْسَــلِينَ ﴾ (١٣٨/١٥) ح (٣٢٣٣) ومسلم كتاب الفضائل " باب : مـــن فضـــائل موســـى ﷺ (١٣٨/١٥) ح (٣٣٧٣) .

⁽٢) متفق عليها: البخاري . كتاب الخصومات ، باب : ما يذكر في الإشخاص والملازمة والخصومــــة بــين المسلم واليهودي (٨٤٩/٢) ح(٨٢٨٠) ومسلم . الكتاب والباب ورقم الحديث السابق (٨٤٠/١).

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه فذكر معنى القصة السابقة فقال النبي هي : «لا تخيروا بين الأنبياء» (٢) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي قلق ال : «لا ينبغي لعبد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى» (٤) .

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي الله قال : «لا يقولن أحدكم : إنى خير من يونس بن متى» (١) .

وأما ما ورد عنه ﷺ مما يُفهم منه جواز التفضيل فكما يلي :

حن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله (3) : «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع ، وأول مشفع» ((3)).

وعنه رضي الله عنه أن رسول الله الله قال : «فُضِّلَـــت علــــى الأنبيـــاء بست : أعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، وأحلت لي الغنائم ، وجُعلت لي الأرض طهورًا ومسجدًا ، وأرسلت إلى الخلق كافَّة ، وخُتم بي النبيون» (^) .

⁽٣) متفق عليه: البخاري .كتاب الخصومات ، باب: ما يُذكـــر في الإشخــاص والملازمــة (٢٠٠٥) حر (٢٨١) ومسلم: كتاب الفضائل ، باب: من فضائل موسى 業 (١٤٠/١٥) ح (٢٣٧٤) .

⁽٤) متفق عليه : البخاري . كتاب الأنبياء ، باب : قوله تعالى ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَــــلِينَ ﴾ (١٢٥٥/٣) ح(٣٢٣٤) ومسلم . كتاب الفضائل ، باب : في ذكر يونس عليه السلام (١٤٢/١٥) ح (٢٣٧٦) .

⁽٥) متفق عليه : البخاري . كتاب الأنبياء ، باب: قُول الله تعالى ﴿وَإِنَّ يُونُسُ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٢٥٤/٣) ح (٣٢٣٢) ومسلم . كتاب الفضائل ، باب : ذكر يونس عليه السلام (١٤٢/١٥) ح (٢٣٧٧) . (٦) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء ، باب : قول الله تعالى : ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٢٠٥٤/٣)

⁽٦) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء « باب : قول الله تعالى : ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (١٢٥٤/٣) ح (٣٢٣١) .

⁽٧) أُحرِجه مسلم: في كتاب الفضائل ، باب : تفضيل نبينا الله على جميع الخلائق (١٥/١٥) ح(٢٢٧٨) .

⁽٨) أخرجه مسلم: في كتاب المساجد (٨/٥) ح (٢٢٥) .

بيان وجه التعارض

أنه جاء في الأحاديث الأولى ما يُفيد النهي عن التفضيل بين الأنبياء ، وجاء في الأحاديث الأخرى ما يفيد جواز التفضيل بينهم حيث صرَّح الله بأفضليته وسيادته على الأنبياء ؟! .

الطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

مما لا شك فيه ولا ريب أن التفاضل بين الأنبياء والرسل عليهم الصلحة والسلام ثابت وموجود ، كما دلت على ذلك النصوص الصحيحة الصريحة ، ومن ذلك :

- قوله تعالى : ﴿ ﴿ يَلْكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ مِنْهُمْ مَّن كُلَّمَ ٱللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَنتِ ﴾ (١) .

- وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ ٱلنَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَغْضٍ ۖ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ (٢) .

ففي الآية الأولى دليل على وجود المفاضلة بين الرسل عليهم الصلة والسلام ، وأن بعضهم أفضل من بعض (٣) ، ولذلك قال النووي رحمه الله : «ولابد من اعتقاد التفضيل» (٤) ثم ذكر هذه الآية .

وفي الآية الثانية دليل على وجود المفاضلة بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأن بعضهم أفضل من بعض (°).

- وقد أجمع العلماء على أن الرُسُل أفضل من الأنبياء ، كما نقل ذلك ابن كثير والسفاريني عليهما رحمة الله .

⁽١) سورة البقرة ، آية (٢٥٣) .

⁽٢) سورة الإسراء ، آية (٥٥).

⁽٤) مسلم بشرح النووي (١٥/١٥) .

⁽٥) انظر : تفسير البغوي (١٢٠/٣) تفسير ابن كثير (٧٧/٣) تيسير الكريم الرحمن (٢٨٩/٤) .

وقال السفاريني : «والرسول أفضل من النبي إجماعًا ، لتميزه بالرسالة التي هي أفضل من النبوة» (٧) .

كما أجمعوا على أن أولي العزم أفضل الرُسُل ، قال ابن كثير رحمه الله :
 «ولا خلاف أن أولي العزم منهم – يعنى من الرسل – أفضلهم» (٨) .

وأولوا العزم من الرسل هم: محمد ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام، وهم المذكورون في قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنَّبِيِّتَنَمِيثَنَقَهُمْ وَمِن نُوجٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ٱبْنِ مَرْبَمٌ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَنَقًاعَلِيظًا ﴾ (٩).

وذكرهم الله أيضًا في قول : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ ٱلدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ عَنُوحًا وَأَلَّذِى آَوْحَا وَحَيْنَا بِهِ عَلَى اللهِ اللهُ ا

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وأفضل أولياء الله هم أنبياؤه، وأفضل أنبياءه هم المرسلون منهم، وأفضل المرسلين أولو العزم: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وعليهم وسلم» (١١).

⁽٦) تفسير ابن كثير (٧٧/٣) .

⁽V) لوامع الأنوار (١/٩٤-٥٠).

⁽٨) تفسير ابن كثير (٧٧/٣) بتصرف يسير .

⁽٩) سورة الأحزاب . آية (٧) .

⁽۱۰) سورة الشورى . آية (۱۳) .

⁽١١) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (٨) .

- وأجمعوا أيضًا على أن نبينا ورسولنا محمد الله أفضل الخلق بما في ذلك أولوا العزم ، كما دلت على ذلك الأحاديث المتقدمة (١٢) وغيرها .

قال ابن كثير بعد ما ذكر أن أولي العزم أفضل الرسل: «ولا خلاف أن محمدًا ﷺ أفضلهم» (١٣).

وقد تواردت عبارات أهل العلم في تفضيل نبينا محمد ﷺ علـــــــى جميــــع الخلائق .

فقد عقد الآجري رحمه الله تعالى في كتاب الشريعة بابًا بعنوان: «باب: ما فضل الله عز وجل به نبينا في في الدنيا من الكرامات على جميسع الأنبياء عليهم السلام»(١٤).

وعقد النووي رحمه الله تعالى - في شرحه لمسلم - بابًا بعنوان : «باب : تفضيل نبينا هل على جميع الخلائق» (١٥٠) .

وجاء عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: «خيار ولد آدم خمسة: نوح وإبراهيم وعيسى وموسى ومحمد الله وخيرهم محمد الله وصلى عليهم أجمعين وسلم»(١٦).

إذا تبين هذا- وهو ثبوت المفاضلة بين الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام- فاعلم أن خلاف أهل العلم إنما هو في توجيه أحاديث النهي عن

⁽۱۲) انظر ص (۵۲۳) .

⁽۱۳) تفسير ابن كثير (۷۷/۳) .

⁽١٤) الشريعة (١٥٥٢/٣) .

⁽١٥) مسلم بشرح النووي (٢/١٥) .

⁽١٦) رواه البزار كما في كشف الأستار (١١٤/٣) ح (٢٣٦٨) وقال الهيثمي في المجمـــع (٢٥٥/٨): رجاله رجال الصحيح ، ورواه الحاكم - . أيضًا - في مستدركه بمعناه (٢٥٥/٢) ح (٤٠٠٧) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد وإن كان موقوفًا على أبي هريرة ، ووافقه الذهبي .

التفضيل ، وقد سلك فيها أهل العلم مذهبين : أحدهما الجمع ، والآخر النسخ ، وإليك بيان ذلك :

أولاً: مذهب الجمع:

وإليه ذهب أكثر أهل العلم ، ولكنهم اختلفوا في أوجه الجمع على أقوال:

فالقول الأول: أن المراد بالنهي عن التخيير بين الأنبياء: المنع منه إذا
كان يؤدي إلى توهم النقص في المفضول أو الغض منه أو كان على وجه الإزراء
به، وليس المراد به أن يعتقد التسوية بينهم في درجاتِهم لأن الله تعالى قد أحسبر
أنه قد فاضل بينهم، وإلى هذا القول ذهب الخطابي(١٧) والحليمي (١٨) وابسن
تيمية(١٩) وابن أبي العز(٢٠) وذكره النووي (٢١) وابن حجر (٢١) عليهم رحمة الله.

القول الثاني : أن المراد بالنهي المنع من التفضيل حال المجادلة والمحاصمة والتشاجر والتنازع أو إذا كان التفضيل يؤدي إلى هذه الأشياء ، واستدل القائلون بهذا القول بسبب ورود حديث أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما فإن النبي في عن التخيير والتفضيل بين الأنبياء إثر حصول المخاصمة والمنازعة بين المسلم واليهودي (٢٣) .

القول الثالث : أن المراد بالنهي : المنع من التفضيل إذا كان على وجـــه

⁽١٧) انظر معالم السنن (٢٨٦/٤) .

⁽١٨) انظر المنهاج في شعب الإيمان له (١١٧/٢ - ١١٨) .

⁽١٩) انظر منهاج السنة (٢٥٦/٧) مجموع الفتاوي (٤٣٦/١٤) .

⁽٢٠) انظر شرح العقيدة الطحاوية (١٥٩).

⁽٢١) انظر مسلم بشرح النووي (٤٣/١٥) .

⁽٢٢) انظر فتح الباري (٤٤٦/٦) .

⁽٢٣) انظر مسلم بشرح النووي (٤٣/١٥) تفسير ابن كثير (٤٥٥/١) فتح الباري (٢٦/٦) فتح القدير (٢٦٩/١).

الحمية والعصبية وهوى النفس ، ومجرد الرأي ، لا بمقتضى الدليل ، وإلى هــــذا ذهب الطحاوي (٢٤) وابن كثير (٢٥) عليهما رحمـــة الله ، وهـــو ظـــاهر كـــلام الشوكاني (٢٦).

القول الرابع: أن نَهيه عن التفضيل إنما هو على سبيل التواضع والأدب وهضم النفس لأنه على يعلم أنه أفضل الأنبياء ، كما يدل عليه قوله : «أنا سيد ولد آدم» وإلى هذا ذهب ابن قتيبة (٢٧)، وهو قول آخر لابن كثير رحمه الله تعالى (٢٨).

القول الخامس: أن المراد بالنهي: المنع من التفضيل في نفس النبوة لألها خصلة واحدة لا تفاضل فيها ، وأما التفضيل بزيادة الخصوصيات والكرامات والمعجزات فغير منهي عنه ، وإلى هذا ذهب أبو عبد الله القرطبي وقال: «هذا قول حسن فإنه جمع بين الآي والأحاديث من غير نسخ»(٢٩).

القول السادس: أن المراد بالنهي: المنع من التفضيل الذي فيه تعيين المفضول ، فلا يفضل أحد من الرسل على أحد بعينه ، وأما تفضيل بعضهم على بعض في الجملة ؛ دون تعيين المفضول فجائز لدلالة القرآن والسنة علي

⁽٢٤) انظر مشكل الآثار (٣٠٨/١).

⁽٢٥) انظر تفسير ابن كثير (٧٧/٣) شرح العقيدة الطحاوية (١٥٩) فتح الباري (٢٤٦/٦) .

⁽٢٦) انظر فتح القدير (٢٦٩/١) .

⁽۲۸) انظر البداية والنهاية (۲/۲۲ ، ۲۹۱) .

ذلك ، وإلى هذا ذهب ابن عطية (٢٠) رحمه الله تعالى .

ثانيًا : مذهب النسخ :

ذهب قوم إلى أن النهي عن التفضيل كان قبل أن يوحى إليه الله بالتفضيل وقبل أن يعلم أنه سيِّدُ ولد آدم ، وأن القرآن قد نسخ المنع من التفضيل (٣١).

⁽٣٠) انظر المحرر الوحيز (٣٣٨/١) شرح معاني الآثار (٣١٦/٤) تفسير القرطيبي (٣٦٣/٣) شرح العقيدة الطحاوية (١٦٠) .

الطلب الثالث

الترجيح

لا شك أن مذهب الجمع هو المتعين هنا ، والجمع الذي يظهر رجحانه والله تعالى أعلم - هو : أن التفاضل بين الأنبياء والرسل ثابت وموجود ، وبسه صرح القرآن كما في قوله تعسالى : ﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ ٱلنَّيْيِّ عَلَى بَعْضٌ ﴾ (١) ، وكما في قوله عز وجل : ﴿ فِي تِلْكَ ٱلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ (٢) فسهذا التفاضل مما نقطع به ونعتقده ، وعليه أجمع أهل العلم كما تقدم .

وأما المفاضلة بين رسولين أو نبيين أو تفضيل رسول أو نبي على عدد من الأنبياء على وجه التعيين أي تعيين الفاضل والمفضول فإنه أمر غيبي توقيفي لا بدَّ فيه من دليل فلا يجوز التفضيل بمجرد الرأي .

وأما تفضيل نبينا محمد الله أو تفضيل أولي العزم من الرسل فقد دلَّ الدليل عليه كما تقدم

وهذا القول هو الذي تجتمع به أدلة الكتاب والسنة ، وهو معنى القـــول الثالث المتقدم ذكره .

قال الشوكاني رحمه الله تعالى: «وعندي أنه لا تعارض بــــين القــرآن والسنة، فإن القرآن دلَّ على أن الله فضّل بين أنبيائه على بعـــض و ذلــك لا يستلزم أنه يجوز لنا أن نفضّل بعضهم على بعض ، فإن المزايا التي هـــي منــاط التفضيل معلومة عند الله لا تخفى عليه منها خافية وليست بمعلومة عند البشر ،

⁽١) سورة الإسراء . آية (٥٥) .

⁽٢) سورة البقرة . آية (٢٥٣) .

فقد يجهل اتباع نبي من الأنبياء بعض مزاياه وخصوصياته فضلاً عن مزايا غيره ، والتفضيل لا يجوز إلا بعد العلم بجميع الأسباب التي يكون بها هذا فاضلاً وهذا مفضولاً ، لا قبل العلم ببعضها أو بأكثرها أو بأقلها ، فإن ذلك تفضيل بالجهل، وإقدام على أمر لا يعلمه الفاعل له، وهو ممنوع منه ، فلو فرضنا أنه لم يسرد إلا القرآن في الإخبار لنا بأن الله فضل بعض أنبيائه على بعض لم يكن فيه دليل على أنه يجوز للبشر أن يُفضلوا بين الأنبياء ، فكيف وقد وردت السنة الصحيحة بالنهي عن ذلك ، وإذا عرفت هذا علمت أنه لا تعارض بين القسرآن والسنة بوجه من الوجوه ، فالقرآن فيه الإخبار من الله بأنه فضل بعض أنبيائه على بعض ، والسنة فيها النهى لعباده أن يُفضلوا بين أنبياءه»(٢) .

- وهذا القول وإن كان قريبًا من قول ابن عطية - وهو أن التفضيل حائز إذا كان على وجه العموم ، ومنهي عنه إذا كان فيه تعيينٌ للمفضول - إلا أنه أدَّق منه لأن قول ابن عطية يُشكل عليه مثل قوله تعالى: ﴿ فَأُصِرِّ لِحُكْمِ رَبِكَ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ ٱلْمُوْتِ ﴾ (3) حيث استدل بها بعض أهل العلم على أن الرسول الشافضل من يونس عليه السلام لأن الله تعالى يقول : لا تكن مثله (٥)، وعلى هذا تكون هذه الآية ورد فيها تعيين المفضول .

- وأما بقية أقوال الجمع ففيها نظر لا يخفى (٦) ففي بعضها تكلف ظاهر كما في القول الرابع والخامس ، وأما القول الأول والثاني فيمكن أن يقال إن النهي يتأكد عندهما ، لأن التفضيل الذي يؤدي إلى انتقاص المفضول أو الإزراء

⁽٣) فتح القدير (٢٦٩/١) .

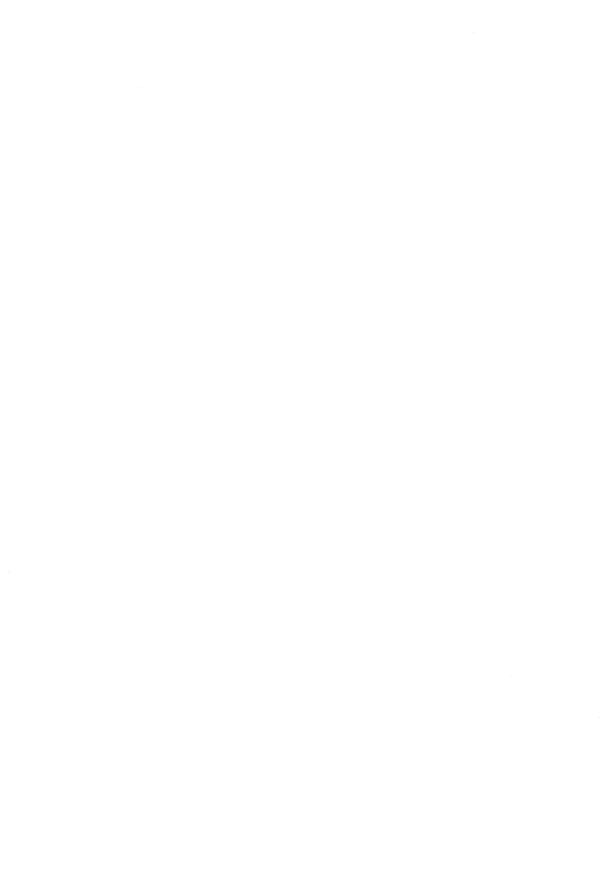
⁽٤) سورة القلم . آية (٤٨) .

⁽٥) انظر تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة (١٠٩) .

⁽٦) انظر فتح القدير (٢٦٩/١) .

- وأما مذهب النسخ فبعيدٌ جدًا لأن القول به يحتاج إلى معرفة التاريخ ، حتى نعرف المتقدم من المتأخر علمًا أن بعض السور التي ورد فيها التفضيل مكية كسورة الإسراء والقلم .

كما أن أبا هريرة رضي الله عنه أحد الرواة لأحــاديث النــهي عــن التفضيل وهو لم يسلم إلا في السنة السابعة من الهجرة ، فكيف يُتصور مع هذا أن يُقال إن أحاديث النهي منسوخة بآيات التفضيل ؟! .



المبحث الثاني عدد أجزاء النبوة التي منها الرؤيا

وفيه ثلاثة مطالب

- المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض
 - المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض
 - المطلب الثالث: الترجيح
 - * * *

المطلب الأول

ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض

جاءت عدة أحاديث عن عدد من الصحابة رضوان الله عليهم في بعضها أن الرؤيا جزء من سبعين جزءًا من النبوة، وفي بعضها أن الرؤيا جزء من سبتة وأربعين جزءًا من النبوة ، وفي بعضها أن الرؤيا جزء من خمسة وأربعين حسزءًا من النبوة ، وأنا أسوقها الآن على هذا الترتيب :

- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله الله الترب الزمان لم تكد رؤيا المؤمن تكذب ، ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزعًا من النبوة»(٢) .
- وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه عن النبي الله قــــال : «رؤيـــا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة»(") .
- وعن أنس رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : «رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة»(٤) .

⁽١) أخرجه مسلم في أوائل كتاب الرؤيا (٢٩/١٥) ح (٢٢٦٥) .

⁽٢) متفق عليه : البخاري . كتاب التعبير : باب : القيد في المنام (٢٥٧٤/٦) ح (٦٦١٤) ومسلم في أوائل كتاب الرؤيا (٢٥/١٥ ، ٢٧) ح (٢٢٦٣) .

⁽٣) متفق عليه : البخاري : كتاب التعبير " باب : الرؤيا الصالحة (٢٥٦٣/٦) ح (٦٥٨٦) ومسلم في أوائل كتاب الرؤيا (٢٧/١٥) ح (٢٢٦٤) .

⁽٤) متفق عليه : البخاري : كتاب التعبير ، باب : من رأى النبي 紫 في المنـــــام (٢٥٦٨/٦) ح (٦٥٩٣) ومسلم في أوائل كتاب الرؤيا (٢٧/١٥) ح (٢٢٦٣) .

- وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي الله قال : «أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثًا ، ورؤيا المسلم جزء من خمس وأربعين جزعًا من النبوة» (٥٠) . بيان وجه التعارض

يتضح وجه التعارض بالنظر إلى الأحاديث السابقة حيث أن بينها اختلافًا في العدد ، ففي بعضها أن الرؤيا جزء من سبعين جزءًا من النبوة ، وفي بعضها أنّها جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة ، وفي بعضها أنّها جزء من خمســـة وأربعين جزءًا من النبوة ؟! .

* * *

⁽٥) أحرجه مسلم في أواثل كتاب الرؤيا (٢٥/١٥) ح (٢٢٦٣) .

المطلب الثاني

مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض

مما لا ريب فيه أن الرؤيا جزء من النبوة ، كما نطقت بذلك الأحاديث ، ولكن كم عدد أجزاء النبوة التي منها هذه الرؤيا ؟

في هذا اختلف أهل العلم فسلكوا ثلاثة مذاهب :

أحدها مذهب الجمع ، والثاني مذهب النسخ ، والثالث الترجيح ، وإليك بيان ذلك :

أولًا : مذهب الجمع :

وإليه ذهب أكثر أهل العلم ، ولكنهم اختلفوا في طريقة الجمع على عدة أقوال إليك أشهرها :

القول الأول: ما ذهب إليه الطبري (١) وابن عبد البر (٢) ومال إليه ابسن الجوزي (٣) وهو أن الاختلاف راجع إلى اختلاف حال الرائي ، فرواية السبعين عامة في كل رؤيا صادقة من كل مسلم ، ورواية الست والأربعين خاصة بالمؤمن الأدق الألح ، وأما ما بين ذلك (٤) فبالنسبة لأحوال المؤمنين .

⁽۱) انظر المعلم للمازري (۱۱۸/۳) إكمال المعلم للقاضي عياض (۲۱۳/۷) المفهم (۱۰/٦) مسلم بشرح النووي (٢٦/١٥) فتح الباري (٣٦٥/١٢) .

⁽٢) انظر التمهيد (٢/٣٨١).

⁽٣) انظر كشف المشكل (٧٧/٣) .

قال ابن عبد البر: «اختلاف آثار هذا الباب في عدد أجزاء الرؤيا مسسن النبوة ليس ذلك عندي باختلاف تضاد وتدافع والله أعلم لأنه يحتمل أن تكون الرؤيا الألحة من بعض من يراها على ستة وأربعين حسزءًا، أو خمسة وأربعين جزءًا ، أو سبعين جسزءًا، وأربعين جزءًا، أو خمسين جزءًا ، أو سبعين جسزءًا، على حسب ما يكون الذي يراها، من صدق الحديث، وأداء الأمانة والديسين المتين وحسن اليقين وفعلى قدر اختلاف الناس فيما وصفنا تكون الرؤيا منهم على الأجزاء المختلفة العدد والله أعلم فمن خلصت له نيته في عبادة رب ويقينه وصدق حديثه ، كانت رؤياه أصدق وإلى النبوة أقرب» (٥٠) .

القول الثاني: ما ذهب إليه ابن بطال رحمه الله تعالى وهو: أن الاختلاف في العدد يكون على حسب حال الرؤيا فقال رحمه الله تعالى: الرؤيا تنقسم إلى قسمين: أحدهما: رؤيا ظاهرة جليَّة ، كمن رأى في المنام أنه يُعطى تمرًا ، فأعطى تمرًا مثله في اليقظة ، فهذه الرؤيا لا إغراب في تأويلها ، ولا رمز في تفسيرها.

وعبر بعض أهل العلم عن هذا الرأي بقولــه: «إن المنامــات دلالات الالله منها خفي ومنها جلي الله في السبعون أريد به أنه الحفي منها الوما ذكر فيه الستة والأربعون أريد به الجلي منها (٧) .

⁽٥) انظر التمهيد (٢٨٣/١).

⁽٦) انظر فتح الباري (٣٦٥/١٢) .

⁽٧) المعلم (١١٨/٣) وانظر : فتح الباري (٣٦٥/١٢) .

القول الثالث: ما ذكره القاضي عياض وهو أنه: يحتمل أن تكون هذه التجزئة في طُرق الوحي ، إذ منه ما سُمع من الله بلا واسطة ، ومنه ما جاء بواسطة الملك ، ومنه ما أُلقي في القلب من الإلهام ، ومنها ما جاء به الملك وهو على صورته أو على صورة آدمي معروف أو غير معروف ، ومنه ما أتاه به في النوم ، ومنه ما أتاه به في مثل صلصلة الجرس ، ومنه ما يلقيه روح القدس في روعه ، إلى غير ذلك من الأحوال التي كانت تختلف على النبي الله في الوحسي وحالاته المختلفة ، فتكون تلك الحالات إذا عُدّدت انتهت إلى سبعين (^) .

القول الرابع: ما ذهب إليه بعض أهل العلم وهو أن مدة نبوت الله كانت ثلاثًا وعشرين سنة منها ثلاث عشرة سنة بمكة وعشر سنين بالمدينة وكان الله قبل ذلك في أول الأمر يوحى إليه في منامه ستة أشهر أي نصف سنة فإذا نُسبت هذه المدة إلى مدة نبوته الله صارت جزءًا من ستة وأربعين جزءًا من النبوة (٩).

وممن ذهب إلى هذا القول ابن الأثير رحمه الله فقال: «كان عمر رسول الله في أكثر الروايات الصحيحة ثلاثًا وستين سنة ، وكانت مدة نبوت منها ثلاثًا وعشرين سنة ، لأنه بُعث عند استيفائه أربعين سنة ، وكان في أول أمره يرى الوحي في المنام ، ودام كذلك نصف سنة ، ثم رأى الملك في اليقظة ، فإذا نسبت المدة التي أوحي إليه فيها في النوم - وهي نصف سلة الله وعشرين جزءًا، نبوته - وهي ثلاث وعشرون سنة - كانت نصف جزء من ثلاثة وعشرين جزءًا، وذلك جزء من ستة وأربعين جزءًا ، وقد تعاضدت الروايات في أحاديث الرؤيا

⁽٨) انظر : إكمال المعلم (٢١٤/٧) المفهم (١٦/٦) فتح الباري (٣٦٦/١٢) .

⁽٩) انظر : معالم السنن (١٢٩/٤) المعلم (١١٧/٣) كشف المشكل (٧٧/٢) .

أنَّها جزء من سنة وأربعين جزءًا .

فأمًّا من رواه «خمسة وأربعين جزءًا » فهو قليل ، على أن للخمسة والأربعين وجه مناسبة ، من أن يكون عمره لم يكمل ثلاثًا وستين سنة ، ومات في أثناء السنة الثالثة والستين ، ونسبة نصف السنة إلى اثنتين وعشرين سنة، وبعض الأخرى : نسبة جزء من خمسة وأربعين جزءًا »(١٠).

ثانيًا : هذهب النسخ :

ثالثًا : مذهب الترجيم :

وإليه ذهب القاضي عياض رحمه الله تعالى فرجح رواية الست والأربعين على غيرها من الروايات وعلل ذلك بأنَّها الأصح عند أهل الحديث والأكمسشر روايات (١٢).

⁽١٠) جامع الأصول في أحاديث الرسول (١٨/٢٥) . (١١) انظر : مشكل الآثار (٣٤/٣) .

⁽١٢) انظر: إكمال المعلم (٢١٢/٧) ، تنبيه: نسب القرطبي في المفهم (١٢/٦) القول بالترجيح للمازري وهو وهم لأيني لم أقف عليه في المعلم بعد طول بحث ووجدته في إكمال المعلم للقاضي عياض كما تقدم ، ثم وحدت صاحب طرح التثريب نبه على هذا الوهم وقال: (٢٠٨/٨) « وحكى أبو العباس القرطبي عن المازري أنها الأكثر والأصح عند أهل الحديث ولم أقف على ذلك في المعلم وإنما هو في الإكمال للقاضي وكأنه اشتبه عليه».

الطلب الثالث

الترجيح

الذي يظهر رجحانه والله تعالى أعلم هو مذهب الجمع لأن إعمال الأدلة كلها أولى من إهمال شيء منها ، ثم إن أقرب الأقوال في مذهب الجمع هو القول الأول وهو أن الاختلاف في عدد الأجزاء إنما يكون على حسب حال الرائي ، فكلما كان الرائي أصدق حديثًا وأعظم ديانة وأحسن يقينًا وأخلص نية كانت رؤياه أقرب الأعداد المذكورة إلى النبوة ، وقد يشهد لهذا القول : قول الشرق ، وقد يشهد لهذا القول : قول .

ومما يؤيد هذا القول- أيضًا- أنه الله أبهم العدد في بعض الروايات ، كما وقع ذلك عند الترمذي من حديث أنس بن مالك أن النبي الله قال لما سئل عن المبشرات : «رؤيا المسلم وهي جزء من أجزاء النبوة» (٢) فهذا يدل على أن العدد يختلف باختلاف حال الرائي لأنه أطلق الجزء ولم يقيده بعدد ، فلو كان هناك عدد يستوي فيه جميع الناس لذكره النبي الله والله أعلم .

- أما ما ذهب إليه ابن بطال- وهو القول الثاني- من اعتبار حال الرؤيا ظهورًا وخفاءً ، فالظاهرة الجلية أقرب إلى النبوة- في عدد الأجزاء- من المرموزة الخفية فقول بعيد لأن هذا التقسيم يدخل فيه غير المسلم ، والروايات السواردة أكثرها فيها تقييد ذلك بالمؤمن أو المسلم ، فإذا دخل الكافر في هذا التقسيم في رؤيا فكيف تكون رؤياه من أجزاء النبوة؟ علمًا أن رؤياه قد تصدق ، كما في رؤيا

⁽١) تقدم تخريجه ص (٧٧٥) .

⁽٢) أخرجه الترمذي (تحفة ١/٥٥١) ح (٢٣٧٤) وقال : هذا حديث صحيح غريب ، وصحح إســـناده الألباني كما في صحيح سنن الترمذي (٢٥٨/٢) ح (١٨٥٣) .

الملك الذي فسرها له يوسف عليه السلام (٣) ، ثم ما علاقـــة ظـــهور الرؤيـــا وخفائها بأجزاء النبوة ؟! .

- وأما القول الثالث - وهو أن التجزئة باعتبار طرق الوحي ففيه تكلف لا يخفى ولذلك ردَّه أبو العباس القرطبي فقال: لا يخفى ما في هذا الوجه مـــن البعد والتساهل، فإن تلك الأعداد إنما هي أجزاء النبوة وأكثر الذي ذكـره-من أحوال الوحي- إنما هي أحوال لغير النبوة: ككونه يعرف الملك أو لا يعرفه، أو يأتيه على صورته أو على صورة آدمي و ثم مع هذا التكلف لم يبلغ عدد مــا ذكر ثلاثين و فضلاً عن سبعين (3).

- وأما القول الرابع- والذي ذهب إليه ابن الأثير وغيره - وهو اعتبار مدة وحي الله تعالى لنبيه في منامه ونسبتها إلى مدة نبوته فمردود من ثلاثــة أوجه:

أحدها: أنه لم يثبت من طريق صحيح أن مدة رؤياه الله قبيل النبوة كانت ستة أشهر.

قال الخطابي بعد ذكره لهذا القول: «قلت: وهذا وإن كان وجهًا قد تحتمله قسمة الحساب والعدد، فإنَّ أول ما يجب فيه أن يثبت ما قاله من ذلك خبرًا ورواية، ولم نسمع فيه حبرًا، ولا ذكر قائل هذه المقالة فيما بلغني عنه في ذلك أثرًا ، فهو كأنه ظن وحسبان ، والظن لا يغني من الحق شيئًا ، ولئن كانت هذه المدَّة محسوبة من أجزاء النبوة على ما ذُهب إليه من هذه القسمة ، لقد كان يُحب أن تُلحق بها سائر الأوقات التي كان يوحى إليه في منامه في تضاعيف أيام حياته، وأن تَلتقط فتُلفَّق وتزاد في أصل الحساب، وإذا صرنا إلى هذه القضية أيام حياته، وأن تَلتقط فتُلفَّق وتزاد في أصل الحساب، وإذا صرنا إلى هذه القضية

⁽٣) انظر التمهيد لابن عبد البر (٢٨٥/١) .

⁽٤) انظر المفهم (١٦/٦) فتح الباري (٣٦٦/١٢) .

بطلت هذه القسمة وسقط هذا الحساب من أصله (٥) .

والوجه الثاني: أنه قد اختلف في قدر المدة التي بعد بعثة النـــــــــي ﷺ إلى موته .

والوجه الثالث: أنه يبقى حديث السبعين جزءًا بغير معنى لأن أصحاب هذا القول لم يُجيبوا عنه (٦).

- وأما القول بالنسخ فيُشترط له معرفة التاريخ حسى يُنسخ المتقدم بالمتأخر، وهذا غير معلوم هذا على فرض تعذر الجمع لأن الجمع إذا أمكن على وجه صحيح فالمصير إليه أولى « كما أن النسخ لا يقع في الأخبار » وهذا خبر .

- وأما ترجيح رواية الست والأربعين على غيرها من الروايات كما فعل القاضي عياض فغير صحيح لأن الروايات المتقدمة كلها صحيحة فلا سبيل إلى طرح شيء منها (٧) ، مع أن الترجيح لا يُصار إليه إلا إذا تعذر الجمع والنسخ ، والجمع هنا غير متعذر كما تقدم .

مسألة ١

ثبت عنه ه أن الرؤيا جزء من أجزاء النبوة (^) كما ثبت عنه اله أنه قال: «لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ثرى له»(^).

⁽٥) أعلام السنن (٤/١١٥/٤).

⁽٦) انظر : المعلم (١١٨/٣) فتح الباري (٣٦٤/١٢) .

⁽٧) انظر: المفهم (١٤/٦) .

⁽٨) انظر : ص (٥٧٦ ، ٥٧٧) من هذا البحث .

⁽٩) أخرجه مسلم من حديث ابن عباس (٤٤٢/٤) ح (٤٧٩) .

واتفقت الأمة على أن رؤيا الأنبياء وحي ، ولهذا أقدم الخليل عليه السلام على ذبح ابنه إسماعيل عليه السلام بالرؤيا (١٠٠) .

إذا تبين هذا- وهو كون الرؤيا من النبوة- فهل يجب العمل بِها والأخذ بمدلولها دون عرض ذلك على الشرع ؟

الذي عليه أهل السنة والجماعة أن الرؤيا إذا كانت من غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإنه يجب عرضها على الشرع فإن وافقته وإلا لم يعمل بــها، وأنّها لا يثبت بها شيء من الأحكام الشرعية، وأن العصمة منتفيــة عنها، وغاية ما فيها أنّها: تبشير وتحذير، ويصلح الاستئناس بها إذا وافقت ححــة شرعية صحيحة.

قال شيخ الاسلام ابن تيمية: «لا يجوز أن يثبت بِها شيء بالاتفاق فإنه قد ثبت في الصحيح عن النبي الله أنه قال: «الرؤيا ثلاثة: رؤيا من الله، ورؤيا مما يحدث به المرء نفسه، ورؤيا من الشيطان»(١١).

فإذا كان جنس الرؤيا تحته أنواع ثلاثة ، فلا بد من تمييز كل نوع منها عن نوع»(۱۲) .

وقال ابن القيم : «والرؤيا كالكشف منها رحماني ، ومنها نفساني ، ومنها شيطاني»(١٣) ، ثم ذكر حديث : الرؤيا ثلاثة .

وقال الشاطبي: «الرؤيا من غير الأنبياء لا يُحكم بِها شرعًا على حال إلا أن تعرض على ما في أيدينا من الأحكام الشرعية ، فإن سوَّعتها عُمل بمقتضاها

⁽۱۰) انظر مدارج السالكين (۱۲/۱) .

⁽۱۲) مجموع الفتاوي (٤٥٨/٢٧) وانظر (٤٢٩/١١) .

⁽۱۳) مدارج السالكين (۲۲/۱) .

وإلا وجب تركها والإعراض عنها ، وإنما فائدتُها البشارة والنذارة خاصة ، وأما استفادة الأحكام فلا الا الله (١٤) .

وقال الشيخ عبد الرحمن المعلمي: «الرؤيا قصاراها التبشير والتحذير، وفي الصحيح أن الرؤيا قد تكون حقًا وهي المعدودة من النبوة ، وقد تكون من الشيطان ، وقد تكون من حديث النفس ، والتمييز مشكل ، ومع ذلك فالغالب أن تكون على خلاف الظاهر حتى في رؤيا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، كما قص من ذلك في القرآن ، وثبت في الأحاديث الصحيحة ، ولهذه الأمور اتفق أهل العلم على أن الرؤيا لا تصلح للحجة ، وإنما هي تبشير وتنبيه ، وتصلح للاستئناس بها إذا وافقت حجة شرعية صحيحة »(١٥).

وخالف في هذا الصوفية (١٦) فذهبوا إلى تعظيم شأن الرؤيا المنامية ، وجعلها أصلاً في الاستدلال ومصدرًا من مصادر التلقي ، بل قدموها على الكتاب والسنة خاصة عند التعارض، وفي كثير من الأحيان يعتمدون عليها في معرفة الأحكام الشرعية دون النظر إلى موافقة الشرع أو مخالفته بل إنَّهم ربما اعتمدوا عليها في معرفة صحيح الأحاديث النبوية من ضعيفها .

⁽١٤) الاعتصام (٣٣٢/١).

⁽١٥) التنكيل (٢٤٢/٢).

⁽١٦) لفظ الصوفية لم يكن مشهوراً في القرون الثلاثة المفضلة وإنما اشتهر التكلم به بعد ذلك وقد اختُلف في أصل كلمة الصوفية واشتقاقها على أقوال كثيرة، رجح شيخ الإسلام ابن تيمية أنه نسبة إلى لبس الصوف. وقد كانت بداية التصوف عبارة عن الزهد في الدنيا والتنسك والعبادة وتفريغ القلب من غير الله ، ثم انحرف مفهوم التصوف شيئًا فشيئًا حتى انتهى إلى القول بعقائد باطلة كالحلول والاتحاد وترك الواجبات وفعل المحرمات وغير ذلك . انظر تلبيس إبليس لابن الجوزي (٢٢٣) وما بعدها و بحموع الفتوى المراه) وما بعدها .

وأكثر ما يصرحون بالتلقي عنه منامًا الله عز وجل ، والنبي الله الله عن وجل ، والنبي الله الله عنه مؤلاء قال الشاطبي وهو يذكر مأحذ أهل البدع بالاستدلال : «وأضعف هؤلاء

احتجاجًا قوم استندوا في أخذ الأعمال إلى المنامات ، وأقبلوا وأعرضوا بســـببها ، فيقولون : رأينا فلانًا الرجل الصالح ، فقال لنا : اتركوا كذا ، واعملوا كذا .

ويتفق مثل هذا كثيرًا للمترسمين برسم التصوف ، وربما قـــال بعضــهم : رأيت النبي فل في النوم ، فقال لي كذا ، وأمرني بكذا ، فيعمل بها معرضًا عن الحدود الموضوعة في الشريعة (١٨) .

ومن أمثلة ادَّعاءاتهم في رؤية النبي ﷺ: دعوى ابن عربي أنه تلقى كتاب فصوص الحكم (١٩) من النبي ﷺ، وأنه أمره أن يخرجه إلى الناس لينتفعوا به (٢٠) فقال في أول كتاب الفصوص: «أما بعد فإني رأيت رسول الله ﷺ في مُبَشِّرة أريتُها في العشر الأواخر من المحرم سنة (٢٧٧هــ) . محروسة دمشق وبيده كتاب ، فقال لي : هذا كتاب «فصوص الحكم» خذه واخرج به إلى الناساس ينتفعون به ، فقلت : السمع والطاعة لله ورسوله وأولي الأمر منا» (٢١).

⁽١٧) انظر المصادر العامة للتلقي عند الصوفية ، لصادق سليم صادق (١٨٣ ، ١٩٢ ، ٣٠٩) .

⁽١٨) الاعتصام (٣٣١/١).

⁽١٩) كتاب فصوص الحكم لابن عربي الصوفي مليء بالترهات والضلالات والخرافات كعقيدة الوحدة والاتحاد المخالفة لصريح الكتاب والسنة ، فهو يزعم في هذا الكتاب صحة إيمان فرعون " وصحة عبدادة قوم نوح الخيلا " ويقول : إن الذين عبدوا العجل ما عبدوا غير الله ، إلى غير ذلك مما يخالف أصل الدين الإسلامي " وقد نقد هذا الكتاب شيخ الإسلام ابن تيمية وبين ما فيه من الكفر والضلال . انظر بحموع الفتاوى (١٢١/٢ - ١٣٣) وقال عنه الذهبي : « إن كان لا كفر فيه " فما في الدنيا كفر » السير (٤٨/٢٣) .

⁽۲۰) وقريب من هذه الدعوى : دعوى عبد الكريم الجيلي (ت ٥٠٥هـ) أن الله تعالى أمره بتأليف كتابــه (٢٠) وقريب من كتابه هذا .

⁽٢١) فصوص الحكم ص (٤٧).

بقى أن نعلم بعد هذا : ما معنى كون الرؤيا جزء من أجزاء النبوة ؟

الجواب عن هذا هو: أن معنى كون الرؤيا الصادقة أو الصالحة جزء من أحزاء النبوة أنَّها شابَهتها أو شاركتها في الصلاح والإخبار عـــن أمــرٍ غيـبي مستقبل(٢١).

ولا يُفهم من هذا أن رؤيا الكافر إذا كانت صادقة - كرؤيا الملك السي فسرها له يوسف عليه السلام ، وكذلك رؤيا صاحبيه في السحن - أنَّها تكون من أجزاء النبوة ، فإن أكثر الروايات جاءت مقيدة بالمسلم أو المؤمن .

ثم إنه ليس كل من صدق في حديث عن غيب كان ذلك من أجزاء النبوة أو كان ذلك دليلاً على صلاحه واستقامته ، وإلا لكان الكهان كذلك ؟!

قال أبو العباس القرطبي: «الرؤيا لا تكون من أجزاء النبوة إلا إذا وقعت من مسلم صادق صالح، وهو الذي يُناسب حاله حال النبي الله فأكرم بنوع مما أكرم به الأنبياء، وهو الاطلاع على شيء من علم الغيب، كما قال النبي الله «إنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصادقة في النوم، يراها الرجلل الصالح أو تُرى له»(٢٣).

فإن الكافر والكاذب والمحلّط- وإن صدقت رؤياهم في بعض الأوقات- لا تكون من الوحي ولا من النبوة ، إذ ليس كل من صدق في حديث عن غيب يكون خبره ذلك نبوة ، وقد قدمنا أن الكاهن يُخبر بكلمة الحق وكذلك المنجم قد يحدِس فيصدق ، لكن على الندور والقلّة (٢٤).

⁽۲۳) تقدم تخریجه ص (۸۶) .

⁽٢٤) المفهم (١٣/٦) وانظر عارضة الأحوذي (٩٢/٩) طرح التثريب (١٠٧/٨ ، ٢٠٨) .

الخاتمة

الحمد لله أولاً وآخرًا وظاهرًا وباطنًا على تيسيره وتسهيله وإعانته وتوفيقه في إنجاز هذا البحث - المتواضع - الذي لا أدعي فيه التمام والكمال ، ولكن حسبي أني قد بذلت فيه قصارى جهدي ووسع طاقتي ، فما كان فيه من صواب فمن الله وحده - الذي لا حول ولا قوة لي إلا به - وما كان فيه من خطأ و زلل أو تقصير فمني ومن الشيطان ، واستغفر الله تعالى وأتوب إليه .

وفيما يلي عرض مختصر لأهم نتائج هذا البحث:

- أن التعارض الحقيقي بين النصوص الصحيحة لا يمكن أن يكون بحال، وأن التعارض المتوهم بين النصوص إنما هو في نظر المجتهد وفهمه .
- أن مسالك دفع التعارض المتوهم عند جمهور أهل العلم علـــــى هــــذا
 الترتيب الجمع أولاً ثم النسخ ثانيًا ثم الترجيح ثالثًا ثم التوقف .
- أن أصح الكتب بعد كتاب الله تعالى هما صحيحا البخاري ومسلم عليهما رحمة الله كما قرر ذلك جمع من أهل العلم ، بل نقل بعضهم الاتفاق على ذلك .
- أن العدوى ثابتة وموجودة ، وأنَّها من الأسباب التي جعلها الله سببًا لانتقال المرض ، وأن المراد بنفيه الله للعدوى إنما هو نفي ما كان يعتقده أهــــل الجاهلية من أن المرض يُعدي بطبعه .
- أن الشؤم شؤمان : أحدهما محرم ، والآخر حائز ، فالمحرم هو ما كان عليه أهل الجاهلية ويكون قبل إقدامهم على الشيء ، أو بعده ولكن عند حصول أدنى ضرر منه ، كما ألهم يعتقدون في المتطير منه أنه مؤثر بذاته ، وأنه

سبب في حلب النفع ودفع الضر .

وأما الشؤم الجائز فهو الذي يكون بعد وقوع الضرر وتكرره كما أنه يكون لصفة موجودة في الشيء المتشائم منه ، ثم إن الأثر المترتب على هذا الشؤم هـــو ترك الشيء المتشائم منه ، مع اعتقاد أن الضر والنفع بيد الله سبحانه، وأن هـــذه الأشياء ليس لها بنفسها تأثير ، وإنما شؤمها ما يقدره الله فيها من الشر.

- أن حكم الرقية يختلف باختلاف حال الراقي والمرقي والمرقي به :

فإذا كانت الرقية بكتاب الله أو سنة رسوله الله أو الكلام الحسن في هي مندوبة في حق المسترقى .

وإذا كانت الرقية بغير الكتاب والسنة أو تخلف شرط من شروطها فــهي محرمة ممنوعة ، وقد تصل إلى الشرك والكفر .

- أن الكي يعتريه ثلاثة أحكام : الجواز والكراهة والتحريم :

فهو جائز إذا دعت الحاجة إليه ، و لم يمكن الاستغناء عنه بغيره مع اعتقاد أن الشفاء بيد الله تعالى ، وأن الكي مجرد سبب فقط .

وهو مكروه إذا فعله مع إمكان الاستغناء عنه بغيره ، أو فعله قبل نــــزول البلاء والمرض .

وهو محرم إذا صاحبه غلوٌ في نسبة الشفاء إليه لما فيه مـــن الالتفـــات إلى السبب المحلوق .

- أن الحلف بغير الله تعالى محرم ، وأما ما ورد عن النبي هي مما ظـــاهره حلفه بغير الله تعالى فهو ضعيف أو منسوخ .
- أنه يحرم إطلاق لفظ الرب على السيد بدون إضافة ، وأما مع الإضافة فيجوز في حالتين ، ويحرم في ما عداهما ، وهاتان الحالتان هما :

- أ- إذا كانت الإضافة إلى مالا تعبد عليه من سائر الحيوان والجماد .
 - ب- إذا كان إطلاقها على سبيل الوصف والإخبار من الغير .
 - أنه يكره أن يقول العبد لسيده: مولاي .
- أنه يكره أن يقول السيد لعبده وأمته : عبدي وأمتى ، وأما اســــتعمال هذه الألفاظ من الغير للتعريف والإخبار والوصف فحائز .
 - أنه يكره أن يجمع بين الله تعالى ورسوله على في ضمير واحد .
- أن كلتا يدي الله تعالى يمين ، وأما ما ورد فيه وصف إحدى يدي الله تعالى بالشمال فضعيف .
- أن الرحمة المضافة إلى الله تعالى على نوعين : أحدهما : الرحمة المضافــة إلى الله تعالى .
- وثانيهما : الرحمة المضافة إلى الله تعالى إضافة مفعول إلى فاعله فهذه رحمة مخلوقة لله وليست صفة له .
- أن مما جاء في الكتا ب والسنة وأجمع عليه سلف الأمة إثبات قرب الله تعالى ومعيته لخلقه وأن ذلك لا ينافي علوه وفوقيته لأنه تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .
- أنه الله الم ير ربه تعالى ببصره في ليلة المعراج ، وإنما رآه بفؤاده وأنه لم يثبت عن احد من الصحابة القول بالرؤية البصرية ، وأما الذين قالوا إنه رآه ببصره من أهل العلم فليس لهم مستند على ذلك إلا ما فهموه من الروايات المطلقة عن بعض الصحابة كابن عباس وغيره .
- أن القول الصحيح في أحاديث الوعد ، وكذلك أحاديث الوعيد المتعلقة بأحكام الآخرة هو إطلاقها كما جاءت، وحملها على ظاهرهــــا ، واعتقــاد أن

الأعمال التي رُتب عليها الوعد أو الوعيد سبب وموجب لتحقق ها ، لكن لا يحكم على معين بتحقق الوعد أو الوعيد فيه حتى تتوفر فيه الشروط وتنتفي عنه الموانع .

- وأما أحاديث الوعيد المتعلقة بأحكام الدنيا فإنه لا يصح حملها علـــــى الكفر المخرج من الملَّة لأن الإجماع منعقد على عدم كفر مرتكب الكبيرة ما لم تكن شركًا أو يكون مستحلاً لها .

وعلى هذا يكون الكفر الذي ورد إطلاقه على مرتكب الكبيرة: المراد به الكفر الأصغر، ويكون المراد بالإيمان المنفي عمن ارتكب بعض الكبائر: الإيمان الواحب، ويكون المراد بالبراءة من أصحاب الكبائر- السواردة في الأحاديث-: معناها: أي ليس من المؤمنين الإيمان الواحب الذي به يستحقون الثواب بلا عقاب.

- أن الجمع بين ما ورد في سدرة المنتهى من أنها في السماء السادسة ، ومعظمها وما ورد من الها في السماء السابعة هو القول بأن أصلها في السابعة كأغصانها وفروعها في السابعة
- أن ابن صياد ليس هو المسيح الدجال الذي يقتله عيسى بن مريم عليـــه السلام وإنما هو دجال من الدجاجلة .
- أن الدخان الذي هو من علامات الساعة السوارد في النصوص يمكن حمله على دخانين : أحدهما : ما أصاب قريشًا من الجهد والجوع عندما دعا عليهم النبي الله حتى أصبح الواحد منهم ينظر إلى السماء فسيرى كهيئة الدخان .

وثانيهما : دخان يكون قرب قيام الساعة ، وهو من علاماتما وأماراتما .

لم يأت بعد .

- أن ما ورد من الأحاديث في تعذيب الميت ببكاء أهله عليه يمكن حملها على أشخاص وحالات مختلفة فلا تحصر أو تخص في حالة معيَّنة مع الاعتقـــاد الجازم بان الله تعالى لا يعذب أحدًا بذنب غيره .
- أن النساء من بني آدم أقل من الرجال في الجنة ، وأما إذا انضم إليـــهن الحور العين فإن مجموعهن أكثر من الرجال .

- أن الشر الذي يخلقه الله تعالى ليس شرًا بالنسبة إليه ، لأنه صادر عـــن حكمة بالغة ، فقضاء الله وقدره كله حير لا شر فيه بوجه من الوجوه ، وإنمـــا يكون الشر في المقضي الذي هو مفعوله ومخلوقه، ففرق بين فعل الله الذي هـــو فعله فإنه كله حير ، وبين مفعولاته ومخلوقاته فإن فيها الخير والشر .
- أن أو لاد المشركين يُمتحنون في الآخرة فيُرسل إليهم رسول فمن أطاعه دخل الجنة ، ومن عصاه دخل النار .
- أن الضابط في حكم استعمال (لو) هو: أنَّها بحسب الحال الباعث عليها ، فإن كان الباعث عليها الضجر والحزن ، أو الاعتراض على قضاء الله

وقدره وشرعه ، أو تمني الشر فإن استعمالها يكون محرمًا مذمومًا ، وإن كـــان الباعث عليها محبة الخير والرغبة فيه ، أو الإرشاد والتعليم وبيان ما ينبغي فعله ، كان استعمالها جائزًا ، بل قد يكون محمودًا .

- أن التفاضل بين الأنبياء والرسل ثابت وموجود ، وبه صرَّح القـــرآن ، وعليه أجمع أهل العلم ، وأما تفضيل بعضهم على بعض على وجه التعيين أي تعيين الفاضل والمفضول فإنه لا بد فيه من دليل يدل على ذلك ، لأنه أمر غيبي لا يجوز أن يقطع فيه بمجرد الرأي .

- أنه لا شك ولا ريب أن الرؤيا جزء من أجزاء النبوة ، وأما عدد أجزاء النبوة التي تكون منها الرؤيا فإنه راجع إلى حال الرائي .

وبعد . .

فهذا ما أمكنني ذكره هنا ، وهو مبسوط في موضعه من هذا البحث . والله تعالى أعلم

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

ملحق تراجم الأعلام

-**j**-

" إبراهيم التيمي:

هو إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي الكوفي العالم العامل الثقة العـــابد، قتله الحجاج ولم يبلغ الأربعين ، وقيل بل مات في حبسه ، توفي رحمه الله ســنة (٩٢ هـــ).

انظر: تذكرة الحفاظ (۷۳/۱) العـــبر (۷۹/۱) تقريــب التــهذيب (٦٨/١) شذرات الذهب (١٠٠/١) .

* إبراهيم الحربي :

هو الإمام الحافظ العلامة أبو إسحاق إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم بن بشير البغدادي الحربي ، صاحب التصانيف طلب العلم وهو حدث وتفقه على الإمام أحمد بن حنبل ، وبرع في العلم والعمل ، وكان إمامًا في جميع الفنون متقنًا مجتسبًا عابدًا زاهدًا ، نقل عن الإمام أحمد مسائل كثيرة جدًا حسانًا جيادًا، توفي رحمه الله ببغداد سنة (٢٨٥ هـ) وله تصانيف منها : غريب الحديث .

انظر: تاریخ بغداد (۲۷/٦) تذکرة الحفاظ (۸٤/۲) السیر (۳۰/۱۳) العبر (۲۱۰/۱) شذرات الذهب (۱۹۰/۲) .

" إبراهيم النخعي :

هو أبو عمران إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي الإمام الحافظ فقيه العراق روى عن علقمة ومسروق وطائفة ودخل على أم المؤمنين عائشــــة رضي الله عنها وهو صبي توفي سنة ست وتسعين وقيل في آخر ســــنة خمــس وتسعين .

انظر : وفيات الأعيان لابن حلكان (٢/١٥) تذكرة الحفاظ (٧٣/١) سير أعلام النبلاء (٥٢/٤) تقريب التهذيب (٦٩/١) .

" ابن الأثير:

هو الإمام عز الدين أبو الحسين علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري الشافعي ، كان صدرًا معظمًا كثير الفضائل ، وكـان نسّّابة مؤرخًا أخباريًا أديبًا نبيلاً ، إمامًا في حفظ الحديث ومعرفته ، وهو أحـو محد الدين صاحب النهاية في غريب الحديث ، توفي رحمه الله بـالموصل سنة (٦٣٠ هـ) له مصنفات عدة منها: الكامل في التاريخ، وأسد الغابة في معرفة الصحابة.

انظر : وفيات الأعيان (٣٠٤/٣) تذكرة الحفاظ (١٣٩٩/٤) العـــبر (٢٠٧/٣) .

" ابن الأثير:

هو العلامة البارع القاضي مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ثم الموصلي، كان فقيهًا محدثًا أديبًا نحويًا ورعًا عاقلاً ، ذا بر وإحسان، توفي رحمه الله سنة (٢٠٦ هـ) وله مصنفات بديعة منها جامع الأصول في أحاديث الرسول على ، والنهاية في غريب الحديث.

انظر : وفيات الأعيان (٧/٤) السير (٤٨٨/٢١) شذرات الذهـــب . (٢٢/٥) .

* الآجري :

هو الإمام المحدث الفقيه الشافعي أبو بكر محمد بن الحسين بن عبـــد الله الآجري البغدادي ، كان عالًا عابدًا صاحب سنة واتباع ، انتقـــل إلى مكــة

وجاور بِها ، وبِها توفي رحمه الله سنة (٣٦٠ هـ) وله عدة تصانيف أشهرها: كتاب الشريعة .

انظر: تاریخ بغداد (۲۳۹/۲) وفیات الأعیان (۱۱۳/٤) تذکرة الحفاظ (۹۳٦/۳) شذرات الذهب (۳٥/۳) .

* أهمد بن حنبل:

هو الإمام أبو عبد الله أحمد بن حنبل بن هــــلال الشيباني المــروزي ثم البغدادي ، إمام المحدثين وناصر الدين ، والمناضل عن السنة ، والصابر في المحنة ، قدمت أمه بغداد وهي حامل به فولدته ونشأ بها ، وطلب العلــم وسمــع مــن شيوخها ثم رحل إلى الكوفة والبصرة ومكة والمدينة واليمن والشــام والجزيــرة فكتب عن علمائها ، كان إمامًا في الحديث وضروبه ، إمامًا في الفقه ودقائقه ، إمامًا في السنة وطرائقها ، إمامًا في الورع وغوامضه ، إمامًا في الزهد وحقائقه ، إمامًا في النهد وحقائقه ، قاله الذهبي ، توفي رحمه الله سنة (٢٤١ هــ) له مؤلفات منها : السنة ، والرد على الجهمية .

انظر: تاريخ بغداد (١٧٨/٥) وفيات الأعيان (٨٧/١) تذكرة الحفاظ (٤٤/١) العبر (٣٤٢/١) تقريب التهذيب (٤٤/١) .

* أحمد بن سلمة:

ابن عبد الله أبو الفضل البزاز المَعدَّل النيسابوري ، أحد الحفاظ المتفنين ، رفيق مسلم في الرحلة إلى بلخ وإلى البصرة سمع من قتيبة بن سعيد وابن راهويه وطبقتهما ، وحدَّث عنه أبو زرعة وأبو حاتم وغيرهما ، توفي رحمــه الله ســنة (٢٨٦هــ) .

انظر: تاریخ بغداد (٤٠٨/٤) تذکرة الحفاظ (٦٣٧/٢) السیر

(۳۷۳/۱۳) شذرات الذهب (۳۷۳/۱۳) .

أحمد شاكر:

هو أحمد بن محمد بن شاكر بن عبد القادر الحسيني محدث مفسر فقيه أديب ولد بالقاهرة ودرس بالسودان ثم بمعهد الإسكندرية ، وكان لوالده أشرك كبير في حياته العلمية وبعد ذلك التحق بالأزهر وتخرج منه فعين مدرسًا ثم قاضيًا ثم عضوًا بالمحكمة العليا وله جهود في خدمة السنة النبوية ، تروفي سنة (١٣٧٧هـ) له العديد من المؤلفات منها : تحقيق مسند الإمام أحمد بن حنبل ، ولم يكمله ، وكتاب الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث لابن كثير .

انظر: الأعلام (٢٥٣/١) معجم المؤلفين (٢٨٤/١) .

* الأزهري:

هو الإمام العلامة أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر بن طلحة الأزهري الهروي اللغوي الإمام المشهور في اللغة ، كان فقيهًا شافعي المذهب لكن غلبت عليه اللغة فاشتهر بها ، رحل وطاف في أرض العرب في طلب اللغة ، تسوفي رحمه الله سنة (٣٧٠ هـ) له مصنفات أشهرها : تَهذيب اللغة .

انظر : وفيات الأعيان (١٤٦/٤) شذرات الذهب (٧٢/٣) .

* إسحاق بن راهوية:

هو إسحاق بن إبراهيم بن مَخلَد بن إبراهيم أبو يعقوب الحنظلي المروزي المعروف بابن راهويه كان أحد أئمة المسلمين وعلمًا من أعلام الدين ، اجتمع له الحديث والفقه والحفظ والصدق والورع والزهد ، رحل إلى العراق والحجاز واليمن والشام سمع من سفيان بن عيينة ووكيع بن الجراح ومسن في طبقتهما وروى عنه البخاري ومسلم ، عاد في آخر حياته إلى خراسان فاستوطن نيسابور

وبها توفي سنة (٢٣٨هـــ) وقيل غير ذلك .

انظر: تاریخ بغداد (۳٤٣/٦) وفیات الأعیان (۲۰۰/۱) السیر (۳۵/۱) تقریب التهذیب (۷۸/۱) شذرات الذهب (۸۹/۲) .

* الإسماعيلي :

هو الإمام الحافظ الفقيه شيخ الإسلام أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن العباس الجرجاني الإسماعيلي الشافعي، كان شيخ المحدثين والفقهاء في عصره، وأجلهم في المروءة والسخاء، توفي رحمه الله سنة (٣٧١ هـ) له من المصنفات: مسند عمر رضى الله عنه ، والمستخرج على الصحيح.

انظر: تذكرة الحفاظ (٩٤٧/٣) السير (٢٩٢/١٦) شذرات الذهب (٧٢/٣) .

* إسماعيل بن محمد التيمي:

هو الحافظ الكبير شيخ الإسلام أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل ابن علي القرشي التيمي الأصبهاني الشافعي الملقب بقوام السنة، كان إمامًا في التفسير والحديث واللغة والأدب عارفًا بالمتون والأسانيد وكان قدوة أهل السنة في زمانه أصمت في صفر سنة (٣٤هه) ثم فُلج بعد مدة وتوفي رحمه الله سنة (٣٥هه) له من المصنفات : الترغيب والترهيب وكتاب دلائل النبوة وغيرها.

انظر: تذكرة الحفاظ (۱۲۷۷/٤) السير (۸۰/۲۰) العبر (۲۸۰/۲۶) شذرات الذهب (۱۰۰/۶) .

* أبو الحسن الأشعري :

هو العلامة إمام المتكلمين أبو الحسن على بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق

ابن سالم الأشعري اليماني البصري ينتهي نسبه إلى أبي موسى الأشعري، كان عجبًا في الذكاء وقوة الفهم وكان على مذهب المعتزلة فلما بَرع في معرفة الاعتزال كرهه وتبرأ منه وصعد للناس، فتاب إلى الله تعالى منه ، ثم أخذ يرح على المعتزلة ويهتك عوارهم ، توفي رحمه الله ببغداد سنة (٣٢٤هـ) وله عدة تصانيف منها : مقالات الإسلاميين ، والإبانة وغيرهما .

انظر : تاريخ بغداد (٣٤٦/١١) وفيات الأعيـــان (٣٤٩/٣) الســـير (٨٥/١٥) العبر (٢٣/٢) .

* الأوزاعي :

هو أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي الدمشقي إمام أهل الشام ، لم يكن بالشام أعلم منه ، من كبار تابعي التابعين ، روى عن خلق كثير من التابعين ، كان أحد الأئمة المجتهدين ، والعباد المعدودين ، توفي رحمه الله سنة (١٥٧ هـ) .

انظر: وفيات الأعيان (١٠٦/٣) تذكرة الحفاظ (١٧٨/١) العبر (١٧٤/١) العبر (١٧٤/١) .



* الباقلايي :

هو القاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم المعروف بالباقلاني البصري الشافعي الأصولي المتكلم المشهور • كـــان على مذهب أبي الحسن الأشعري ومؤيدًا اعتقاده وناصرًا طريقته ســكن بغداد • وصنف التصانيف الكثيرة في علم الكلام وغيره • توفي رحمه الله ببغداد سـنة

(۳۰ ع هـ) .

انظر : تاریخ بغداد (۲۰۰/۲) وفیات الأعیان (۹۸/٤) العبر (۲۰۷/۲) . شذرات الذهب (۱۶۸/۳) .

* البَرْزَنْجي:

هو محمد بن عبد الرسول بن عبد السيد الحسني البرزنجي ، من فقهاء الشافعية له علم بالتفسير والأدب ، برزنجي الأصل ، ولد وتعلم بشهرزور ورحل إلى عدة بلدان ثم استقر بالمدينة فتصدَّر للتدريس ، توفي رحمه الله سنة (١١٠٣هـ) له كتب منها : الإشاعة لأشراط الساعة ، وأنهار السلسبيل في شرح تفسير البيضاوي .

انظر: الأعلام (٢٠٣/٦) معجم المؤلفين (٢٩٢/٣) .

" ابن بطَّال :

هو العلامة أبو الحسن علي بن خلف بن بطال القرطبي ثم البَلَنْسي ، كان من أهل العلم والمعرفة والعناية بالحديث، توفي رحمه الله سنة (٤٤٩ هـ) لـ من المصنفات : شرح البخاري ، ينقل منه ابن حجر في الفتح كثيرًا .

انظر : السير (٤٧/١٨) العبر (٢٩٤/٢) شذرات الذهب (٢٨٣/٣).

* ابن بطة :

هو الإمام أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان العكبري الفقيه الحنبلي شيخ العراق كان عبدًا صالحًا زاهدًا سمع من خلائق لا يحصون وكان صاحب حديث ولكنه ضعيف من قبل حفظه تروفي رحمه الله سنة (٣٨٧هـ) وله مصنف كبير في السنة سماه : الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية .

انظر: تاريخ بغداد (۲۰/۱۰) السير (۲۹/۱۲) العبر (۱۷۱/۲)

شذرات الذهب (۱۲۲/۳) .

* البغوي :

هو أبو محمد الحسين بن مسعود بن الفراء الشافعي المحدث المفسر و صاحب التصانيف ، وعالم أهل خراسان ، كان بحرًا في العلوم زاهدًا قانعً ، توفي رحمه الله سنة (٥١٦ هـ) له مؤلفات عديدة من أهمها وأشهرها : معالم التنزيل في التفسير ، وكتاب شرح السنة .

انظر: وفيات الأعيان (١١٥/٢) تذكرة الحفاظ (١٢٥٧/٤) العبر (٤٠٦/٢) شذرات الذهب (٤٨/٤).

* البيهقي:

هو الإمام الحافظ العلامة أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي الشافعي صاحب التصانيف لزم الحاكم مدة فأخذ عنه وعن غيره في كتب الحديث وحفظه في صباه وتفقه وبرع وارتحل إلى العراق والجبال والحجاز توفي رحمه الله سنة (٤٥٨هـ) وله مصنفات عديدة منها : شعب الإيمان وكتاب الأسماء والصفات وكتاب البعث والنشور .

انظر : وفيات الأعيان (٩٦/١) تذكرة الحفساظ (١١٣٢/٣) العسبر (٣٠٤/٣) .



" الترمذي:

الضرير فقد بصره - على الصحيح - في كبره بعد رحلته وكتابته العلم ، كان عالمًا حافظًا إمامًا بارعًا ، شارك البخاري في بعض شيوخه وتتلمذ عليه تـوفي رحمه الله سنة (٢٧٩هـ) وقيل غير ذلك ، له مصنفات منها : الجامع المشهور بسنن الترمذي ، وكتاب العلل .

انظر: وفيات الأعيان (٤/٤) تذكرة الحفاظ (٦٣٣/٢) السير (٢٠/١٣) العبر (٢٠/١٣) .

* أبو معاذ التومني :

لم أعثر على ترجمة له سوى ما ذكره أبو الحسن الأشعري في المقالت والشهرستاني في الملل عن بعض معتقداته والتي منها: أنه يزعم أن الإيمان هو ما عصم من الكفر ، وأنه يقول في القدر بقول المعتزلة ، وأنه يزعم بان الله تعالى في كل مكان بذاته وأنه مع ذلك مستوعلى عرشه .

وذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أنه من أهل الكلام والتصوف.

و جدير بالذكر هنا: أنه هو الذي تنسب إليه فرقة التومنية- (المعاذية)-من فرق المرجئة .

انظر : المقالات (۲۱/۱۱ ۳۵۱) الملـــل والنحــل (۱٤٤/۱) مجمــوع الفتاوى (۲۹۹/۲) .

* ابن تيمية (أبو البركات):

هو الإمام العلامة فقيه عصره محد الدين أبو البركات عبد السلام بن عبد الله بن الخضر بن محمد ابن تيمية الحرَّاني الحنبلي فقيه مقرئ محدث مفسر أصولي نحوي، انتهى إليه معرفة المذهب في زمانه وهو حد شيخ الإسلام ابن

تيمية ، توفي رحمه الله سنة (٢٥٢ هـ) له مؤلفات منها : المنتقى في أحاديث الأحكام ، وكتاب المحرر في الفقه .

انظر: السير (٢٩١/٢٣) العير (٢٦٩/٣) شيدرات الذهيب (٢٦٩/٣) الأعلام (٦/٤) .

ابن تيمية:

هو شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله ابن تيمية الحراني الفقيه المجتهد المفسر كان يتوقد ذكاءً وكان رأسًا في الزهــــد والعلم والكرم والشجاعة له تصانيف كثيرة سارت بما الركبان وكان سيفًا على المبتدعة، عرف أقوال المتكلمين وبرع في ذلك ثم رد عليــهم، امتحــن وأوذي مرات ، توفي رحمه الله محبوسًا بقلعة دمشق سنة (٧٢٨هــ) له مؤلفات كثيرة منها : درء التعارض ، وكتاب منهاج السنة وكتاب اقتضاء الصراط المستقيم .

انظر: العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية لمحمد بن عبدالهادي، تذكرة الحفاظ (١٤٩٦/٤) العبر (٨٤/٤) شذرات الذهب (٨٣/٦).



" ابن الجوزي :

هو الإمام العلامة الحافظ المفسر ، عالم العراق وواعظ الآفاق ، صاحب التصانيف السائرة في فنون العلم : أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد بن علي بن عبيد الله ، ينتهي نسبه إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، أكثر من التصنيف في أنواع العلوم من التفسير والحديث والفقه والزهد والوعظ والتاريخ وغيرها ، توفي رحمه الله سنة (٥٩٧ه هـ) ومن مصنفاته : كشهف

المشكل من حديث الصحيحين ، وزاد المسير في علم التفسير ، وتلبيس إبليس .

انظر: وفيات الأعيان (١١٦/٣) تذكرة الحفاظ (١٣٤٢/٤) شذرات الذهب (٣٢٩/٤) .

* الجويني :

هو الإمام الكبير شيخ الشافعية ، إمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن أبي عبد الله محمد بن عبد الله الجويني كان من أذكياء العالم ومن أوعية العلم المتغل بعلم الكلام ثم تركه في آخر حياته وتاب ورجع إلى مذهب السلف في الصفات ، توفي رحمه الله سنة (٤٧٨ هـ) له عدة مؤلفات منها : الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ، والشامل في أصول الدين .

انظر : وفيات الأعيان (١٤١/٣) السير (٤٦٨/١٨) العبر (٣٣٩/٢) مشررات الذهب (٣٥٨/٣) .

-5-

* الحازمي :

هو أبو بكر محمد بن موسى بن عثمان بن موسى الحازمي الهمذاني الإمام النسَّابة ، كان فقيهًا بارعًا ومحدثًا ماهرًا ، بصيرًا بالرجال والعلل ، متبحــرًا في علم السنن ، ذا زهد وتعبد وتألُّه وانقباض عن الناس ، توفي رحمه الله ببغـــداد سنة (٥٨٤) له مؤلفات منها : الاعتبار في الناسخ والمنسوخ مــن الآثــار ، وعجالة المبتدئ في الأنساب .

انظر : وفيات الأعيان (١١٥/٤) تذكرة الحفاظ (١٣٦٣/٤) الســــير (١٦٧/٢١) العبر (٨٩/٣) شذرات الذهب (٢٨٢/٤) .

* حافظ الحكمى:

انظر: الأعلام (١٥٩/٢) معجم المؤلفين (١٩/١) .

ابن حامد:

هو الحسن بن حامد بن علي بن مروان أبو عبد الله البغدددي ، إمام الحنابلة في زمانه ومدرسهم ومفتيهم ، وكان معظمًا مقدمًا عند الدولة والعامة ، تفقه على أبي بكر عبد العزيز ، وكان قانعًا عفيفًا ينسخ بيده ويقتات من أجرته فسمي لأجل ذلك ابن حامد الوراق، وكان كثير الحج توفي رحمه الله سنة فسمي لأجل ذلك بن حامد الوراق، وكان كثير الحج توفي رحمه الله سنة (٣٠٤هه) وله العديد من المصنفات منها : الجهامع في المذهب ، وشرح الخرقي، وتهذيب الأجوبة .

" أبو حامد :

هو حجة الإسلام محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الشافعي المعروف بالغزالي أحد الأعلام وتلميذ إمام الحرمين كان ذكيًا مفرط الذكاء وكان بحرًا في العلم، اشتغل في علم الكلام مدة طويلة ثم تركه في آخر حياته ولزم الانقطاع وأقبل على العبادة والتلاوة والنظر في الأحاديث خصوصًا

البخاري توفي رحمه الله سنة (٥٠٥هـــ) وله عدة مصنفات منها: إحياء علـــوم الدين ، والمستصفى في أصول الفقه

انظر : وفيات الأعيان (٥٨/٤) ، العبر (٣٧٣/٢) ، شذرات الذهب . (١٠/٤) .

ابن حبان:

هو أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ التميمي البسيتي الشافعي و صاحب التصانيف كان حافظًا ثبتًا ، إمامًا حجة سمع من النسائي وابن خزيمة وطبقتهما، وحدَّث عنه الحاكم وطبقته ، وكان من أوعية العلم في الحديث والفقه واللغة والوعظ وغير ذلك، حتى الطب والنحوم والكلام ولي قضاء سمرقند ثم قضاء نسا و توفي رحمه الله في وطنه بُسْت سنة (٣٥٤ هـ) له مصنفات عدة أشهرها : الصحيح المعروف بصحيح ابن حبان .

انظر: تذكرة الحفاظ (٩٢٠/٣) السير (٩٢/١٦) العسير (٩٤/٢) مشذرات الذهب (١٦/٣) .

ابن حجر:

هو العلامة الحافظ أحمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني الشافعي أبوالفضل شهاب الدين ابن حجر ، من أئمة العلم والتاريخ ، أصله من عسقلان بفلسطين ، ومولده ونشأته ووفاته بمصر ، ولع بالأدب والشعر ثم أقبل على الحديث ، ورحل إلى اليمن والحجاز وغيرهما لسماع الشيوخ ، وعلت له شهرة، فقصده الناس للأخذ عنه ، وأصبح حافظ الإسلام في عصره ، ولي قضاء مصر مرات ، توفي رحمه الله سنة (٨٥٢ هـ) وله مصنفات عديدة منها :

فتح الباري في شرح صحيح البخاري ، وكتاب تهذيب التـــهذيب ، وكتـــاب تغليق التعليق وغيرها .

انظر: الضوء اللامع (٣٦/٢) شذرات الذهبيب (٢٧٠/٧) البيدر الطالع (٨٧/١) الأعلام (١٧٨/١) .

ابن حزم :

هو أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم بن غالب بن صالح بن خلف القرطبي الظاهري الإمام العلامة الحافظ الفقيه المجتهد عكان شافعيًا ثم انتقل إلى القول بالظاهر ونفي القياس ، وكان صاحب ديانة وتورع وتزهد وتحر للصدق توفي رحمه الله سنة (٥٦هـ) له مصنفات عديدة منها : المحلى، والإحكام لأصول الأحكام ، والفصل في الملل والأهواء والنحل ، وغيرها .

انظر: وفيات الأعيان (٢٨٤/٣) تذكرة الحفاظ (١١٤٦/٣) سير أعلام النبلاء (١٨٤/١٨) العبر (٣٠٦/٢) شذرات الذهب (٢٩٩/٣) .

" الحسن البصري:

هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن يسار البصري كان من سادات التابعين وكبرائهم وجمع كل فن من علم وزهد وورع وعبادة ، وكان أبوه مولى زيد بن ثابت رضي الله عنه نشأ بالمدينة وحفظ القرآن في خلافة عثمان وسمعه يخطب مرات وروى عن عمران بن حصين والمغيرة بن شعبة وجمع من الصحابة رضي الله عنهم توفي رحمه الله سنة (١١٠هـ).

انظر وفيات الأعيان (٢/٢٥) تذكرة الحفاظ (٧١/١) السير (٥٦/٢) . « ٥٦/٤) . « ٥٦/٤) .

* الحليمي :

هو العلامة أبو عبد الله الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم البخماري الشافعي صاحب وجوه حسان في المذهب ، كان من أذكياء زمانه ومن فرسان النظر ، له يد طولى في العلم والأدب أخذ عن الحاكم وغيره توفي رحمه الله سنة (٤٠٣ هـ) وله تصانيف عديدة أشهرها : شعب الإيمان .

انظر: وفيات الأعيان (١١٦/٢) تذكرة الحفاظ (١٠٣٠/٣) العسبر (٢٠٥/٣) . شذرات الذهب (١٦٧/٣) .

" حماد بن زید :

ابن درهم أبو إسماعيل الأزدي مولاهم البصري الضرير ، الإمام الحسافظ المحوِّد ، كان من أئمة السلف ، ومن أتقن الحفاظ وأعدلهم وأعدمهم غلطًا ، توفي رحمه الله سنة (۱۷۹ هـ).

انظر: تذكرة الحفاظ (٢٢٨/١) السير (٢٥٦/٧) تقريب التهذيب (٢٣٨/١) شذرات الذهب (٢٩٢/١) .

* حماد بن سلمة:

ابن دينار أبو سلمة البصري ، الإمام الحافظ النحوي عالم أهل البصرة ، كان فقيهًا مفوهًا ، إمامًا بالعربية ، صاحب سنة ، له تصانيف في الحديث ، وكان ثقة عابدًا ، وكان أثبت الناس في ثابت ، توفي رحمه الله سنة (١٦٧هـ). انظر : السير (٤٤٤/٧) العبر (١٩٠/١) تقريب التهذيب (٢٣٨/١) شذرات الذهب (٢٦٢/١) .

* الحميدي :

هو أبو عبد الله محمد بن أبي نصر فتوح بن عبد الله بـــن حميـــد الأزدي الحميدي الأندلسي الحافظ المتقن الفقيه الظاهري صاحب ابن حزم وتلميـــذه ، سمع بالأندلس ومصر والشام والعراق ومكة ، وسكن بغداد ، توفي رحمـــه الله سنة (٤٨٨ هــ) له مصنفات عديدة منها: الجمع بين الصحيحين ، وكتــاب تفسير غريب ما في الصحيحين ، وكتاب الترسل .

انظر : وفيات الأعيان (١٠٧/٤) تذكرة الحفاظ (١٢١٨/٤) السمير (١٢٠/١٩) شذرات الذهب (٣٩٢/٣)

أبو حنيفة :

هو النعمان بن ثابت بن زوطا التيمي مولاهم الكوفي ، إمام أصحاب أهل الرأي ، وفقيه أهل العراق ، أحد الأئمة الأربعة المشهورين ، كان إمامًا ورعًا عالمًا عاملًا متعبدًا كبير الشأن ، لا يقبل جوائز السلطان ، بل يتّجر ويتكسب ، أريد على القضاء فأبي فضرب لذلك، توفي رحمه الله ببغداد مسجونًا - لتمنعه على القضاء - سنة (١٥٠ هـ) على الأصح .

انظر: تاريخ بغداد (٣٢٥/١٣) وفيات الأعيان (٧٦/٤) تذكـــرة الحفاظ (١٦٨/١) العبر (١٦٤/١) شذرات الذهب (٢٢٧/١) .



ابن خزيمة:

هو الحافظ الكبير إمام الأئمة شيخ الإسلام أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر السلمي النيسابوري ، كان إمامًا ثبتًا معـــدوم

انظر: تذكرة الحفاظ (۲۲۰/۲) السير (۲۱/۵۲۱) العبر (۲۲/۲۱) هذرات الذهب (۲۲۲/۲) .

الخطابي :

هو الإمام العلامة الحافظ اللغوي أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن خطاب البستي الخطابي صاحب التصانيف ، كان يُشبه في عصره باي عبيد القاسم بن سلام علمًا وأدبًا وزهدًا وورعًا وتدريسًا وتأليفًا ، توفي رحمه الله سنة (٣٨٨ هـ) له تصانيف عديدة منها : معالم السنن ، وغريب الحديث ، وأعلام الحديث في شرح صحيح البخاري .

انظر : وفيات الأعيان (١٨٤/٢) تذكرة الحفاظ (١٠١٨/٣) السير (٢٣/١٧) .

* أبو الخطاب بن دحية :

هو العلامة عمر بن حسن بن علي بن الجُميل الكلبي الأندلسي الداني الأصل ثم السبتي ، الحافظ اللغوي الظاهري المذهب كان يذكر أنه من ولد دحية الكلبي وكان بصيرًا بالحديث معنيًا بتقييده مكبًا على سماعه ، عيب عليه أنه كان يثلب علماء المسلمين ، ويقع في أثمة الدين ، ومن أجل ذلك تسرك الناس كلامه ، توفي رحمه الله سنة (٣٣٣ هـ) .

انظر : وفيات الأعيان (٣٩٣/٣) تذكرة الحفاظ (١٤٢٠/٤) العــــبر (٢١٧/٣) شذرات الذهب (١٦٠/٥) .

" الخطيب البغدادي:

هو الإمام الكبير محدث الشام والعراق أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد البغدادي كان من الحفاظ المتقنين والعلماء المتبحرين ولو لم يكن له سوى (التاريخ) لكفاه فإنه يدل على اطلاع عظيم ، صنف قريبًا من مائة مصنف توفي رحمه الله ببغداد سنة (٣٦٤هـ) له عدة مؤلفات من أشهرها: تاريخ بغداد.

انظر: وفيات الإعيان (١١١/١) تذكرة الحفاظ (١١٣٥/٣) السير (٢٧٠/١٨) شذرات الذهب (٣١١/٣)

* الخليل بن أحمد:

الفراهيدي الأزدي البصري ، أحد الأعلام ، كان إمامًا في العربية ، وهو الذي أنشأ علم العروض ، وكان مفرط الذكاء ، رأسًا في لسان العرب ، دينًا ورعًا قانعًا متواضعًا ، كبير الشأن، توفي رحمه الله سنة (١٧٥ هـ) وقيل غير ذلك ، له عدة تصانيف منها : كتاب العين في اللغة ، وكتاب العروض ، وكتاب الشواهد .

انظر : وفيات الأعيان (٢٠٦/٢) السير (٤٢٩/٧) العبر (٢٠٧/١).



" الدارقطني :

هو الإمام الحافظ المحوِّد علم الجهابذة ، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد ابن مهدي البغدادي المقرئ المحدِّث من أهل محلة دار القطن ببغداد ، كان مسن بحور العلم انتهى إليه معرفة علل الحديث ورجاله مسع التقدم في القراءات

وطرقها، وهو أول من صنف القراءات توفي رحمه الله سنة (٣٨٥ هـ) لــــه مصنفات عديدة منها السنن ، والمختلف والمؤتلف .

انظر: تاريخ بغداد (٣٤/١٢) وفيات الأعيان (٣٢٠/٣) تذكرة الحفاظ (٩٩١/٣) السير (٤٤٩/١٦) العبر (١٦٧/٢) .

" الدارمي:

هو أبو سعيد عثمان بن سعيد بن خالد السحستاني الحافظ الإمام الحجة صاحب التصانيف ، أكثر من الترحال والتطواف في طلب الحديث ، أخذ علم الحديث وعلله على علي بن المديني ويحيى بن معين وأحمد بن حنبل وفاق أهل زمانه وكان لهاجًا بالسنة بصيرًا بالمناظرة جذعًا في أعين المبتدعة ، توفي رحمه الله سنة (٣١٩/١هم) له مصنفات منها : النقض على المريسي ، وكتاب الرد على الجهمية . انظر : تذكرة الحفاظ (٢١/٢) السير (٣١٩/١٣) شذرات الذهب

" داود الظاهري :

. (177/7)

هو الحافظ الفقيه المجتهد أبو سليمان داود بن علي بـــن خلـف الأصبـهاني البغدادي فقيه أهل الظاهر كان إمامًا ورعًا ناسكًا زاهدًا بصيرًا بالحديث صحيحـــه وسقيمه ، أخذ العلم عن إسحاق بن راهويه وأبي ثور وغيرهما ، وقد منعه الإمـــام أحمد أن يدخل عليه لقوله: إن القرآن محدث ، توفي رحمه الله سنة (٢٧٠هــ).

انظر: تاريخ بغداد (٣٦٦/٨) وفيات الأعيان (٢١٥/٢) تذكرة الحفاظ (٢١٥/٢).

* الداوودي:

هو الإمام العلامة القدوة أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن المظفر بـن

انظر السير (٢٢٢/١٨) العبر (٣٢٢/٢) شذرات الذهب (٣٢٦/٣).

* ابن دقيق العيد:

هو العلامة الإمام أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع بن دقيـــــق العيد القشيري المنفلوطي الشافعي المالكي المصري ، أخذ الفقه المالكي من والده وأخذ الفقه الشافعي من العز بن عبد السلام فحقق المذهبين وأفتى فيهما ، وولي قضاء الديار المصرية ، توفي رحمه الله سنة (٧٠٢ هــ) وله تصـــانيف عـــدة منها: الإلمام ، وشرح العمدة .



* الذهبي :

هو الحافظ المحدث محمد بن أحمد بن عثمان التركماني الأصل الفارقي ثم الدمشقي ، المؤرخ الكبير صاحب التصانيف السائرة في الأقطار ، كان أكـــــشر أهل عصره تصنيفًا ، تتلمذ على شيخ الإسلام ابن تيمية واستفاد منه توفي رحمه الله سنة (٧٤٨ هـــ) وله مصنفات عديدة منها : تاريخ الإسلام ، والســـير ، والعبر ، وتذكرة الحفاظ ، والعلو للعلي الغفار .

 -ر-

* ابن رجب:

هو عبد الرحمن بن أحمد بن رجب البغدادي ثم الدمشقي الحنبلي الشهير بابن رجب قدم من بغداد مع والده إلى دمشق وهو صغير سنة أربع وأربعين وسبعمائة وأجازه ابن النقيب والنووي ، أتقن فن الحديث وصار أعرف أهلا عصره بالعلل، توفي رحمه الله سنة (٧٩٥هــ) له مؤلفات عدة منها : جامع العلوم والحكم ، وفتح الباري في شرح صحيح البخاري- وصل فيه إلى الجنائز، طبع مؤخرًا-

انظر: شذرات الذهب (٣٣٩/٦) الأعلام (٢٩٥/٣) .

* ابن رسلان:

هو عمر بن رسلان بن نصير بن صالح الكناني العسقلاني الأصل ثم البلقيني المصري الشافعي علاّمة مجتهد حافظ ، تعلم بالقاهرة فأخذ عن علمائها، حيى أذن له بالفتيا وهو صغير ، وأجاز له الحافظان المزي والذهبي وغيرهما ، واعترف له علماء عصره بالحفظ والفقه وكثرة الاستحضار ، وأخذ عنه عدد من العلماء المشهورين كابن ناصر الدين الدمشقي وابن حجر وغيرهما ، تولى قضاء الشام مدة يسيرة ، توفي رحمه الله سنة (٥٠٨ هـ) له مؤلفات منها : التدريب وتصحيح المنهاج كلاهما في الفقه .

انظر: شذرات الذهب (١/٧٥) البدر الطالع (١/٦٠٥) الأعلام (٢/٥).

-j-

* الزهري :

هو الحافظ أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب القرشي الزهري المدني الإمام العَلَم حافظ زمانه ، روى عسن بعض صغار الصحابة وكبار التابعين ، وله مناقب وفضائل كثيرة ، توفي رحمه الله سنة (١٢٤هه) .

انظر: تذكرة الحفاظ (۱۰۸/۱) السير (۳۲٦/۵) شذرات الذهـــب . (۱۹۲/۱) .

" الزجاج :

هو الإمام النحوي أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السَّري الزحاج البغدادي لزم المبرد وتعلم على يديه له مصنفات حسان في الأدب ، وكان من ندماء المعتضد ، توفي رحمه الله سنة (٣١٦ هـ) وقيل سنة (٣١٦ هـ) ببغداد ، وله مؤلفات عديدة منها : معاني القرآن ، والنوادر ، والعروض .

انظر: تاريخ بغداد (۸۷/٦) وفيات الأعيان (۷٤/۱) السير (٣٦٠/١٤) .



* السبكي :

هو العلامة على بن عبد الكافي بن على بن تمام السبكي الشافعي الحافظ

انظر: تذكرة الحفاظ (١٥٠٧/٤) شذرات الذهب (١٨١/٦) الأعلام (٣٠٢/٤).

* السخاوي:

هو العلامة محمد بن عبد الرحمن بن محمد شمس الدين السخاوي الشافعي، إمام في الحديث ، وبارع في الفقه والقراءات وغيرهما من العلوم " ساح في البلدان سياحة طويلة ، وصنف مصنفات عديدة ، وسمع الكثير مسن شيخه الحافظ ابن حجر ولازمه ملازمة شديدة توفي رحمه الله سنة (٩٠٢ هـ) وله العديد من المصنفات منها : فتح المغيث في مصطلح الحديث ، وكتاب الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع .

* السفاريني:

هو محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي عالم بالحديث والأصول والأدب ولد ونشأ في سفارين من قرى نابلس ثم رحل إلى دمشق لطلب العلم فأخذ عن علمائها ثم رجع إلى بلده نابلس فدرس وأفتى وأفاد حتى توفي رحمه الله سنة (١١٨٨هــ) وله مؤلفات عدة أشهرها : لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية .

انظر: الأعلام (١٤/٦) آخر الجزء الأول من لوامع الأنوار ففيه ترجمة مطولة له . معجم المؤلفين (٣٥/٣) .

" سفيان الثوري :

هو سفيان بن سعيد بن مسروق أبو عبد الله الثوري الكوفي شيخ الإسلام وسيد الحفاظ وأمير المؤمنين في الحديث أجمع الناس على دينه وورعه وزهدده وثقته، وهو أحد الأئمة المحتهدين ، له مذهب في الفقه لكنه اندثر ، كان قوالاً بالحق شديد الإنكار ، توفي رحمه الله بالبصرة - مختفيًا على المهدي - سنة (١٦١هـ) .

انظر: وفيات الأعيان (٣٢٢/٢) تذكرة الحفاظ (٢٠٣/١) السير (٢٢٩/٧) العبر (١٨١/١) تقريب التهذيب (٣٧١/١) شذرات الذهب (٢٥٠/١) .

* سفيان بن عيينة:

ابن أبي عمران ميمون الهلالي أبو محمد الكوفي ثم المكي ، ثقة حافظ فقيه إمام حجة ، وكان ربما دلس لكن عن الثقات ، وقد اتفقـــت الأئمــة علـــى الاحتجاج به لحفظه وأمانته ،أدرك نيفًا وثمانين نفسًا من التابعين ، انتهى إليـــه علو الإسناد ، ورُحل إليه من البلاد ، توفي رحمه الله سنة (١٩٨هـ) .

انظر: تاریخ بغداد (۱۷۳/۹) وفیات الأعیــان (۳۲٦/۲) تذکــرة الحفاظ (۲۲۲/۱) السیر (۲۸۱/۱) تقریب التهذیب (۳۷۱/۱) .

* سعد بن على الزنجابي :

هو الإمام العلامة الحافظ أبو القاسم سعد بن علي بن الحسين الزنجـــاني الصوفي نزيل الحرم ، كان حافظًا متقنًا ثقة ورعًا كثير العبادة ، عارفًا بالسنة ، توفي رحمه الله سنة (٤٧١ هــ) وله تسعون عامًا .

انظر: تذكرة الحفاظ (١١٧٤/٣) السير (١٨٥/١٨) العبر (٣٨٥/١٨) العبر (٣٢٩/٢) .

* سعید بن جبیر :

ابن هشام الأسدي مولاهم الكوفي أبو عبد الله- وقيل أبو محمد- الفقيه المفسر أحد الأعلام ، أحذ العلم عن ابن عباس وابن عمر وغيرهما ، وكان مسع عبد الرحمن بن الأشعث لما خرج على عبد الملك بن مروان فقتله الحجاج لذلك سنة (٩٥ هـ) و لم يكمل الخمسين من عمره .

انظر: تذكرة الحفاظ (٧٦/١) السير (٣٢١/٤) العبر (٨٤/١) تقريب التهذيب (٣٤٩/١) .

" سعيد بن عامر الضبعي:

أبو محمد البصري الزاهد الحافظ أحد الأعلام في العلم والعمل كان ثقـــة صالحًا حدَّث عنه الأئمة الكبار كعلي بن المديني وأحمد بن حنبل ويجيى بن معين وغيرهم • توفي رحمه الله سنة (٢٠٨هــ) .

انظر: تذكرة الحفاظ (٣٥١/١) السير (٣٨٥/٩) تقريب التهذيب (٣٥٧١) شذرات الذهب (٢٠/٢) .

* سعيد بن المسيب:

ابن حزن بن أبي وهب بن عمرو المخزومي القرشي ، شيخ الإسلام وفقيه المدينة وعالمها ، وسيِّد التابعين في زمانه ، رأى عمر وسمع عثمان وعليًا وزيد بن ثابت وجمع من الصحابة سواهم رضي الله عنهم، وكانت أكثر روايت عن عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وكان قد تزوج ابنته، اتفقوا على أن مرسلاته أصحل المراسيل ، توفي رحمه الله سنة (٩٤ هـ) .

انظر : وفيات الأعيان (٣١٣/٢) تذكرة الحفاظ (٤/١) السير (٢١٧/٤) العبر (٨٢/١) تقريب التهذيب (٣٦٤/١) شدرات الذهب (١٠٢/١) .

* سليمان بن عبد الله:

هو سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب آل الشيخ ، محدث فقيه ، وشي به بعض المنافقين إلى إبراهيم باشا عند دخوله الدرعية واستيلائه عليها ، فأحضره وأظهر بين يديه آلات اللهو والمنكر إغاظة له ثم قتله ، وكان ذلك سنة ألف ومائتين وثلاث وعشرين ، له مؤلفات من أهمها وأشهرها : تيسير العزين الحميد شرح كتاب التوحيد .

انظر: الأعلام للزركلي (١٢٩/٣) علماء نجد للبسام (٣٤١/٢) .

* السهيلي :

هو العلامة عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الخثعمي السهيلي الأندلسي النحوي الحافظ العلم صاحب التصانيف، كان مالكيًا ضريرًا ، برع في العربيسة واللغات والأحبار وتصدر للإفادة وكان مشهورًا بالصلاح والورع والقناعــــة

بالكفاف توفي رحمه الله سنة (٨١هــ) له مصنفات منها: الروض الأنف ، في شرح السيرة النبوية لابن هشام ، ونتائج الفكر .

انظر وفيات الأعيان (١١٩/٣) تذكرة الحفاظ (١٣٤٨/٤) شذرات الذهب (٢٧١/٤) الأعلام (٣١٣/٣) .

* السيوطي :

هو العلامة عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الخضيري السيوطي الشافعي، إمام حافظ مسند محقق مصنف له نحو (٠٠٠) مصنف الله الله سنة أربعين سنة اعتزل الناس وخلا بنفسه فألف أكثر كتبه ، توفي رحمه الله سنة (٩١١ هـ) من مصنفاته: الإتقان في علوم القرآن ا تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي ، حسن المحاضرة في أحبار مصر والقاهرة .

انظر: الضوء اللامع (٢٥/٤) شذرات الذهب (١/٨٥) البدر الطالع (٣٠١/٣) الأعلام (٣٠١/٣).



* الشاطبي:

هو إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي ، أصولي حافظ من أهل غرناطة ، كان من أئمة المالكية ، توفي رحمه الله سنة (٧٩٠هـ) له مصنفات عديدة منها : الموافقات ، وكتاب الاعتصام . انظر : الأعلام (٧٥/١) معجم المؤلفين (٧٧/١) .

الشافعي:

هو الإمام العلم حبر الأمة أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان الشافعي القرشي المطلبي كان حافظًا للحديث بصيرًا بعلله ، عالمًا بالفقه وأصوله ، ذا معرفة بكلام العرب واللغة والعربية والشعر ، تتلمذ على الإمام مالك ، وكان أول من تكلم في أصول الفقه ، توفي رحمه الله بمصر سنة (٤٠٢هـ) وله عدة مصنفات منها : الأم في الفقه ، والرسالة ، واختلاف الحديث .

انظر: تاريخ بغداد (٢١/٤) وفيات الأعيان (٢١/٤) تذكرة الحفاظ (٣٦١/١) شذرات الذهب (٩/٢) .

* الشعبي :

هو عامر بن شراحيل الهمذاني الشعبي علامة العصر ، ثقة مشهور فقيه فاضل حدَّث عن سعد بن أبي وقاص وأبي موسى الأشعري وعدي بن حاتم وجمع كثير من الصحابة رضي الله عنهم ، كان ممن خرج على الحجاج مع عبد الرحمن بن الأشعث ، توفي رحمه الله سنة (١٠٥ هـ) وقيل غير ذلك .

انظر : تاريخ بغداد (۲۲۲/۱۲) وفيات الأعيان (٦/٣) السير (٢٩٤/٤) .

* الشنقيطي:

هو العلامة محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي، من علماء شنقيط ، ولد وتعلم بها ، وحج سنة (١٣٦٧ هـ) واستقر مدرسًا في المدينة المنورة ثم الرياض وأخيرًا في الجامعة الإسلامية ، وكان عالمًا في جميع

الفنون مبرَّزًا في اللغة والتفسير ، توفي رحمه الله بمكة سنة (١٣٩٣ هـ) ولـــه عدة مؤلفات من أشهرها : أضواء البيان في تفسير القرآن .

انظر: الأعلام (٥/٦) علماء نحد (٣٧١/٦).

" الشوكايي :

هو العلامة محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني فقيه مجتهد مسن كبار علماء اليمن من أهل صنعاء وبها نشأ وولي قضاءها وكان محاربًا للتقليد توفي رحمه الله سنة (٢٥٠هـ) وله مؤلفات عديدة منها: نيل الأوطار وكتاب إرشاد الفحول ، والسيل الجرار .

انظر: البدر الطالع (٢١٤/٢) الأعلام (٢٩٨/٦) .

" ابن أبي شيبة:

هو الحافظ محمد بن عثمان بن أبي شيبة الكوفي نزيل بغداد ، كان كثير الحديث واسع الرواية ذا معرفة وفهم حدَّث عن أبيه ويحيى بن معين وعلي بن المديني ونحوهم ، وثقه صالح جزرة، وضعفه الجمهور، توفي رحمه الله ببغداد سنة (۲۹۷ هـ) . له من المؤلفات : كتاب العرش ، وكتاب كبير في التاريخ.



* أبو عثمان الصابوبي :

هو إسماعيل بن عبد الرحمن النيسابوري الشافعي الواعظ المفسر المصنف أحد الأعلام وشيخ خراسان في زمانه جلس للوعظ وهو ابن عشـــر ســنين ،

وكان إمامًا حافظًا عمدة مقدمًا في الوعظ والأدب وكان سيف السنة وأفعـــــى أهل البدعة توفي رحمه الله سنة (٤٤٩هـــــ) .

انظر: السير (١٨/٠٤) العبر (٢٩٤/٢) شذرات الذهب (٢٨٢/٤).

" صديق حسن خان :

هو محمد صديق خان بن حسن بن علي الحسيني القنوجي ، له عناية بالحديث ، من رجال النهضة الإسلامية المجددين ، ولد ونشأ في قنوج بالهند ، وتعلم في دلهي ، فاز بثروة وافرة، وتزوج بملكة بهويال ، توفي رحمه الله سنة (١٣٠٧) وله مصنفات عديدة باللغة العربية والفارسية وغيرهما ، ومن هذه المصنفات باللغة العربية : كتاب عون الباري في شرح مختصر صحيح البخاري ، وكتاب الروضة في شرح الدرر للشوكاني .

انظر : الأعلام (١٦٧/٦) معجم المؤلفين (٣٥٨/٣) .

" ابن الصلاح:

انظر : وفيات الأعيان (٢١٢/٣) السير (١٤٠/٢٣) العبر (٢٤٦/٣) تذكرة الحفاظ (١٤٣٠/٤) .

" صلاح الدين العلائي :

هو العلامة أبو سعيد خليل بن كَيْكُلْدي بن عبد الله العلائي الدمشقــــي الشافعي ، إمام حافظ محدث محقق أخذ علم الحديث عن المزي ، ولد وتعلم في

دمشق، ورحل رحلة طويلة ثم أقام بالقدس يدرس ويفتي ويحدث ويصنف إلى أن توفي رحمه الله سنة (٧٦١ هـ) له مصنفات منها : المجموع المذهب في قواعد المذهب ، التنبيهات المجملة على المواضع المشكلة .

انظر: شذرات الذهب (١٩١/٦) الأعلام (٣٢١/٢).

* الصنعابي :

هو العلامة المجتهد محمد بن إسماعيل بن صلاح بن محمد الكحلاني ثم الصنعاني المعروف بالأمير الصنعاني ، من بيت الإمامة في اليمن فهو من ولد الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، برع في جميع العلوم وفاق الأقران، وتفرد برئاسة العلم في صنعاء ، وأصيب بمحن كثيرة من الجهلاء والعوام توفي رحمه الله سنة (١١٨٢ هـ) وله مؤلفات كثيرة منها : سبل السلام شرح بلوغ المرام ، والروض النضير .

انظر: البدر الطالع (١٣٣/٢) الأعلام (٣٨/٦) .



* الضحاك :

ابن مزاحم الهلالي الخراساني أبو محمد ، وقيل أبو القاسم ، صاحب التفسير، كان من أوعية العلم ، حدث عن ابن عباس وابن عمر وأنس وطائفة من الصحابة رضي الله عنهم ، وليس بالمجوِّد لحديثه ، وهو صدوق في نفسه ، وثقه الإمام أحمد وغيره ، كان يؤدب الأطفال ، ورد أنه كان فقيه مكتب عظيم فيه ثلاثة آلاف صبي، وكان يركب حمارًا ويدور عليهم إذا عيي، توفي رحمه الله سنة (١٠٢ هـ).

انظر: السير (١/٤/١) العبر (٩٤/١) شذرات الذهب (١٢٤/١) الأعلام (٣/٥ ٢) .



* طاووس :

هو الحافظ الفقيه القدوة عالم اليمن ، أبو عبد الرحمن طاووس بن كيسان الفارسي ثم اليمني الجُندي ، سمع من زيد بن ثابت وعائشة وأبي هريرة وغيرهم رضي الله عنهم جميعًا ، كان شيخ اليمن ومفتيهم ، وكان كثير الحج ، فاتفق موته بمكة سنة (١٠٦ هـ) عليه رحمة الله .

انظر : وفيات الأعيان (٢١٦/٢) تذكرة الحفـــاظ (٩٠/١) الســير (٣٨/٥) العبر (٩٩/١) شذرات الذهب (١٣٢/١) .

* الطبري:

هو الإمام العلم الفرد الحافظ أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خسالد الطبري ، كان إمامًا في فنون كثيرة منها التفسير والحديث والفقه والتاريخ ، وكان من الأئمة المحتهدين لم يقلد أحدًا، وكان ثقة في نقله، ولذلك يُعدُّ كتابه التساريخ أصح التواريخ وأثبتها ، توفي رحمه الله ببغداد سنة (٣١٠هـ) وله عدة مصنفات منها : تفسيره المشهور ، وكذلك تاريخه المشهور ، وتهذيب الآثار .

انظر: تاریخ بغداد (۱۰۹/۲) وفیات الأعیان (۲۳/۶) تذکرة الحفاظ (۲۱۰/۲) شذرات الذهب (۲۲۰/۲)

* الطحاوي :

هو الإمام العلامة أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بـن عبـــد الملــك

الأزدي الطحاوي ، محدث الديار المصرية وفقيهها، كان ثقة ثبتًا ، انتهت إليه رئاسة الحنفية بمصر ، توفي رحمه الله بمصر سنة (٣٢١ هـ) له مصنفات عديدة منها: مشكل الآثار ، وشرح معاني الآثار ، والعقيدة المعروفة بالطحاوية .

* أبو عمر الطلمنكي:

هو الإمام الحافظ المقرئ أحمد بن محمد بن عبد الله بن لبب بن يحسيى المعافري الأندلسي عالم أهل قرطبة كان خبيرًا في علوم القرآن ، تفسيره وقراءاته وإعرابه وأحكامه ومعانيه وكان ثقة صاحب سنة واتباع ومعرفة بأصول الديانة وكان سيفًا مجردًا على أهل الأهواء والبدع توفي رحمه الله سنة (٢٩هـ) .

انظر: تذكرة الحفاظ (۱۰۹۸/۳) العبر (۲۲۰/۲) شذرات الذهب . (۲۶۳/۳) . (۲۶۳/۳) .

* الطيبي :

هو العلامة الحسين بن محمد بن عبد الله الطيبي ، كان من علماء التفسير والحديث، وكان آية في استخراج الدقائق من القرآن والسنن ، وكان في أول عمره صاحب ثروة كثيرة ، فلم يزل ينفقها في وجوه الخيرات إلى أن كان في آخر عمره فقيرًا ، توفي رحمه الله سنة (٧٤٣ هـ) له مؤلفات منها : شرح مشكاة المصابيح ، وكتاب الخلاصة في معرفة الحديث .

-ع-

* أبو العالية :

هو رفيع بن مهران الريحاني مولاهم البصري الحافظ المفسر الثقــــة أدرك زمان النبي الله وهو شاب ، وأسلم في خلافة أبي بكر الصديق ودخـــل عليه وسَمع من عمر وعلي وأبي ذر وابن مسعود وجمع من الصحابة رضي الله عنهم حفظ القرآن وقرأه على أبي بن كعب وتصدر لإفادة العلم وبعد صيته . تــوفي رحمه الله سنة (٩٣هــ) على الأصح .

انظر: التذكرة (٦١/١) السير (٢٠٧/٤) العبر (٨١/١) تقريب التهذيب (٣٠٣/١) .

* ابن عبد البر:

هو الإمام العلامة حافظ المغرب شيخ الإسلام أبو عمر يوسف بن عبد الله ابن محمد ابن عبد البر النَّمَري الأندلسي القرطبي المالكي عصاحب التصانيف الفائقة، أدرك الكبار ، وطال عمره وعلا سنده، وتكاثر عليه الطلبة ، وخضع لعلمه علماء الزمان عوكان في أصول الديانة على مذهب السلف فلم يدخل في علم الكلام عنوفي رحمه الله سنة (٣٦٣ هـ) وله مصنفات عديدة منها : الاستذكار، والتمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد .

انظر : وفيات الأعيان (٥/٨٦٤) السير (١٥٣/١٨) العبر (٣١٦/٢) شذرات الذهب (٣١٤/٣) .

عبد الجبار:

هو القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار بن أحمد بن حليل الهمذاني،

العلامة المتكلم شيخ المعتزلة ، ومن كبار فقهاء الشافعية ، ولي قضاء القضاة بالري توفي سنة (٤١٥ هـ) له عدة مصنفات على مذهب المعتزلة منها: الأصول الخمسة .

انظر: تاریخ بغداد (۱۱٤/۱۱) السیر (۲٤٤/۱۷) العبر (۲۲۹/۲). * عبد الرحمن بن حسن:

ابن محمد بن عبد الوهاب آل الشيخ العلامة الفقيه ولد في الدرعية وتربى في حجر حده الشيخ محمد بن عبد الوهاب حيث قتل والده وهو صغير ولازم دروسه ومجالسه ، فنشأ بين حلق العلم ومجالس الذكر حتى صار العلم هوايته والدرس رغبته توفي رحمه الله سنة (١٢٨٥هـ) وله مؤلفات عديدة منها: فتح الجيد شرح كتاب التوحيد ، وقرة عيون الموحدين .

انظر: الأعلام (٣٠٤/٣) علماء نجد (١٨٠/١) .

" عبد الرحمن السعدي:

هو العلامة الفقيه المفسر عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن نـــاصر آل سعدي ولد ونشأ في بلدة عنيزة من محافظات القصيم واشتغل بالعلم حتى فــاق الأقران ولما تقدم به الطلب خرج عن مألوف بلده من الاهتمام بالفقه الحنبلـــي فقط إلى الاطلاع على كتب التفسير والحديث والتوحيد وكتب ابن تيمية وابن القيم وغيرهم توفي رحمه الله سنة (١٣٧٦هــ) له مؤلفات عدة منها: تيســير الكريم المنان في تفسير القرآن ، والقواعد الحسان، والقول الســـديد في شــرح كتاب التوحيد .

انظر علماء نجد (٢١٨/٣) الأعلام (٣٤٠/٣) .

* أبو بكر عبد العزيز بن جعفر :

ابن أحمد بن يزداد بن معروف البغوي المعروف بغلام الخسلاَّل ، فقيه حنبلي من أهل بغداد ، كان تلميذًا لأبي بكر الخلال فلُقّب به ، كسان كبير الشأن، من بحور العلم ، له الباع الأطول في الفقه ، تسوفي رحمه الله سنة (٣٦٣هـ) له مصنفات عديدة منها : الشافي في الفقه، والمقنع في الفقه أيضًا .

انظر: تاریخ بغداد (۱۵۸/۱۰) السیر (۱۶۳/۱۶) شذرات الذهب (۲۰/۵۶) الأعلام (۱۰/۱۶) .

* عبد الله بن الحارث بن نوفل:

ابن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي أمير البصرة ، لما وُلد أُتي به للنبي الله فحنكه ، كان كثير الحديث ، وحديثه في الكتب الستة ، قال ابن عبد السبر : أجمعوا على ثقته ، توفي بعُمان هاربًا من الحجاج سنة (٨٤ هـ) وقيل غيير ذلك .

انظر: السير (٢٠٠/١) العبر (٧٢/١) تقريب التهذيب (١/٥٨١) شذرات الذهب (٩٤/١) .

* عبد الله بن المبارك :

هو الإمام العالم أمير المؤمنين في الحديث ، أبو عبد الرحمن عبد الله بـــن المبارك المروزي مولى بني حنظلة ثبت فقيه عالم جواد مجاهد ، جُمعـــت فيــه خصال الخير ، أخذ عن بقايا التابعين، وأكثر من الترحـــال والتطــواف إلى أن مات في طلب العلم – رحمه الله – سنة (١٨١ هــ).

انظر: السير (۳۷۸/۸) تقريب التهذيب (۲۷/۱) شذرات الذهب (۲۹٤/۱).

📲 ابن عدي :

هو الحافظ الكبير ابو أحمد عبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد بن مبارك بن القطان الجرجاني ، كان ثقة متقنًا ناقدًا ، أكثر الترحال في طلب العلم، فرحل إلى الحرمين ومصر والشام والعراق وخراسان والجبال ، وطال عمره وعلا سنده ، توفي رحمه الله سنة (٣٦٥ هـ) له مصنفات أشهرها : الكامل في ضعفاء الرجال .

انظر: تذكرة الحفاظ (٩٤٠/٣) السير (١٥٤/١٦) العبر (١٢١/٢) شذرات الذهب (٥١/٣) .

" العراقي :

هو الحافظ زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر ابن إبراهيم المهراني المولد العراقي الأصل الكردي الشافعي، رحل مع أبيه وهو صغير إلى مصر فتعلم ونبغ فيها، وكان عالًا بالنحو واللغة والغريب والقراءات والفقه وأصوله عنير أنه غلب عليه الحديث فاشتهر به ، توفي رحمه الله بالقاهرة سنة (٢٠٨ هـ) له مؤلفات عدة منها : المغني عن حمل الأسفار في الأسفار وطرح التثريب في شرح التقريب .

انظر: شذرات الذهب (٧/٥٥) البدر الطالع (١/٤٥٣) الأعلام (٣٤٤/٣).

" ابن العربي :

هو الإمام العلامة الحافظ القاضي أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بسن عبد الله النادلسي الإشبيلي المالكي كان متبحرًا بالعلم ثاقب الذهسن كريم الشمائل، ولي قضاء إشبيلية فحمد وأجاد السياسة ثم عزل فأقبل علسسى

التصنيف ونشر العلم توفي رحمه الله سنة (٥٤٣ هــ) له تصانيف عديدة مـــن أشهرها : عارضة الأحوذي في شرح جامع الترمذي .

انظر : وفيات الأعيان (١١٦/٤) تذكرة الحفاظ (١٢٩٤/٤) السمير (١٩٤/٤) شذرات الذهب (١٤١/٤) .

ابن عربي :

هو أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن أحمد الطائي الحاتمي ، المعــروف بمحيي الدين ابن عربي ، ولد بالأندلس ورحل إلى بلاد كثيرة ونـــزل دمشــق وكان صوفيًا غاليًا ، قال عنه الذهبي : قدوة العالمين بوحدة الوجـــود ، تــوفي بدمشق سنة (٦٣٨هــ) له مؤلفات كثيرة منها : فصوص الحكم ، والفتوحات المكية .

انظر: السير (٤٨/٢٣) العبر (٢٢٣/٣) شذرات الذهب (١٩٠/٥) الأعلام (٢٨١/٦) .

* عروة بن الزبير:

ابن العوَّام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قُصي بن كـــلاب عـــا لم المدينة وأحد الفقهاء السبعة روى عن أبيه وعائشة وأبي هريرة وزيد بن تــــابت وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم توفي رحمه الله ســـنة (٩٤هـــــ) علـــى الصحيح .

انظر: وفيات الأعيان (٢٢٣/٣) تذكرة الحفاظ (٦٢/١) سير أعلام النبلاء (٤٢١/٤) تقريب التهذيب (٦٧١/١) .

* ابن أبي العز:

هو علي بن علي بن محمد بن أبي العز الحنفي الدمشقى الفقيه الماهر درس

وأفتى تولى القضاء بدمشق ثم بالديار المصرية ثم بدمشق امتحن بسبب اعتراضه على قصيدة لابن أيبك الدمشقي توفي رحمه الله سنة (٧٩٢هـ) له مؤلفات منها: شرح العقيدة الطحاوية • وكتاب الاتباع .

انظر: شذرات الذهب (٣٢٦/٦) الأعلام (٣١٣/٤) معجم المؤلفين (٤٨٠/٢) .

* عطاء بن أبي رباح:

القرشي مولاهم المكي الثقة الفقيه الفاضل مفتي أهل مكة ومحدثهم عسمع من عائشة وأبي هريرة وابن عباس وطائفة من الصحابة رضي الله عنـــهم لــه مناقب في العلم والزهد والتأله كثيرة توفي رحمه الله سنة (١١٤هــ) وقيل سنة (١١٥).

انظر: تذكرة الحفاظ (٩٨/١) سير أعلام النبلاء (٧٨/٥) تقريبب التهذيب (٦٧٤/١) .

" عطية العوفي :

هو أبو الحسن عطية بن سعد بن جنادة العوفي من مشاهير التابعين رُمـــي بالتشيع وضُعِّف في الحديث ، توفي سنة (١١١هــ) .

انظر : سير أعلام النبلاء (٣٢٥/٥) العبر (١٠٤/١) تقريب التهذيب (٦٧٨/١).

ابن عطية:

هو الإمام العلامة شيخ المفسرين أبو محمد عبد الحق بن الحافظ أبي بكر غالب بن عطية المحاربي الغرناطي كان إمامًا في الفقه والتفسير وفي العربية ذكيًا فطنًا مدركًا ولي قضاء المرية وتوفي رحمه الله سنة (٤١ ٥هـ) وقيل سنة (٤٢هــ) له مؤلفات أشهرها : المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز . انظر : السير (٥٨٧/١٩) الأعلام (٢٨٢/٣) .

* عكرمة :

ابن عبد الله القرشي مولاهم المدني أصله بربري كان مولى ابـــن عبــاس وكان ثقة ثبتًا عالمًا بالتفسير حدث عن ابن عباس وعائشة وأبي هريرة وابن عمر وطائفة كثيرة من الصحابة رضي الله عنهم الهم بأنه على رأي الخوارج، تــوفي رحمه الله سنة (١٠٧هــ) .

انظر: تذكرة الحفاظ (٩٥/١) السير (١٢/٥) العبر (١٠٠/١) العبر (١٠٠/١) تقريب التهذيب (٦٨٥/١) .

* على بن المديني :

هو علي بن عبد الله بن جعفر السعدي مولاهم أبو الحسن بـــن المديــني البحـــاري : البحـــاري ، ثقة ثبت إمام أعلم أهل عصره بالحديث وعلله حتى قال البخـــاري : ما استصغرت نفسي إلا عند علي بن المديني ، عابوا عليه إجابته في المحنة ، لكنه تنصل وتاب واعتذر بأنه خاف على نفسه، توفي رحمه الله سنة (٢٣٤ هــ) . انظر : السير (١/١١) العبر (٢٩٧١) تقريب التهذيب (٢٩٧١) .

* عياض:

هو القاضي عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسي اليحصي الأندلسي الإمام العلامة الحافظ كان من أهل العلم والتفنن والذكاء والفهم ، تولى القضاء فترة طويلة حمدت سيرته فيها، توفي سنة (٤٤هه) وله من المصنفات: إكمال المعلم بفوائد مسلم ، ومشارق الأنوار في تفسير غريب الحديث، وغيرهما .

انظر : وفيات الأعيان (٣٠٤/٣) تذكرة الحفاظ (١٣٠٤/٤) سير أعلام النبلاء (٢١٢/٢٠) .

* العيني :

هو العلامة محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد أبو محمد بدر الدين العيني الحنفي ، مؤرخ علاَّمة من كبار المحدثين ، أصله ومولده ونشأته في عينتاب (وإليها نسبته) أقام مدة في حلب ومصر ودمشق والقدس ، وولي في القاهرة الحسبة وقضاء الحنفية ونظر السجون ، ثم صُرف في آخر حياته عن وظائف وعكف على التصنيف والتدريس إلى أن توفي في القاهرة سنة (٨٥٥ هـ) له مؤلفات من أشهرها : عمدة القاري في شرح صحيح البخاري .

انظر: الضوء اللامع (١٣١/١٠) شذرات الذهب (٢٨٦/٧) الأعلام (١٦٣/٧).



" أبو يعلى الفراء :

هو محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن احمد المعروف بأبي يعلى الفراء البغدادي شيخ الحنابلة وفقيههم ، صاحب التصانيف الفريدة ، كان إمامً الا يدرك قراره ، ولا يشق غباره ، درس وأفتى وولي قضاء الحريم ، توفي رحمه الله سنة (٤٥٨ هـ) .

" ابن فورك :

هو الأستاذ أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك المتكلم الأصولي الأديب النحوي الواعظ الأصبهاني صاحب التصانيف في الأصول والعلم ، تصدرً للإفادة بنيسابور ، وكان أشعريًّا رأسًا في فن الكلام ، تسوفي رحمه الله سنة للإفادة بنيسابور ، وكان أشعريًّا رأسًا في فن الكلام ، تسوفي رحمه الله سنة (٤٠٦هـ) من مؤلفاته : مشكل الحديث وبيانه .

انظر : وفيات الأعيان (١٠٠/٤) السير (٢١٤/١٧) العبر (٢١٣/٢) شذرات الذهب (١٨١/٣) .



" أبو عبيد القاسم بن سلام:

هو الإمام الحافظ المجتهد القاسم بن سلام بن عبد الله البغدادي اللغوي اللفيه ، صاحب المصنفات ، كان أبو ، مملوكًا روميًا لرجل من أهل هراة ، وكان أبو عبيد فاضلاً في دينه وعلمه ولي قضاء الثغور مدة ، قيل إنه أول من صنف في غريب الحديث ، توفي رحمه الله بمكة سنة (٢٢٤ هـ) وله مصنفات عديدة منها : كتاب الأموال ، وغريب الحديث ، والإيمان.

انظر : وفيات الأعيان (٤٨٩/٣) تذكرة الحفاظ (٤١٧/٢) السيير (٤٩٠/١٠) السيير (٤٩٠/١٠) شذرات الذهب (٤٤/٢) .

" القاسم بن محمد:

ابن خليفة رسول الله الله الله الله الله الله عنه ، الإمام الحافظ الحجة عالم وقته بالمدينة ، تربى في حجر عمته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، وتفقه منها وأكثر عنها وروى عن عدد كبير من الصحابة رضي الله عنهم

وروى عنه جماعة من كبار التابعين ، واختُلف في تاريخ وفاته على أقوال منها : أنه توفي سنة (١٠٧) وقيل سنة (١٠٨) .

انظر: وفيات الأعيان (٤٨٨/٣) السير (٥٣/٥) العسبر (١٠٠/١) شذرات الذهب (١٣٥/١) .

* قتادة :

هو قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز السدوسي البصري الضرير عاطفا العصر ، وقدوة المفسرين والمحدثين ، كان تابعيًا ، وعالمًا كبيرًا ، وكان إمامًا في النسب ورأسًا في العربية واللغة وأيام العرب توفي رحمه الله بواسط في الطاعون سنة (١١٧ هـ) وقيل سنة (١١٨ هـ) .

انظر : وفيات الأعيان (١١/٣) السير (٢٦٩/٥) تذكرة الحفاظ (١٢٢/١) شذرات الذهب (١٥٣/١) .

" ابن قتيبة :

هو الإمام أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدَّيْنَوَري النحوي اللغوي كان ثقة دينًا فاضلاً صاحب تصانيف مشهورة وكتب معروفة وفنون متنوعة انزل بغداد وصنف وجمع وبَعُد صيته ، لكنه ليس بصاحب حديث ، وإنما هو من كبار العلماء المشهورين ، عنده فنون جمَّة وعلوم مهمَّة ، توفي رحمه الله سنة (٢٧٦هـ) وله مصنفات عديدة منها : غريب الحديث ومشكل القرآن ، وتأويل مختلف الحديث .

انظر : تاريخ بغداد (١٦٨/١٠) وفيات الأعيــــان (٣١/٣) الســير (٢٩٦/١٣) .

* قتيبة بن سعيد:

انظر : تاریخ بغداد (27./17) السیر (17/11) العبر (70/1) العبر (70/1) تقریب التهذیب (70/7) شذرات الذهب (90/7) .

" ابن قدامة:

هو العلامة الفقيه الحنبلي موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد ابن قدامة المقدسي ، كانت أوقاته مستغرقة في العلم والعمل ، وكان إليه المنتهى في معرفة المذهب الحنبلي وأصوله ، وكان مع تبحره في العلوم صاحب ورع وزهد وهيبة ووقار ، توفي رحمه سنة (٦٢٠ هـ) له عدة مصنفات منها المغني والكافي والمقنع وغيرها .

انظر: العبر (۱۸۰/۳) شذرات الذهب (۸۸/٥) .

* القرافي (أبو العباس):

هو أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن الصنهاجي الأصل ، البهنسي المشهور بالقرافي ، فقيه أصولي مفسر ولد بمصر وتوفي فيها سنة (٦٨٤هـــ) لـــه عـــدة تصانيف منها : الفروق ، الذخيرة في الفقه ، التنقيح في أصول الفقه .

انظر: معجم المؤلفين (١٠٠/١).

* القرطبي (أبو العباس):

هو العلامة المحدث أبو العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم الأنصاري القرطبي المالكي كان من كبار الأئمة توفي رحمه الله بالاسكندرية سنة (٢٥٦هــ) له مؤلفات من أشهرها المفهم في شرح تلخيص مسلم .

انظر : تذكرة الحفاظ (١٤٤٨/٤) العبر (٢٧٨/٣) شذرات الذهب (٢٧٣/٥) .

القرطبي (أبو عبد الله):

هو الإمام المفسر محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري الخزرجي القرطبي كان إمامًا علمًا من الغواصين على معاني الحديث حسن التصنيف جيد النقل توفي رحمه الله بمصر سنة (٦٧١هــ) له مؤلفات عدة أشهرها التفسير المسمى : الجامع لأحكام القرآن : وكتاب التذكرة .

انظر: شذرات الذهب (٥/٥ ٣٣) الأعلام (٣٢٢/٥) .

* القسطلابي :

هو الإمام أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني الأصل المصري الشافعي ولد ونشأ بمصر كان من علماء الحديث، توفي رحمه الله سنة (٩٢٣ هـ) له عدة مؤلفات من أشهرها وأهمها : إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري .

انظر: شذرات الذهب (١٢١/٨) البدر الطالع (١٠٢/١) الأعلام (٢٣٢/١) .

" ابن القيم:

هو أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي ثم الدمشقي الفقيه المحتهد المفسر النحوي الأصولي الشهير بابن القيم لازم شيخ الإسلام ابن تيمية وأخذ عنه واستفاد منه كثيرًا وقد امتحن وأوذي مرات توفي رحمه الله سنة (٧٥١هـ) وله مصنفات عديدة منها : زاد المعاد ، ومفتاح دار السعادة والصواعق المرسلة وغيرها .

انظر: شذرات الذهب (١٦٨/٦) الأعلام (٦/٦٥) معجم المؤلفين (١٦٤/٣) .



* ابن كثير:

هو إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء بن كثير البصـــري ثم الدمشقــي الحافظ الكبير والفقيه الشافعي كان كثير الاستحضار قليل النسيان جيد الفــهم كثير التصنيف صحب ابن تيمية فاستفاد منه وأكثر عنه توفي رحمـــه الله ســنة (٧٧٤هــ) له مؤلفات كثيرة منها: تفسير القرآن العظيم، والبداية والنهاية.

انظر: شذرات الذهب (٢٣١/٦) البدر الطالع (١٥٣/١) الأعسلام (١٥٣/١) .

* الكرمايي :

هو شمس الدين محمد بن يوسف بن علي بن عبـــد الكــريم الكرمــاني الشافعي، نزيل بغداد ، طاف في البلاد لطلب العلم ، ودخل مصـــر والشــام

والحجاز والعراق وبِها استوطن ، تصدى لنشر العلم في بغداد ثلاثـــين ســـنة ، وكان علاَّمة بالحديث ، توفي رحمه الله سنة (٧٨٦ هـــ) له مؤلفـــــات مـــن أشهرها : الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري .

انظر: شذرات الذهب (٢٩٤/٦) الأعلام (١٥٣/٧).

" كعب الأحبار:

هو كعب بن ماتع الحميري من أهل اليمن كان من أوعية العلم ومن كبار علماء أهل الكتاب ، أسلم في زمن أبي بكر وقدم من اليمن في دولة عمر فأخذ عن الصحابة وغيرهم له رواية في صحيح مسلم وكان يحدث الصحابـــة عــن الكتب الإسرائيلية توفي سنة (٣٤هــ).

انظر: تذكرة الفاظ (٢/١٥) السير (٤٨٩/٣) العير (٢٦/١) تقريب التهذيب (٤٣/٢) .



* المازري :

هو الشيخ الإمام العلامة البحر المتفنن أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر ابن محمد التميمي المازري المالكي ، كان ذكيًا بصيرًا بعلم الحديث ، له معرفة بالطب ، ألف في الفقه والأصول والحديث وغيرها ، تــوفي رحمه الله سنة (٣٦٥هــ) وله تصانيف من أشهرها : المعلم بفوائد مسلم .

انظر: وفيات الأعيان (١٠٩/٤) السير (١٠٤/٢٠) العبر (٢٠١/٥) شذرات الذهب (١١٤/٤) .

* مالك بن أنس:

هو شيخ الإسلام وإمام دار الهجرة وحجة الأمة أبو عبد الله مالك بن أنس ابن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث ، طلب العلم وهو حدث فأخذ عن نافع وسعيد المقبري وابن المنكدر والزهري وغيرهم كثير ، وتأهل للفتيا وجلس للإفادة وله إحدى وعشرون سنة، وقصده طلبة العلم من الآفاق وازد هموا عليه في خلافة الرشيد وإلى أن مات سنة (١٧٩ هـ) وله مؤلفات ورسائل من أهمها : كتاب الموطأ .

انظر : وفيات الأعيان (٣/٤) تذكرة الحفاظ (٢٠٧/١) السير (٤٨/٨) .

* الماوردي :

هو العلامة أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري المعروف بالماوردي فقيه شافعي ، كان من وجوه الفقهاء الشافعية وكبراءهم له عدة مصنفات في أصول الفقه وفروعه وغير ذلك ، وجعل إليه ولاية القضاء ببلدان كثيرة ، توفي رحمه الله سنة (٥٠٠ هـ) له مصنفات أشهرها : كتاب الحاوي في فقه الشافعية ، والأحكام السلطانية .

انظر: تاريخ بغداد (۱۰۱/۱۲) وفيات الأعيان (۲٤٧/۳) شذرات الذهب (۲۸٥/۳) الأعلام (٣٢٧/٤) .

* المباركفوري:

هو محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم بهادر المباركفوري ، محسدت ولسد بقرية مباركفور بالهند وقرأ بالعربية وبالفارسية وبالأردية ، ورحل إلى البسلاد القريبة منه وقرأ على جماعة ، وأسس عدة مدارس ، درس فيسها بنفسه ، ثم

اعتزل في بيته وانقطع للتأليف . توفي رحمه الله سنة (١٣٥٣هـــــ) لــه عــدة مؤلفات ، أشهرها : تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي .

انظر : معجم المؤلفين (٣٩٤/٣) .

* مجاهد :

هو الإمام شيخ القراء والمفسرين مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي ، مولى السائب بن أبي السائب، عرض القرآن على ابن عباس رضي الله عنهما ثلاثين مرة ، فعنه أخذ القرآن، وعنه أيضًا أخذ التفسير والفقه ، روى عن عدد من الصحابة كأبي هريرة وعائشة وابن عمر رضي الله عنهما ، اختلف في سنة وفاته على أقوال أشهرها أنه توفي سنة (١٠٣ هـ) .

انظر: السير (٤٤٩/٤) العبر (٩٤/١) شذرات الذهب (١٢٥/١).

" محمد بن بشار:

ابن عثمان بن داود بن كيسان ، الإمام الحافظ راوية الإسلام أبو بكر العبدي البصري المعروف ببندار ، لُقب بذلك لأنه كان بندار الحديث في عصره ببلده ، والبندار : الحافظ ، كان ثقة عالمًا بحديث البصرة متقنًا بحودًا ، لم يرحل برًا بأمه ، ثم ارتحل بعدها ، توفي رحمه الله سنة (٢٥٢ هـ) .

انظر: تاریخ بغداد (۱۰۰/۲) تذکرة الحفاظ (۱۱/۲) السیر (۱٤٤/۱۲) تقریب التهذیب (۵۸/۲) .

* محمد بن الحنفية:

هو السيد الإمام أبو القاسم محمد بن علي بن أبي طالب ، وأمه من سبي الله عنه من كبراء التابعين كان كثير العلم

* محمد بن سيرين:

هو الإمام شيخ الإسلام أبو بكر محمد بن سيرين البصري الأنصاري مولى أنس بن مالك شيخ البصرة وإمام المعبرين كان غاية في العلم والعبادة ، روى عن كثير من الصحابة رضي الله عنهم أريد على القضاء فهرب إلى الشام ثم إلى المدينة ، له في التعبير عجائب ، توفي رحمه الله سنة (١١٠هـ).

انظر تاريخ بغـــداد (۲/٥/۲) وفيـات الأعيـان (۳٥/٤) السـير (٨٥/٢) العبر (١٠٣/١) تذكرة الحفاظ (٧٧/١) تقريب التهذيب (٨٥/٢) شذرات الذهب (١٣٨/١).

* محمد فؤاد عبد الباقي :

ابن صالح بن محمد ، له عناية بالحديث وكتبه ، وعالم بتنسيق الأحاديث النبوية ووضع الفهارس لها ، مصري الأبوين نشأ في القاهرة ودرَّس في بعـــض مدارسها ، انقطع إلى التأليف وضعف بصره إلى أن كف قبيل وفاتـــه ، تــوفي رحمه الله بالقاهرة سنة (١٣٨٨ هــ) له مصنفات عدة منها : اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيحان ، وكتاب المعجم المفهرس لألفاظ القرآن .

انظر: الأعلام (٣٣٣/٦) معجم المؤلفين (٥٨٩/٣) .

* محمد بن عبد الوهاب:

هو محمد بن عبد الوهاب بن سليمان التميمي النحدي شيخ الإسلام ومصباح الظلام مجدد ما اندرس من العقيدة في الجزيرة العربية ولد في العيينة ورحل إلى حريملاء ودعا إلى مذهب السلف فخذله ابن معمر فرحل إلى الدرعية حيث ساعده وآزره أميرها محمد بن سعود فتعاضدا جميعًا على نشر الدعوة السلفية وقمع البدعة والخرافة ، توفي رحمه الله في الدرعية سنة (٢٠٦هه) وله مؤلفات ورسائل عديدة أهمها وأشهرها كتاب التوحيد .

انظر: الأعلام (٢٥٧/٦) علماء نجد (١٢٥/١) .

ابن المرابط :

أبو عبد الله محمد بن خلف بن سعيد بن وهب الأندلسي المَرِي ابن المرابط مفتي المَريَّة وقاضيها وعالمها ، كان رأسًا في مذهب مالك يرتحل الناس إليه روى عن المهلب بن أبي صفرة وجماعة ، توفي سنة (٤٨٥هــ) له من المصنفـــات شرح صحيح البخاري ولكنه مفقود .

انظر : سير أعلام النبلاء (٦٦/١٩) العبر في خبر مــن غــبر للذهــبي (٣٤٩/٢) .

* مرعي بن يوسف:

ابن ابي بكر بن أحمد الكرمي المقدسي الحنبلي ، مؤرخ أديب من كبار الفقهاء ولد في طوركرم بفلسطين ثم انتقل إلى القاهرة وبسها توفي سنة (٣٣٠هـ) له نحو سبعين كتابًا منها : غاية المنتهى في الجمع بين الإقناع والمنتهى في فقه الحنابلة ومسبوك الذهب في فضل العسرب وإرشاد ذوي

العرفان لما للعمر من الزيادة والنقصان .

انظر : الأعلام (٢٠٣/٧) معجم المؤلفين (٨٤٢/٣) .

* المروزي :

هو إسحاق بن منصور بن بهرام أبو يعقوب المروزي ، فقيه حافظ ثقـــة ثبت ، ولد بمرو، ورحل إلى العراق والحجاز والشام وغيرها ، فسمع من ابـــن عيينة وطبقته، وتفقه على الإمام أحمد وإسحاق بن راهويه ودوَّن عنهم مســائل فقهية ، توفي رحمه الله بنيسابور سنة (٢٥١ هــ) .

انظر : تاریخ بغداد (7./7) السیر (70/17) العبر (70/17) انظر : تاریخ بغداد (70/1) الذهب (70/1) .

* المزيي :

هو الإمام إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل أبو إبراهيم المزي المصري صاحب الإمام الشافعي، كان زاهدًا عالمًا مجتهدًا فقيهًا قوي الحجة وهو إمام الشافعين توفي رحمه الله سنة (٢٦٤هـ) له مؤلفات منها: الجامع الكبيسير، والجامع الصغير، والمختصر.

انظر: وفيات الأعيان (٢٢٠/١) العبر (٣٧٩/١) شذرات الذهـــب (١٤٨/٢) الأعلام (٣٢٩/١) .

* مسروق :

هو الإمام العلم القدوة أبو عائشة ، مسروق بن الأجدع بن مالك بن أميــــــة الهمداني الكوفي ، يُقال إنه سُرق وهو صغير ثم وُجد فسُمي مسروقًا، وكانت عائشة قد تبنته فسمى بنته عائشة ، صحب ابن مسعود رضي الله عنه وصلى خلف أبي بكر

" مطرف بن عبد الله:

ابن الشخير الإمام القدوة أبو عبد الله الحرشي العامري البصري ، كـان رأسًا في العلم والعمل ، حدَّث عن أبيه وعلي بن أبي طـالب وعمـار وأبي ذر وعثمان وعائشة وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم مات سنة (٩٥هـــ) رحمه الله .

انظر: تذكرة الحفاظ (١٤/١) سير أعلام النبلاء (١٨٧/٤) العبر انظر: تذكرة الحفاظ (١٨٠/١) سير أعلام النبلاء (١١٠/١) .

اللُّعَلُّمي :

هو عبد الرحمن بن يحيى بن علي بن محمد المعلمي العتمي ، علامة فقيه ، نسبته إلى (بني المعلم) من بلاد عُتمة باليمن ، ولد ونشأ في عتمة ، وتردد إلى بلاد الحُجَرية (وراء تعز) وتعلم بها ، وسافر إلى جيزان وتولى رئاسة القضاء فيها ، ثم سافر إلى الهند وعمل في دائرة المعارف العثمانية بحيدر أباد مصححً نيها ، ثم سافر إلى الهند وعمل في دائرة المعارف العثمانية بحيدر أباد مصححً كتب الحديث والتاريخ ، ثم عاد إلى مكة فعين أمينًا لمكتبة الحرم المكي سنة (١٣٧٦هـ) و لم يزل كذلك حتى توفي رحمه الله سنة (١٣٨٦هـ) له مؤلفات منها : التنكيل ، والأنوار الكاشفة .

انظر: الأعلام (٣٤٢/٣) معجم المؤلفين (١٢٦/٢) .

* معمر بن راشد :

أبو عروة بن أبي عمرو الأزدي مولاهم البصري نزيل اليمن وعالمها وأول من صنف فيها ، كان من أوعية العلم مع الصدق والتحري والورع والجلالـــة وحسن التصنيف ، حدث عن الزهري وقتادة وعمرو بن دينار وأبي إســـحاق السبيعي وغيرهم ، توفي رحمه الله سنة (١٥٢هـ) وقيل سنة (١٥٤هـ) و لم يبلغ ستين سنة .

انظر: تذكرة الحفاظ (١٩٠/١) سير أعلام النبلاء (٥/٧) تقريب بالتهذيب (٢٠٢/٢) .

" ابن مفلح:

هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن مفلح بن محمد بن مفرج المقدسي ثم الصالحي الحنبلي الشيخ الإمام العالم العلامة ، تفقه وبرع ودرس وأفتى وأفساد كان آية وغاية في نقل مذهب الإمام أحمد ، قال ابن القيم : ما تحت قبة الفلك أعلم بمذهب الإمام أحمد من ابن مفلح ، تتلمذ على شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره توفي رحمه الله سنة (٧٦٣هـ) له مصنفات عديدة أشهرها كتاب الفروع .

انظر: شذرات الذهب (١٩٩/٦) الأعلام (١٠٧/٧) معجم المؤلفين (٧٢٩/٣) .

* مقاتل بن حيان:

أبو بسطام النبطي البلخي الإمام العالم المحدث الثقة كان إمامً صادقً اناسكًا خيرًا كبير القدر صاحب سنة واتباع ، هرب في أيام خروج أبي مسلم الخرساني إلى كابل ودعا خلقًا إلى الإسلام فأسلموا ، تــوفي في حــدود ســنة

. (-- 10 .)

انظر: تذكرة الحفاظ (۱۷٤/۱) سير أعلام النبلاء (۳٤٠/٦) تقريب التهذيب (٢١٠/٢) .

* مقاتل بن سليمان:

ابن بشر أبو الحسن البلخي كبير المفسرين ، نزيل مرو ، يروي عن مجاهد والضحاك وعطاء وابن سيرين والزهري وغيرهم ، كذبه اهل العلم وضعَّف والضحاك وعطاء وأبن سيرين والتشبيه ، وقال الذهبي : أجمعوا على تركه ، توفي سنة (١٥٠ هـ) .

انظر: تاریخ بغداد (۱۶۱/۱۳) السیر (۲۰۱/۷) تقریب التهدیب (۲۰۱/۷) مذرات الذهب (۲۲۷/۱) .

* المناوي :

هو العلامة محمد عبد الرءوف بن علي بن زين العــــابدين الحــدادي ثم المناوي القاهري، من كبار العلماء ، انزوى للبحث والتصنيف و كان قليـــل الطعام كثير السهر فمرض وضعفت أطرافه ، فجعل ولده محمد يستملي منـــه تأليفه ، توفي رحمه الله سنة (١٠٣١ هـ) له مصنفات عديدة منــها : فيــض القدير ، وشرح الشمائل للترمذي .

انظر: الأعلام (٢٠٤/٦) .

ابن منده:

هو الحافظ الجوال محدث العصر أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده الأصبهاني ، صاحب التصانيف طواف الدنيا ، سمع مـــن ألـف

وسبعمائة شيخ ، توفي رحمه الله سنة (٣٩٥ هـ) له مؤلفات عديدة منها : كتاب التوحيد ، والردعلي الجهمية وغيرها .

انظر: تذكرة الحفاظ (۱۰۳۱/۳) العبر (۱۸۷/۲) شذرات الذهب (۱۲۲۳) .

* ابن أبي مُليكة :

هو شيخ الحرم الإمام عبد الله بن عبيد الله بن أبي مُليكة زهير بن عبد الله ابن جدعان القرشي قاضي مكة زمن ابن الزبير ، ومؤذن الحرم ، روى عن جده وعائشة وأم سلمة وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم ، وكان إمامًا فقيه حجة فصيحًا مفوهًا متفقًا على ثقته، توفي رحمه الله سنة (١١٧هـ).

انظر: تذكرة الحفاظ (۱۰۱/۱) السير (۸۸/٥) العــــبر (۱۱۱/۱) شذرات الذهب (۱۰۳/۱) .

* المهلب :

هو الإمام المهلب بن أحمد بن أبي صفرة الأسدي الأندلسي ، كان أحدد الأئمة الفصحاء الموصوفين بالذكاء ، ولي قضاء المَريَّة ، توفي رحمه الله سنة (٤٣٥ هـ) له من المصنفات : شرح صحيح البخاري

انظر: السير (۱۷/۱۷) العبر (۲۷۲/۲) شذرات الذهب (۳/۵۰۷).



نعیم بن حماد:

الإمام الشهير أبو عبد الله الخزاعي المروزي الفرضي نزيل مصر ، كــــان

شديدًا على الجهمية ، وكان يقول : كنت جهميًا فلذلك عرفت كلامــهم ، فلما طلبت الحديث علمت أن مآلهم إلى التعطيل ، قيل إنه أول من جمع المسند ، وكان من أوعية العلم إلا أنه لا يحتج به ، ضعفه النسائي وغيره ، امتحن في محنة القرآن ، وتوفي رحمه الله تعالى سنة (٢٢٨ هـ) على الأصح .

انظر : تذكرة الحفاظ (٤١٨/٢) العبر (٣١٨/١) تقريب التهذيب (٢٥٠/٢) مذرات الذهب (٦٦/٢) .

* النضر بن شميل:

هو العلامة الإمام الحافظ أبو الحسن النضر بن شميل بن خَرَشَة بن يزيد ابن كلثوم المازي البصري النحوي نزيل مرو وعالمها ، كـــان إمامًا في العربية والحديث ، وهو أوَّل من أظهر السنة بمرو وخراسان ، ألف كتبًا كثيرة لم يسبق إليها ، وولي قضاء مرو ، توفي رحمه الله سنة (٢٠٣ هــ) .

انظر : وفيات الأعيان (٢٠٠/٥) تذكرة الحفاظ (٣١٤/١) السير (٣٢٨/٩) .

* النووي :

هو الشيخ محيي الدين أبو زكريا يجيى بن شرف بن مري بن حسن الشافعي فقيه حافظ زاهد كان مع تبحره في العلم وسعة معرفت بالحديث والفقه واللغة وغير ذلك رأسًا في الزهد والورع والقناعة عليم المثل في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر توفي رحمه الله بقرية نوى سنة (١٧٦ه له مصنفات عديدة منها: المجموع في الفقه وشرح صحيح مسلم، وكتاب الأذكار.

انظر: تذكرة الحفاظ (١٤٧٠/٤) العبر (٣٣٤/٣) شذرات الذهب

. (40 5/0)



* الهروي :

هو شيخ الإسلام أبو إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي بن الهروي الصوفي الحافظ أحد الأعلام ، كان جذعًا في أعين المبتدعة ، وسيفًا على الجهمية ، وقد امتحن مرَّات وصنف عدة مصنفات ، وكان شيخ خراسان في زمانه بلا مدافع ، توفي رحمه الله سنة (٤٨١ هـ) له عدة مؤلفات منها : الأربعين في دلائــــل التوحيد .

انظر: العبر (٣٤٣/٢) شذرات الذهب (٣٦٥/٣) .

* أبو جعفر الهمذابي :

هو الإمام أبو جعفر محمد بن أبي علي الحسن بن محمد بن عبد الله الهمذاني كان حافظًا زاهدًا رحالة سافر إلى الكثير من البلدان الشاسعة وسمع من كثير من أهل العلم حتى قيل أنه لا يعرف أحد في عصره سمع أكثر منه ، وكان من أهل الأثر ومن كبراء الصوفية توفي رحمه الله سنة (٣١هـ) .

انظر: السير (١٠١/٢٠) العبر (٢٠/٤٤) شذرات الذهب (٩٧/٤).



" أبو وائل :

هو شقيق بن سلمة الأسدي شيخ الكوفة وعالمها أدرك الرسول الله ولم يُلقه ، روى عن عمر وعثمان وعلى وعائشة وجماعة من الصحابة رضيي الله

عنهم ، وكان ثقة توفي في خلافة عمر بن عبد العزيز سنة (٨٢هـــ).

انظر: وفيات الأعيان (٣٩٤/٢) تذكرة الحفياظ (٢٠/١) تقريب التهذيب (٢٠/١).

* وهب بن منبه :

ابن كامل بن سيج أبو عبد الله الصنعاني اليماني عالم أهل اليمن كان ثقة واسع العلم عنده من علم أهل الكتاب شيء كثير صاحب قصص وأخبار ، روى عن أبي هريرة وعبد الله بن عمر وابسن عباس ، تسوفي رحمه سنة (١٤).

انظر: وفيات الأعيان (٢٨/٥) تذكرة الحفاظ (١٠٠/١) سير أعلام النبلاء (٤/٤) وفيات التهذيب (٢٩٣/٢) شذرات الذهب (١٥٠/١).



* يحيى بن معين :

هو الإمام يحيى بن معين المري مولاهم البغدادي أحد الأعلام وحجة الإسلام وسيد الحفاظ وإمام الجرح والتعديل ، حديثه في الكتب الستة كان بينه وبين الإمام أحمد مودة واشتراك في طلب الحديث ورجاله وروى عنه الإمام أحمد له مناقب كثيرة وفضائل شهيرة توفي رحمه الله بالمدينة سنة (٢٣٣هـ) .

انظر: تاریخ بغداد (۱۸۱/۱٤) تذکرة الحفاظ (۲۹/۲) تقریب بالتهذیب (۳۱۹/۲) شذرات الذهب (۷۹/۲) .

" يوسف بن موسى الحنفي (أبو المحاسن) :

هو القاضي يوسف بن موسى بن محمد بن أحمد الملطي ثم الحلبي . ولــــد

ونشأ بملطية (في شمال سوريا) واستقر بحلب ، وولي قضاء الحنفية بمصر في أواخر أعوامه و لم تحمد سيرته فيه ، وقد انتقده العلماء على بعض أقوال وفتاويه، توفي رحمه الله سنة (٨٠٣ هـ) وله مؤلفات منها : المعتصر من مشكل الآثار .

انظر: شذرات الذهب (٢٠/٧) الأعلام (٢٥٤/٨).

* * *



الضهارس

فهرس الآيات القرآنية	
فهرس الأحاديث النبوية	
فهرس الآثار	
فهرس الأعلام المترجمين	
فهرس الفرق	
فهرس المصادر والمراجع	
فهرس المحتميات	

* * *

فهرس الآيات القرآنية

رقم الصفحة	رقم الآية	الآيــــة
		سورة الفاتحة
180	١	﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾
١٣٦	٥	﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وِإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾
		سورة البقرة
٣٧	70	﴿ لاَ يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا ﴾
77	٣١	﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلاَئِكَةِ ﴾
91	٤٨	﴿ وَاتَّقُواْ يَوْمًا لاَّ تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا ﴾
0.7	110	﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلاَ يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾
٧٧٢، ٢٨٢،	۲۸۱	﴿ وَ إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾
YA7, YP7		
		﴿ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلاَ رَفَثَ وَلاَ فُسُوقَ
٨٥	197	وَلاَ جَدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾
		﴿ وَلاَ تَحْعَلُواْ اللَّهَ عُرْضَةً لأَيْمَانكُمْ أَن تَبَرُّواْ
١٩	474	وَتَتَّقُواْ ﴾
070,140	704	﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾
91	700	﴿ مَن ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاَّ بإِذْنهِ ﴾ "
719	700	﴿ وَلاَ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عَلِمِهِ ۖ ﴾
779	700	﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾
		, ж

		سورة آل عمران
888	١٧	﴿ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالأَسْحَارِ ﴾
٥	1.7	﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ۚ آمَنُواْ اتَّقُواْ اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ ﴾
		﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تَكُونُواْ كَالَّذِينَ كَفَرُواْ
٥٤,	107	وَقَالُواْ ﴾
		سورة النساء
٥	١	﴿ يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُواْ رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾
771	١.	﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا ﴾
0.7	77	﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾
		﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ
707) 277	٤٨	ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾
٣٧	09	﴿ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾
		﴿ فَلَا وَرَبُّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا
٣	70	شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴾
		﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ
٣٧	٨٢	اخْتِلاَفًا كَثِيرًا ﴾
797	1 2 7	﴿ فَأُولَـــئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾
		سورة المائدة
٣.٢	٦٧	﴿ يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ ﴾
197	٨٩	﴿ لاَ يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾

		سورة الأنعام
۲٦.	١	﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾
		﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الأَرْضِ
790	٣	يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ﴾
		﴿ لاَّ تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ
7.7,717,	١٠٣	وَهُوَ اللَّطِيفُ الْحَبِيرُ ﴾
717		
177127	١٦٤	﴿ وَلاَ تَزِدُ وَاذِرَةً وِزْرَ أَخْرَى ﴾
12133333		
077		
		﴿ وَلاَ تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلاًّ عَلَيْهَا وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةٌ
٥٣٣	١٦٤	وِزْرَ أُخْرَى ﴾
		سورة الأعراف
		﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لاَ يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً
٤٧٣	37	وَلاَ يَسْتَقْدِمُونَ ﴾
		﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ
۲٧.	٥٤	فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾
707	107	﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ ﴾
		﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمُّ مِن ظُهُورِهِمْ
٥٢.	۱۷۲	ذُرِيَّتَهُمْ ﴾
		﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ

مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾	١٨٩	۲٦.
سورة الأنفال		
﴿ قُل لِلَّذِينَ كَفَرُواْ إِن يَنتَهُواْ يُغَفَرْ لَهُمْ مَّا		
قَدْ سَلَفَ ﴾		
· ·	٣٨	777,377,
A of the state of the		770
﴿ وَجَاهَدُواْ مَعَكُمْ ﴾	٧٥	797
سورة التوبة		
﴿ فَإِذَا انسَلَخَ الأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُواْ الْمُشْرِكِينَ		
حَيْثُ وَجَدَّتُمُوهُمْ ﴾	٥	770
﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لاَ تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾	٤٠	777
﴿ اَتَّقُواْ اللَّهَ وَكُونُواْ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾	119	797
سورة هود		
﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ		
إِنَّهُ لَيَئُوسٌ كَفُورٌ ﴾	٩	707
﴿ وَلاَ يَنفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنصَحَ		
لَكُمْ ﴾	٣٤	0.7
﴿ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾	١٢٣	١٣٦
سورة يوسف		
﴿ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ ﴾	74	777
﴿ اَذْكُرْنِي عِندَ رَبِّكَ ﴾	٤٢	۲۱۸،۲۱۷
		777

(111)		
﴿ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ﴾	٥.	717
سورة الرعد		
﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ * يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾	۲۹،۳۸	, £ Y 0 , £ Y 1
·		٤٧٧
سورة الحجر		
﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾	٩	779
سورة النحل		
﴿ يَخَافُونَ رَبُّهُمْ مِّن فَوْقِهِمْ ﴾	٥٠	۲٧.
﴿ فَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ لاَ يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلاَ يَسْتَقْدِمُونَ ﴾	11	٤٧٤ ، ٤٧٣
﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَواْ وَّالَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ ﴾	١٢٨	777
سورة الإسراء		
﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ	١	٣ ٢٣,٣١٧
﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذَّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾	10	019,011
﴿ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ ﴾	00	070,140
﴿ أُولَــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	٥٧	7.7
﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّورَيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلاَّ فِتْنَةً لِّلَنَّاسِ ﴾	٦.	1173, 377
سورة الكهف		
﴿ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَافِرِينَ عَرْضًا ﴾	١	**
سورة طه		
﴿ الرَّحْمَــنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾	٥	177, 797

777	٧١	﴿ وَلَاصَلَّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّحْلِ ﴾
		سورة الأنبياء
0 2 1	7 7	﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا الِهَةٌ إِلاَّ اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾
91	۲۸	﴿ وَلاَ يَشْفَعُونَ إِلاَّ لِمَنَ ارْتَضَى ﴾
۲٦.	٣.	﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾
		سورة المؤمنون
		ا ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن سُلاَلَةٍ مِّن طِين "
000	18-17	ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً ﴾
		سورة النور
317	٣١	﴿ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمائِكُمْ ﴾
		سورة الفرقان
707	٤٨	﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَاحَ بُشْرَاً ابَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾
		﴿ وَالَّذِينَ لاَ يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَــهَا آخَرَ
441	٦٨	وَلاَ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ ﴾
		سورة النمل
		﴿ قُل لاَّ يَعْلَمُ مَن فِي السَّمَاوات والأَرْضِ الْغَيْبَ
٣.٣	٦٥	إِلَّا اللَّهُ ﴾
٣٣٣	٩.	﴿ وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾
		سورة الرُوم
		﴿ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لاَ تَبْدِيلَ
, ٤٨٩, ٤٨٧	٣.	لِحَلْقِ اللَّهِ ﴾
٥٠٨		,

		سورة الأحزاب
077	٧	﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِّيْنَ مِيثَاقَهُمْ ﴾
٥	Y \ - Y •	﴿ يَأْتُهَا الَّذِينَ آمَنُواْ اَتَّقُواْ اللَّهَ وَقُولُواْ قَوْلاً سَدِيدًا ﴾
		سورة فاطر
۲٧.	١.	﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾
		﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُّعَمَّرٍ وَلاَ يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ
(11	إِلاَّ فِي كِتَابٍ ﴾
27.3		
		سورة ص
٤١٧	٧٦	﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾
07.	٨٥	﴿ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾
		سورة الزمر
۲٧.	١	﴿ تَنسزيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾
००६	٧	﴿ وَلاَ يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ﴾
		﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُواْ عَلَى أَنفُسِهِمْ
444	04	لاَ تَقْنَطُواْ ﴾
0.7.297	77	﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُـــلِّ شَيْءٍ ﴾
737	٦٧	﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَــتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾
		سورة غافر
٧٥٢، ٨٥٢	٧	﴿ رَبُّنَا وَسِعْتَ كُــلُّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا ﴾

		سورة الشوري
١٣٦	١.	﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنيبُ ﴾
7 £ A	11	﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾
		﴿ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا
۲۲٥	١٣	وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾
		﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرِ أَن يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلاَّ وَحْيًا
,٣١٣,٣٠٢	01	أَوْ مِن وَرَاءِ حِجَابِ ﴾
٣١٨		
		سورة الزخرف
797	٨٤	﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّماءِ إِلَــةٌ وَفِي الأَرْضِ إِلَــةٌ ﴾
		سورة الدَّخان
		﴿ لَا إِلَــهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِــي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ
173,773	٩،٨	وَرَبُ ٱبَائِكُمُ الأَوْلِينَ ﴾
		﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانِ مُّبِينٍ *
, ٤١٨, ٤١٧	11:1.	يَغْشَى النَّاسَ 🕻
(23,773)		
373, 773		
173	١٢	﴿ رُبُّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴾
271 (21)	10	﴿ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلاً إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴾
(£ 1 A (£ 1 Y	١٦	﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ ﴾
270,277		

		سورة الفتح
۸۶۲، ۲۹۲	79	﴿ مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾
,	'	سورة الحجرات
٣٧٢	٩	﴿ وَإِن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُواْ ﴾
		سەرة ق
٥٩٧،٧٩٥	١٦	﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾
297, 497		
		﴿ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ
79	۱۸،۱۷	﴿ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴾
٣٧٧	۲۹،۲۸	وَيِنَ ٠٠٠ ﴿ لَا تَخْتَصِمُواْ لَدَيُّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ ﴾
		سمرة النزاريات
7.0	77	﴿ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌ ﴾
		سورة النجم
٧، ٢٦	٤ ، ٣	﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَى * إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيٌ يُوحَى ﴾
4.4	٩ ، ٨	﴿ ثُمَّ دُنَا فَتَدَلَّى * فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أُو أُدْنَى ﴾
٣.٣	١.	﴿ فَأُوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أُوْحَى ﴾
٠٣٠٤،٣٠٣	11	﴿ مَا كَذَبُّ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾
۲۲۱، ۲۲۱		
٣	١٢	﴿ أَفَتُمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى ﴾
۲۰۳،۲،	١٣	﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾
(117,717)		
۸۱۳۱۱۳		

۳۷۱ ،۳۰٤	١٨	﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَات رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾
		﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴾
٤٤٤	٤٣	
		سورة القمر
£9	٤٩	﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾
		سورة الواقعة
79	۸٤،۸۳	﴿ فَلَوْلاَ إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ * وَأَنتُمْ حِينَئِذٍ تَنظُرُونَ ﴾
		﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَـكِن
	1.0	لاً تُبْصِرُونَ ﴾
797,797	٨٥	د بمبرون به
799		
		سورة الحديد
47.5	٣	﴿ هُوَ الْأُوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾
۲۸۹،۲۷٦	٤	﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ ﴾
۲٩.		, i
, ,		﴿ مَا أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي أَنفُسِكُمْ
		إِلاَّ فِي كِتَابِ ﴾
۰۹، ۲۲۱،	77	إِلَّا فِي تِتَابُ ﴾
٤٧٦، ٤٧٥		
•		سورة المجادلة
, ۲۸۹, ۲۷٦	٧	﴿ مَا يَكُونُ مِن نَّحْوَى ثَلاَثَةٍ إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُمْ ﴾
. 791, 79.		
797		

		سورة المنافقون
٤٧٦،٤٧ ٤	11	﴿ وَلَن يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ﴾
		سورة التغابن
		﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّ مِنْ أَزْوَاحِكُمْ وَأُوْلَادِكُمْ
119	١٤.	عَدُوا لَّكُمْ ﴾
		سورة التحريم
٤٣٨	7	﴿ قُواْ أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾
		سورة القلم
		﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنِ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّحُودِ
071	73	فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ ﴾
١٣٥	24	﴿ وَقَدْ كَانُواْ يُدْعَوْنَ إِلَى السُّحُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴾
۲۷٥	٤٨	﴿ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلاَ تَكُن كُصَاحِبِ الْحُوتِ ﴾
		سورة المعارج
۲٧.	٤	﴿ تَعْرُجُ الْمَلاَئِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾
7.0	٤٠	﴿ فَلاَ أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ ﴾
		سورة نوح
277,272	٤	﴿ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لاَ يُؤَخَّرُ ﴾
		سورة الجن
		﴿ وَأَنَّا لاَ نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِي الأَرْضِ
0.7	١.	أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾

		سورة التكوير
085	٨	﴿ وَإِذَا الْمَوْعُودَةُ سُئِلَتْ ﴾
717,717	77	﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ﴾ ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ ﴾
		سورة الطارق
198	1	﴿ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴾
		سورة الأعلى
7 7 7	١	﴿ سَبِّحِ اسْمَ رَبُّكَ الْأَعْلَى ﴾
		سورة الشمس
198	۲ ، ۱	﴿ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا * وَالْقَمَرِ إِذَا تَلاَهَا ﴾
		سورة الضحي
۲۰٤	١	﴿ وَالضُّحَى ﴾
		سورة الإخلاص
10.	١	﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾
		سورة الفلق
10.	١	﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾
0.7	۲	﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ ﴿ مِن شَرِّ مَا حَلَقَ ﴾
		سورة الناس
10.	١	﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾

فهرس الأحاديث النبوية

طرف الحديث	الراوي	رقم الصفحة
« أترون هذه طارحة ولدها في النار »	عمر بن الخطاب	700
<< أتشهد أني رسول الله ؟ »		
قاله لابن صياد	ابن عمر	490
(﴿ أَتَشْهِدُ أَنِي رَسُولُ اللهُ ؟ ››		
قاله لابن صياد	أبو سعيد الخدري	441
« إذا اقترب الزمان لم تكد رؤيا	,	
المؤمن تكذب »	أبو هريرة	077
« إذا التقى المسلمان بسيفيهما »	أبو بكرة	٣٧.
« إذا زنى الرجل خرج منه الإيمان»	أبو هريرة	77.
« إذا زنت الأمة فاجلدوها »	أبو هريرة	718
« إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه ،		
وإذا وقع)>	عبد الرحمن	
	ابن عوف	، ۸۸ ، ۸۲
		90 (10
« إذا ولدت الأمة ربها »	أبو هريرة	717,817,
		770
« اذهب بنعليَّ هاتين فمن لقيت من		
وراء هذا »	أبو هريرة	729
﴿ أَرْبُعَةُ يَحْتُجُونَ يُومُ الْقَيَامَةُ ﴾	الأسود بن سريع	310
·		

		« اربعوا على أنفسكم ، إنكم لا تدعون
077,777	أبو موسى الأشعري	أصمَّ ولا غائبًا »
709	أبو هريرة	« ارجع فصل فإنك لم تصل »
207	ابن عباس	((أريت النار فإذا أكثر أهلها النساء))
175,185	أم سلمة	((استرقوا لها فإن بها النظرة))
175	أبو هريرة	(أصدق الطيرة الفأل ، والعين حق))
۷۷۰، ۲۸۰	أبو هريرة	« أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثًا »
077	أنس	« أطفال المشركين خدم أهل الجنة »
		« اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها
201, 207	ابن عباس	الفقراء))
		« اعرضوا علي رقاكم ، لا بأس بالرقى
179,187	عوف بن مالك	ما لم یکن »
٤٨٢	علي بن أبي طالب	« اعملوا فكل ميسر »
۱۹۱،۱۹۰،	طلحة بن عبيد الله	(أفلح وأبيه إن صدق))
۱۹۹،۱۹٦،		
. 7 . 7 . 7 .		
۲۱.		
		« أقرب ما يكون العبد من ربه وهو
٥٢٢، ٢٧٢،	أبو هريرة	ساجد))
7.7.		
٦	المقداد بن معديكرب	« ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه »

77,,777	أبو سعيد الخدري	« ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء »
		« ألا تسمعون ، إن الله لا يعذب بدمع
٤ ٣٦	عبد الله بن عمر	العين))
		« أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان
، ۳۳، ۳۳۰	عمرو بن العاص	قبله))
		« أما لوقلت حين أمسيت : أعوذ بكلمات
101	أبو هريرة	الله))
۰ ۹ ۱،۳۰۲،	أبو هريرة	« أما وأبيك لتنبأنه »
۲1.		
		« أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن
٣٦٦	ابن عمر	لا إله إلا الله »
		‹‹ أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا
770	عمر بن الخطاب	لا إله إلا الله »
		﴿ أَمْرُنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْ أَمْرُ أَنْ يُسْتَرْقَى
131,771	عائشة	من العين »
۲۲٤٬۲۸٤،	ابن مسعود	« إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه »
, £ 9 Y , £ A 9		
001,021		
1 2 7	ابن عباس	« إن أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله »
		« أن آدم لما طلب من الله أن يريه صورة
٤٧٣	أبو هريرة	الأنبياء »

« إن أدنى أهل الجنة منزلة : رجل صرف		
الله وجهه))	أبو سعيد	٤٦.
‹‹ أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ››	أبو هريرة	770, 970
« أنا عند ظن عبدي بي »	أبو هريرة	770
‹‹ إنا قد بايعناك فارجع ››	عمرو بن الشريد	١٠٤،٨١
« إن أقل ساكني الجنة النساء »	عمران بن حصين	,
		V03, P03,
		٤٦.
« إن أول زمرة تلخل الجنة على صورة		
القمر »	أبو هريرة	, 202, 203,
		, 209, 207
		٤٦٠
« أنتِ رحمتي أرحم بك من أشاء »	أبو هريرة	X0X
‹‹ أن تؤمن بالله وملائكته ››	عمر بن الخطاب	११७
« أن جبريل أتى النبي الله فقل: يا محمد		
اشتكيت ؟ »	أبو سعيد الخدري	10.
« إن جبريل كان يعارضني القرآن كل		
سنة مرة)>	عائشة	۲۱
« إن الرقى والتمائم والتولة شرك »	ابن مسعود	179
« إن شئت أسمعتك تضاغيهم » يعني		
أطفال المشركين	عائشة	070

		(إن شئت دعوت الله أن يشفيك وإن شئت
171	أبو هريرة	صبرت))
١٢٢	أبو هريرة	((إن الطيرة في المرأة والدار والفرس)>
۱۹۱۷،٤۸۷	أب <i>ي</i> بن كعب	« إن الغلام الذي قتله الخضر »
077		·
		« إن كان الشؤم في شيء ففي الفرس
177,117	ابن عمر	والمسكن والمرأة »
		((إن كان في شيء ففي الربع والخادم
115	جابر بن عبد الله	والفرس »
		« إن كان في شيء ففي المرأة والفرس
115	سهل بن سعد	والمسكن »
		« إن كان في شيء من أدويتكم خير ففي
140	جابر بن عبد الله	شرطة محجم)>
70 A	أبو سعيد	« إنكن تكثرن اللعن وتكفرن العشير »
		« إن للعبد المؤمن في الجنة لخيمة من
200	عبد الله بن قيس	لؤلؤة مجوفة >>
		‹‹ إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة
007, 507,	أبو هريرة	رحمة))
Y0X		·
		‹‹ إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له
377, 317	أبو موسى الأشعري	أن ينام حجابه النور »

إن الله عز وجل وكل بالرحم ملكًا»	أنس بن مالك	۲۲3، ۲۸3،
		٢٢٥، ٨٤٥
إن لله مائة رحمة فمنها رحمة بها يتراحم		
لخلق »	سلمان الفارسي	707
إن الله ليزيد الكافر عذابًا ببكاء أهله		
عليه ››	عائشة	*******
		£ £ V
إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم »	ابن عمر	١٨٨
إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم »	عمر بن الخطاب	۸۸۱، ۱۹۶
إنما الشؤم في ثلاثة »	ابن عمر	7711,371
إنما هو جبريل لم أره على صورته التي		
لق عليها »	عائشة	7.7,717
إنما يخرج من غضبة يغضبها » يعني		
ىجل	حفصة	897
إن المقسطين على منابر من نور »	عبد الله بن عمرو	7 \$ 7, 7, 3 7
إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه »	عمر بن الخطاب	223,733
إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه »	ابن عمر	223,733
إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر		
بات))	حذيفة	577.817
إنه لا يولد له » يعني النجال	أبو سعيد الخدري	897
إنه ليعذب بخطيئته وذنبه وإن أهله		

ليبكون عليه الآن »	عائشة	, { T { , { } T Y
		217,214
« إني خلقت عبادي حنفاء »	عیاض بن حمار	07.,29.
((إن يمين الله ملأى لا يغيضها نفقة))	أبو هريرة	701,727
« أن يهوديًا أتى النبي للله فقل:		
إنكم تُنلَّدون »	قُتيلة بنت صيفي	190
((إني والله ما جمعتكم لرغبة)) حديث		
الجساسة	فاطمة بنت قيس	797
« أول ما خلق الله القلم فأخذه بيمينه		
وكلتا يديه يمين »	ابن عمر	7 £ Å
« أيغلب أحدكم أن يصاحب صويحبه في		
الدنيا معروفًا »	قيله بنت مخرمة	133
« باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا »	عائشة	10. (189
« بادروا بالأعمال ستًا »	أبو هريرة	513,773
« بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئًا »	عبادة بن الصامت	707
« بعث رسول الله على أبي بن كعب		
طبيبًا فقطع))	جابر بن عبد الله	۱۷٤
« بيله الأخرى »	أبو هريرة	٨٤٢
﴿ تداووا فإن الله تعالى لم يضع داءً إلا وضع		
له دواء »	أسامة بن شريك	١٧٧
(تربت يداك أتشهد أني رسول الله ؟))		

897	ابن مسعود	قاله لابن صياد
204	جابر	((تصدقن فإن أكثركن حطب جهنم))
777	أبو هريرة	(تعبد الله لا تشرك به شيئًا))
777	أبو أيوب	﴿ تَعْبُدُ اللَّهُ وَلَا تَشْرُكُ بِهُ شَيْئًا ﴾
		« تعلمون أنه لن يرى أحد منكم ربه
٣٠٦	ابن عمر	عز وجل حتى يموت »
		« ثم عرج بنا إلى السماء السابعة
٣٨٢	أنس	فاستفتح »
737,037,	ابن عمر	« ثم يطوي الأرضين بشماله »
7 2 9		
		« خلق الله عز وجل آدم ﷺ حين خلقه
037,937	أبو الدرداء	فضرب كتفه اليمني »
٤١٦	ابن مسعود	« خمس قد مضين: اللخان والقمر »
٤٩.	أبو هريرة	« خمس من الفطرة »
,		﴿ دُعي رسول الله ﷺ إلى جنازة صبي من
,017,0.9	عائشة	الأنصار »
070,070		
۱۳۱٬۱۲۸	أنس بن مالك	« ذروها ذميمة »
777,777	ابن عباس	« رأيت ربي تبارك وتعالى »
٥٠٣،٤١٣،	أبو ذر	« رأیت نورًا »
٣.٢		

		‹‹ رخص رسول الله ﷺ في الرقية من
١٤٦	أنس بن مالك	العين والحمة والنملة »
		‹‹ رخص النبي ﷺ في الرقية من كل
17.1188	عائشة	ذي حمة))
		((رخص النبي للله لأل حزم في رقية
١٤٦	جابر بن عبد الله	الحية))
٥٨٤	أبو هريرة	« الرؤيا ثلاثة : رؤيا من الله ، ورؤيا »
		« الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزعًا
٥٧٦	ابن عمر	من النبوة »
		« رؤيا المسلم وه <i>ي جزء من</i> أجزاء
۲۸۰	أنس بن مالك	النبوة »
		« رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزعًا
740	أنس	من النبوة »
		« رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزعًا
770	عبادة بن الصامت	من النبوة »
		((رُمي سعد بن معاذ في أكحُله ا فحسمه
1 V E	جابر بن عبد الله	النبي ﷺ »
		« سألت ربي عن اللاهين من ذرية
071	أنس بن مالك	البشر »
787	ابن مسعود	‹‹ سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ››
		﴿ سعادة ابن آدم في ثلاثة ، وشقوة ابن آدم

في ثلاثة))	سعد بن أبي وقاص	119
((السفر قطعة من العذاب))	أبو هريرة	٤٤١
« الشفاء في ثلاثة »	ابن عباس	177
« الشؤم في ثلاث »	أبو هريرة	١٢٣
« ضع يدك على الذي تألم من		
جسدك »	عثمان بن أبي العاص	١٤٧
« الطاعون رجس أرسل على طائفة من	,	
بني إسرائيل »	أسامة بن زيد	٨١
((الطيرة شرك))	عبد الله بن مسعود	177,1.9
« الطيرة على من تطير »	أنس بن مالك	١١٨
« العبد إذا نصح سيَّده وأحسن عبادة		
ربه))	ابن عمر	Y 1 &
« عرضت عليَّ الأمم »	ابن عباس	1 2 7
« عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين »	العرباض بن سارية	٦
« فأتينا السماء السابعة ، قيل : من		
هذا ؟))	مالك بن صعصة	٣٨٢
(فإن الله قد حرم على النار من قال		
لا إله إلا الله »	عتبان بن مالك	772,721
« فضلت على الأنبياء بست »	أبو هريرة	٥٦٣
« فيلخل الرجل منهم على اثنتين وسبعين		
زوجة))	أبو هريرة	200

777	عائشة	« في الرفيق الأعلى »
	ع	﴿ فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفِّ
777	أبو سعيد الخدري	النبيون »
		« قاتل الله اليهود يقولون : الشؤم في
١٢٣	عائشة	ثلاث »
277,277	ابن مسعود	((قد سألتِ الله لآجال مضروبة))
		(« قل : اللهم إني ظلمت نفسي ظلمًا
307	أبو بكر الصديق	کثیرًا » کثیرًا »
		« كان إذا أتى مريضًا أو أتي به قال :
١٤٨	عائشة	أذهب البأس »
		« کان إذا اشتکی رسول اللہ ﷺ رقاہ
1 2 9	عائشة	جبريل قال : »
		« كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه
10.	عائشة	بالمعوذات وينفث)>
		« كان إذا أوى إلى فراشه تفل في كفه
10.11	عائشة	وقرأ »
		((كان أهل الجاهلية يقولون : إن الطيرة
177	عائشة	في المرأة »
		« كان رسول الله ﷺ يعجبه الفأل ويكره
180	أبوهريرة	الطيرة »
101	ابن عباس	« كان النبي ﷺ يعوذ الحسن والحسين »

١٠٣	جابر بن عبد الله	« كل باسم الله ثقة بالله وتوكلاً عليه »
977,/37,	عبد الله بن عمرو	((كلتا يديه يمين))
337,737,		
101,710		
१९७	عبد الله بن عمر	« كل شيء بقدر))
847	ابن عمر	« كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته »
337	ابن عباس	((كل مصور في النار))
٨٨	أبو هريرة	« لا تتمنوا لقاء العدو »
198,119	عبد الرحمن بن سمرة	« لا تحلفوا بالطواغي ولا بآبائكم »
٥٦٣	أبو سعيد الخدري	« لاتخيروا بين الأنبياء »
977	أبو هريرة	((لا تخيروني على موسى))
٨٤	ابن عباس	﴿ لَا تَدْيُمُوا النَّظُرُ إِلَى الْجَذُّومِينَ ﴾
		« لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم
*****	جرير	رقاب بعض »
١٨١	ابن عباس	« لا تعذبوا بعذاب الله »
977	أبو هريرة	« لا تفضلوا بين أنبياء الله »
		« لا تقتل نفس ظلمًا إلا كان على ابن آدم
٤٣٨	ابن مسعود	الأول »
		‹‹ لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون
٤٠٨	أبو هريرة	کذابون »
		(لا تكذبوا علي فإنه من كذب عليَّ

فليلج النار »	علي بن أبي طالب	8 5 5
((لا تلعنوه فوالله ما علمت إلا أنه يجب		
الله ورسوله ››	عمر بن الخطاب	٣٧.
((لا رقية إلا من عين أو حمة))	بريدة بن حصيب	131,371
« لا شؤم وقد يكون اليمن في ثلاثة: في		
المرأة والفرس ››	حكيم بن معاوية	177,170
« لا صلاة بعد العصر حتى تغرب		
الشمس »	أبو سعيد الخدري	٨٥
« لا ضرر ولا ضرار »	عبادة بن الصامت	
	وابن عباس	٨٥
« لا طيرة وخيرها الفأل »	أبو هريرة	١٣٤،١٠٨
« لا عدوى »	عائشة	98
« لا عدوى »	أبو هريرة	۲۷٬۷۷٬۸۷٬
		3 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1, 1,
		PA, 7 P, 7 P,
		۱۰۱،۹۹
		11161.7
« لا عدوى ، وإذا رأيت المجذوم ففر منه		
کما تفر »	عائشة	1.1
((لا عدوى ولا صفر ولا هامة))	السائب بن يزيد	۸٠
« لا عدوى ولا طيرة »	أبو هريرة	77

11124	أنس بن مالك	« لا عدوى ولا طيرة »
111,79	جابر بن عبد الله	« لا عدوى ولا طيرة »)
PV1111	ابن عمر	« لا عدوى ولا طيرة ، والشؤم في ثلاث »
۲۱۱٬۳۱۱٬		
171, 771,		
371, 771,		
۱۳۰،۱۲۹		
177 , 171		
7 £ £	جبير بن مطعم	« لا يدخل الجنة قاطع »
727	حذيفة	« لا يلخل الجنة قتات »
		« لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال
728	ابن مسعود	درة من كبر »
		« لا يدخل النار أحد في قلبه مثقل حبة
771,781	ابن مسعود	خردل من إيمان »
		« لا يزال أمر هذه الأمة موائمًا أو مقاربًا
۸۲٥,۶۳٥	ابن عباس	ما لم يتكلموا »
		· ‹‹ لا يزني الزاني حين يزني وهو
737,707,	أبو هريرة	مؤمن))
445		
		« لا يزيد في العمر إلا البر ولا يرد القدر
٤٧٣	<i>ثو</i> بان	إلا الدعاء))

	الله بن مسعود	((لا يعدي شيء شيئًا))
99,90,47	بو هريرة	•
717,917,	أبو هريرة	((لا يقل أحدكم أطعم ربك))
777		
		« لا يقولن أحدكم: إني خير من
075	ابن مسعود	يونس بن متى »
		« لا ينبغي لعبد أن يقول : أنا أخير من
٥٦٣	أبو هريرة	يونس بن متى))
٠٨،٩٨،٥٩،	أبو هريرة	((لا يوردنَّ ممرض على مصح))
1 • ٢		
		« لبيك وسعديك والخير كل في يديك
,	علي بن أبي طالب	والشر ليس إليك »
,0		
0.7		
٤٥٧	المقدام بن معد يكرب	« للشهيد عند ربه ست خصال »
720	جابر بن عبد الله	« لعن رسول الله الله الله الله الله الله الله ال
٣٧.	أنس	((لعن رسول الله ﷺ في الخمر عشرة))
720	أسماء بنت أبي بكر	« لعن الله الواصلة والموصولة »
١٣٤	المسور بن مخرمة	((لقد سهل لكم من أمركم))
١٧٧	جابر	« لكل داء دواء »
		« للرجل من أهل الجنة زوجتان من حور

१०१	أبو هريرة	العين »
0.9	ابن عباس	« الله إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين »
770	ابن عباس	((الله أعلم بما كانوا عاملين))
۸، ۰، ۹، ۰ ۸	أبو هريرة	((الله أعلم بما كانوا عاملين))
,017,01.		
710,710,		
770,,70,		
078,077		
1 8 9	أنس بن مالك	« اللهم اشف أنت الشافي »
		« اللهم أنت الأول فليس قبلك
777	أبو هريرة	شيء))
777	ابن عمر	« اللهم أنت الصاحب في السفر »
		« اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على
٤٨٤	عمار بن ياسر	الخلق »
٤١٧	ابن مسعود	((اللهم سبع كسبع يوسف))
137	أبو هريرة	« لما خلق الله آدم ونفخ فيه من روحه »
		((لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو
307	أبو هريرة	عنله فوق »
		« لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا
٥٨٨،٥٨٤	ابن عباس	الصالحة »
		« لو استقبلت من أمري ما استدبرت

· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·		
ما سقت الهدي »	عائشة	0 { { { { { { { { { { { { { { { { { { {
« لو أن لي مالاً لعملت فيه بعمل		
فلان)>	أبو كبشة الأنماري	0 \$ \$,0 \$ \
‹‹ لو تأخر لزدتكم ››	أبو هريرة	049
« لو كنت راجًا امرأة من غير بينة »	ابن عباس	۸۳٥
« لولا الهجرة لكنت امرعًا من الأنصار »	عبد الله بن زید	079
« ليس منا من ضرب الخدود وشق		
الجيوب »	ابن مسعود	454
« ليس من رجل ادَّعي لغير أبيه وهو		
يعلمه إلا كفر »	أبو ذر	454
« ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاء »	أبو هريرة	١٧٧
((ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال		
من النساء »	أسامة بن زيد	119
« مالك ولها ، معها سقاؤها وحذاؤها »	زيد بن خالد	717
«ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله		
وأن محمدًا »	أنس	781
«ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات		
على ذلك »	أبو ذر	*\$ 1,7\$
« ما من مولود إلا يولد على الفطرة »	أبو هريرة	۲۸٤،۰۹۶،
		۸٠٠،٠٢٥
((ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبدًا		

ن النار »	عائشة	770
(ما ينبغي لعبد أن يقول : إني خير من		
ونس بن متى))	ابن عباس	٥٦٣
(المدينة حَرَم ما بين عائرِ إلى ثور »	علي بن أبي طالب	780
(من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بما		
عمل في الجاهلية »	ابن مسعود	440,44.
(من استطاع منكم أن ينفع أخاه		
ليفعل »	جابر بن عبد الله	121,731,
•		,17.,109
		171 , 179
(من اغبرت قدماه في سبيل الله		
<i>حرمه الله على النار »</i>	أبو عبس	
,e	د الرحمن بن جبر	781
(من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه		
نقد أوجب الله له »	أبو أمامة	337
(من اكتوى أو استرقى فهو بريء من		
لتوكل »	المغيرة بن شعبة	001,171,
		171,171
((من تصلق بعلل تمرة من كسب طيب))	أبو هريرة	3 7 7
(من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك))	ابن عمر	7.7.190
(من حلف منكم فقال في حلفه باللات		

۲۰۸،۱۸۹	أبو هريرة	والعزى »
727	ابن عمر	« من حمل علينا السلاح فليس منا »
277	أنس	« من سرَّه أن يبسط له في رزقه »
,	أبو هريرة	« من سره أن يبسط له في رزقه »
£ 7 m		
		(من شهد أن لا إله إلا الله مخلصًا
459	معاذ	من قلبه »
78.	أبو موسى الأشعري	((من صلى البردين دخل الجنة))
737,507	أبو هريرة	((من غش فليس مني))
		« من قرأ بالأيتين من آخر سورة البقرة
101	ابن مسعود	في ليلة كفتاه »
1901111	ابن عمر	((من كان حالفًا فلا يحلف إلا بالله))
		‹‹ من مات لا يشرك بالله شيئًا دخل
r	جابر بن عبد الله	الجنة »
		‹‹ من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله
٣٤.	عثمان	دخل الجنة »
		(من نزل منزلاً ثم قال : أعوذ بكلمات الله
101	خولة	التامات »
٤٣٣	المغيرة بن شعبة	« من نیح علیه یعذب بما نیح علیه »
		‹‹ المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من
022,071	أبو هريرة	المؤمن الضعيف »

279	أبو موسى الأشعري	« الميت يعذب ببكاء الحي عليه »
277	عمر بن الخطاب	« الميت يعذب في قبره بما نيح عليه »
		« النائحة إذا لم تتب قبل موتها تُقام يوم
570	أبو مالك الأشعري	القيامة وعليها »
071	حسناء بنت معاوية	« النبي في الجنة ، والشهيد في الجنة »
۱۹۹،۱۹۰	أبو هريرة	« نعم وأبيك لتنبأن »
7.7.7.		
7.0,7.	أبو ذر	‹‹ نور أنى أراه ››
317,717,		
717		
		« هم خدم أهل الجنة » يعني أطفال
٥٢٣	سمرة بن جندب	المشركين
11 27 11 2 11	عمران بن حصين	« هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون »
101,301,		
140,104		
077	عائشة	‹‹ هم مع آبائهم ››
,078,0.9	الصعب بن جثامة	((هم منهم)) ، ((هم مع آبائهم))
077		
078	عبد الله بن مسعود	« الوائلة والموءودة في النار »
370,770	سلمة بن زيد الجعفي	« الوائدة والموءودة في النار »
۸،۰،۱۲۰	سمرة بن جندب	« وأما الرجل الطويل الذي في الروضة »

		« وإن تكن الطيرة في شيء ففي
١٠٨	سعد بن مالك	الفرس »
3 7 7	جابر بن عبد الله	« وأنتم تُسألون عني فما أنت قائلون »
١٣٥	حابس التميمي	« والعين حق ، وأصدق الطيرة الفأل »
۱۸، ۹۸،	أبو هريرة	« وفر من المجذوم فرارك من الأسد »
1.1,7.1		
170 . 1 . 8		
770	أبو هريرة	« ولا يقولن المملوك ربي وربتي »
		« والله لا يؤمن - ثلاثًا - الذي لا يأمن
737	أبو شريح	جاره بوائقه))
1 80	أبو سعيد الخدري	« وما يدريك أنها رقية ››
117	معاوية بن الحكم	((ومنا رجال يتطيرون))
777	أبو هريرة	((يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل))
		(يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفًا بغير
127 6 178	عمران بن حصين	حساب))
		« ينخل الملك على النطفة بعد ما تستقر
£77	حذيفة بن أسيد	في الرحم »
٣٦٨	>> حذيفة بن اليمان	« يدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب
		« يطوي الله عز وجل السموات يوم
7 \$ 7	ابن عمر	القيامة))
		((يقبض الله الأرض ويطوي السماء

نه)) أبو هريرة	أبو هريرة	727
زل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى		
ماء الدنيا » أبو هريرة	أبو هريرة	777
تى بأربعة يوم القيامة » أنس بن مال	أنس بن مالك	018
تى بالهالك في الفترة والمعتوه		
لود » أبو سعيد الح	أبو سعيد الخدري	010
تى يوم القيامة بالمسوح عقلاً » معاذ بن جبا	معاذ بن جبل	010

* * *

الفهارس فهرس الأثار

رقم الصفحة	القائل	الأثر
		« أتعجبون أن تكون الخلة لإبراهيم
٠١٣، ٢٢٣	ابن عباس	عليه السلام »
		« إجماع أهل السنة أنه فوق العرش
7 7 1	إسحاق بن راهويه	(يعني الله تعالى) 🖪
		« إذا كان يوم القيامة جمع الله تبارك
011	أبو هريرة	وتعالى نسم »
		« إن الله اصطفى إبراهيم بالخلة
٣١.	ابن عباس	واصطفى موسى بالكلام »
717	أنس بن مالك	« إن محمدًا قد رأى ربه تبارك وتعالى »
		« الجهمية خارجون من الثلاث
777	ابن المبارك	والسبعين فرقة »
V70	أبو هريرة	« خيار ولد آدم خمسة »
07V T1.	أبو هريرة ابن عباس	« خیار ولد آدم خمسة » « رأی محمد ربه »
		`
		« رأى محمد ربه »
٣١.	ابن عباس	« رأى محمد ربه » « رأى - يعني النبي الله على الله الله الله على الله الله الله الله الله الله الله ال
٣١.	ابن عباس	« رأى محمد ربه » « رأى - يعني النبي الله - جبريل عليه السلام »
٣١.	ابن عباس أبو هريرة	« رأى محمد ربه » « رأى - يعني النبي الله - جبريل عليه السلام » « رأى - يعني النبي الله - جبريل
٣· ·	ابن عباس أبو هريرة ابن مسعود	« رأى محمد ربه » « رأى - يعني النبي الله - جبريل عليه السلام » « رأى - يعني النبي الله - جبريل دأى - يعني النبي الله الله الله ستمائة جناح »

		 رأیت جابر بن عبد الله یحلف بالله
498	محمد بن المنكدر	أن ابن صياد اللجال »
٤٨٦	ابن مسعود	$_{ t t t t t t t t t t t t t $
		« قد رأی ربه تبارك و تعالى
٣١.	ابن عباس	(يعني النبي ﷺ) 🏿
		« كان لي مولى به هذا الداء فكان
94	عائشة	يأكل في صحافي»
		« كنا والتابعون متوافرون نقول:
Y Y 1	الأوزاعي	إن الله تعالى فوق عرشه »
		« كويت من ذات الجنب ورسول الله ا
140	أنس بن مالك	<i>حي</i> »
		« لأن أحلف بالله تسعًا أن ابن صياد
٤٠٤	ابن مسعود	هو الدجل »
		« لأن أحلف عشر مرار أن ابن صائد
٤٠٤	أبو ذر	هو الدجال »
		« لما أسري برسول الله ﷺ انتهى إلى
٣٨٣	ابن مسعود	سدرة المنتهى 🔻
٣٢.	ابن عباس	« لم يره النبي ﷺ بعينه وإنما رآه بقلبه »
	ă	« اللهم إن كنت كتبتني في أهل السعاد
१२९	عمر بن الخطاب	فأثتبني فيها ،
418	الحسن البصري	«من قال لا إله إلا الله فأدَّى حقها »

717	أبو هريرة	« نعم قد رآه »
		« هم شر قولاً من اليهود والنصاري
771	سعيد بن عامر الضبعي	(يعني الجهمية) »
		« هي رؤيا عين أريها النبي ﷺ ليلة
117,377	ابن عباس	أسري به »
140	عمران بن حصين	« وقد كان يسلم عليَّ حتى اكتويت »
		« والله ما أشك أن المسيح الدجال
٤٠٤	ابن عمر	ابن صیاد »
778	وهب بن منبه	« وما من مفتاح إلا وله أسنان »

* * *

فهرس الأعلام المترجمين

رقم الصفحة	الاسم
(¹) 997,ETV	إبراهيم بن إسحاق بن إبراهيم الحربي
917,073, 717	إبراهيم بن محمد بن السري (الزجاج)
77,73,000,700, 777	إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي (الشاطبي)
097,	إبرهيم بن يزيد بن شريك التيمي
99 7,219	إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعي
7 2	أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل (الإسماعيلي)
ني)۲۳۹،۱۰۷	أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن الصنهاجي (القراف
۸٤،۰۴،۲۲،۲۳،۲۲،۹۰،	أحمد بن حنبل بن هلال الشيباني
,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	
(£ 0 9 (£ 0 7) T 0 7 (T • A	
,077,072,077,579	
٠٣٥، ٨٩٥	
1911911011111	أحمد بن الحسين (البيهقي)
, ۲9 2 1 3 7 3 7 3 9 7 3	
12.712.712.01712	
7.7.0701017121.	
77,180	أحمد بن سلمة بن عبد الله النيسابوري
09	سلمة بن عبد الله النيسابوري

⁽١) هذا الرقم العريض في كل علم يعني مكان الترجمة .

أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام (ابن تيمية)

17110911011111

. ۲ . 7 . 1 9 2 . 1 7 9 . 1 7 0

1777777777

PYY, - AY, / AY, 7 AY,

0177717777777777

· * 1 9 . * 1 7 . * 7 . * 7 . * 7

~~~. ~~~. ~~ £ . ~~~

(TOV, TOO, TEA, TEV

107, POT, POT, ITT,

( £ £ 7 ( £ . V ( £ . 0 ( T V V

(£79,£7A,££9,££V

(017(017(017(0..

(072,077,077,077

7703.303.0037003

100,017,077,007

1.0

717,77,07,27

أحمد بن علي بن ثابت ( الخطيب البغدادي )

أحمد بن علي بن محمد العسقلاني ( ابن حجر ) 17V17 . 10 A 1 E 7 1 E 2 1 E 1

 $A\Gamma_1P\Gamma_1SA_1\Gamma A_1VA_1AP_1$ 

(17.(1) \(1) \(1).7() . .

171,771,371,071,

·177/177/0A(100

(19)(1)

17171717171717171

. 77, 177, 777, 137,

(TOTITION)

· ٤ · · · ٣٩ 9 · ٣ ٨ ٤ · ٣٧ 0

12. 112. 712. 712. 1

(17.157), 1001519

143,463,200,300,

7 . A.079,07A,00Y

171, 971, 051, 111,

VP1,PP1,F.7,F17,

**۷/7, 77, 777, 577,** 

1719. TISITIPITI

(2.7,799,77,2,77)

173,573,073,133,

. 2 2 7 . 2 1 7 . 2 1 . . 2 . 9

أحمد بن عمر بن إبراهيم ( أبو العباس القرطبي )

(277(209(200(202

(079,027,021,219

7 & = ,0 / / (0 / 7

78 . 94

1771A21T17111

(1771)371)071)771)

(199(179(17.100

(£19, 707, A07, P13)

(279,27A,27V,2Y)

,011,079,058,599

777

099.AE

777, 187, 177

141,647,663,570

099,04.

754,04

77 £, £99, £97, 777

191,190,397,097,197

r 1 7 , 7 , 7 , 7 , 7 , 7 , 7 , 7 , 7

أحمد بن محمد بن أبي بكر ( القسطلاني ) أحمد بن محمد بن سلامة ( الطحاوي )

أحمد بن محمد بن شاكر الحسيني

أحمد بن محمد بن عبد الله ( أبو عمر الطلمنكي )

إسحاق بن راهويه بن إبراهيم الحنظلي

إسحاق بن منصور بن مهران ( المروزي ) إسماعيل بن عبد الرحمن النيسابوري

(أبو عثمان الصابوني)

إسماعيل بن عمر بن كثير البصري ( ابن كثير )

|                                            | 17771-1310-1317-131                     |
|--------------------------------------------|-----------------------------------------|
|                                            |                                         |
|                                            | 013,017,613,710,710,                    |
|                                            | (077(077(070(017                        |
|                                            | 7 8 1 (07)                              |
| إسماعيل بن محمد التيمي                     | 7 * * * * * * *                         |
| إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل ( المزني )      | 7 £ V, £ 9 9                            |
| حافظ بن أحمد بن علي الحكمي                 | 7. 1.371.007.74.                        |
| الحسن بن حامد بن علي البغدادي ( ابن حامد ) | 7.4                                     |
| الحسن بن أبي الحسن يسار البصري             |                                         |
| ( الحسن البصري )                           |                                         |
|                                            | <b>7 • 9</b> . £ A 9                    |
| الحسين بن الحسن بن محمد ( الحليمي )        | (TTT:\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\ |
|                                            | 71 .071                                 |
| الحسين بن محمد بن عبد الله ( الطيبي )      | 7 8,7 7 7,7 7 3, 8 7 7                  |
| الحسين بن مسعود ( البغوي )                 | 19,351,791,7.7,                         |
|                                            | 3.47,3.67,4.67,6.47                     |
|                                            | 7.7077.007.79                           |
| حماد بن سلمة                               | 770,017                                 |
| حماد بن زید                                | 710,017                                 |
| حمد بن محمد بن إبراهيم ( الخطابي )         | 13,31,01,11,011,1                       |

17917717210

177,077,777,577,

107012.1.79X1TTV

717,017,071

714.299

770,274

718,100

779

197,007,817

719,771,772,7 T

314,643,477

77.4771

77.00.0719

19,9,1,101,7771,

. . . 9. . . 7. 1 9 9. 1 7 .

 $\lambda 17.917..77.177.$ 

777,777,377,

الخليل بن أحمد الفراهيدي خليل بن كيْكَلْدي بن عبد الله (صلاح الدين العلائي) داود بن علي بن خلف الأصبهاني الظاهري (داود الظاهري)

رفيع بن مهران الريحاني مولاهم (أبو العالية)
سفيان بن سعيد بن مسروق (الثوري)
سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي
سعيد بن جبير بن هشام الأسدي مولاهم
سعيد بن عامر الضبعي
سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي
سليمان بن عبد الله بن محمد عبد الوهاب

171,00.1781

704

~ 277, 1 + 3, + 73, 773,

777,219

17V. 70 A

377,7.0

779

774,077,07,1870

177.7X

3 ሊን ዮ ሊን ዮ ለን የ ለን የ ለን የ ለን

TEX.TTE.TTT.1TT

1001,007,001,000

717

**17.17.4** 

771191

771111717171.131

7.0 (07)(0)9

147,105

718,107,107

74.541,170,178

شقيق بن سلمة الأسدي ( أبو وائل ) الضحاك بن مزاحم الهلالي

طاوس بن كيسان الفارسي

عامر بن شراحيل الهمذاني ( الشعبي )

عبد الجبار بن أحمد بن خليل الهمذاني

عبد الحق بن غالب بن عطية الحاربي ( ابن عطية )

عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد ( السيوطي ) عبد الرحمن بن أحمد بن رجب البغدادي

(ابن رجب)

عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد (السهيلي) عبد الرحمن بن على بن محمد (ابن الجوزي)

عبد الرحمن بن عمرو بن محمد ( الأوزاعي )

عبد الرحمن بن محمد بن المظفر ( الداوودي )

عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله ( آل سعدي )

عبد الرحمن بن يحيى بن على بن محمد ( المعلمي ) 7 & 1,017 عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن ( العراقي ) 744,807,178 عبد العزيز بن جعفر بن أحمد ( أبو بكر غلام 741 الخلال) 779,777,199 عبد الله بن أحمد بن محمد ( بن قدامة ) المقدسي عبد الله بن الحارث بن نوفل المطلبي الهاشمي 1717. عبد الله بن عبيد الله ( بن أبي مليكة ) 701 عبد الله بن عدي بن عبد الله الجرجاني ( ابن عدي ) عبد الله بن المبارك المروزي ,077,777,7,76 741 عبد الله بن محمد بن على ( الهروي ) **704**,777,711,7. A (TT,T),T,(T9,TY) عبد الله بن مسلم ( ابن قتيبة ) الدينوري 117,110,97,10,15 · 1 7 7 . 1 0 7 . 1 7 9 · \* 0 · · · 7 9 2 · · 7 9 \* · · · 0 \* · 771,277,409 7.7772 عبد الملك بن محمد بن عبد الله ( الجويني ) عبيد الله بن محمد بن محمد العكبري ( ابن بطه ) ,044,044,44 7.4 337,177,277,007 عثمان بن سعيد الدارمي 712,717

عثمان بن صلاح الدين عبد الرحمن الكردي ( ابن الصلاح )

٠٢،١٢،٨٢،٤٨،٢١،٦٠

(0)(07(0)(0)(1)

770,000,007,00.

P17,777 , 107,377

P17. 73, 277

A. T. P. T. O 7 3 . P A 3 .

740

777, 673, 173, 673,

7.9.019

3177777777

177714 - 3184017401

2.4

71V.077.019.199.AV

140,04.187

1000 - 717 - 71777

(07),000,627.627

744

724199

797

عطاء بن أبي رباح القرشي مولاهم عطية بن سعد بن جنادة العوفي

عكرمة بن عبد الله القرشي مولاهم

علي بن أحمد بن سعيد القرطبي ( ابن حزم )

علي بن خلف ( ابن بطل ) القرطبي

علي بن عبد الكافي بن علي ( السبكي ) علي بن عبد الله بن جعفر ( ابن المديني ) علي بن على بن محمد ( ابن أبي العز )

علي بن محمد بن حبيب ( الماوردي ) علي بن محمد بن محمد الجزري ( ابن الأثير ) علي بن علي بن إسماعيل (أبو الحسن الأشعري) ٥١٢،٣٠٩،٣٠٨،٢٧٥،

7 . . . 0 . .

عمر بن حسن بن علي الكلبي ( أبو الخطاب بن دحية ) عمر بن رسلان بن نصر الكناني ( ١١٣

عياض بن موسى بن عياض اليحصبي

( القاضي عياض )

10711711...98197

A01,551,517,.77,

. TO . . TIV. T. 7. TT

£ 4 7 . £ 6 7 . £ 5 1 . TA £

(0),(000,00,00)

740,011

37X,777,719

1.73/775

1 £ Y. W. A

011,511,411,671,

1.711.319.317701

424

7734.1370138173

177, 777, 100

DAY

777773,773,873,

711

قتادة بن دعامة بن قتادة السدوسي

قتيبة بن سعيد بن جميل الثقفي كعب بن مانع الحميري ( كعب الأحبار )

الإمام مالك بن أنس بن مالك

المبارك بن محمد ( ابن الأثر )

مجاهد بن جبر المكي

محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعي ( ابن القيم )

071,771,371,131,

117611011091101

111011101111

**VAY, XAY, TPY, APY,** 

17,317,777,773,

( \$ \ 9 ( \$ 0 \ 1 ( \$ 0 0 ) ( \$ 0 \$

(017(0. 2(0. 7(0. .

710,510,770,070

.00.020,070,072

(007,002,007,00)

721,000

75.47

099, 299, 1 . 7, 71

173,773,070,5750

111

10,7037717.71

317,017,117,377,

710,217,2..

محمد بن أحمد بن أبي بكر (أبو عبد الله القرطبي)

محمد بن أحمد بن الأزهر ( الأزهري )

محمد بن أحمد بن سالم ( السفاريني )

محمد بن أحمد بن عثمان ( الذهبي )

محمد بن إدريس بن العباس ( الشافعي )

محمد بن إسحاق (بن خزيمة) السلمي

محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ( البخاري )

محمد بن إسماعيل بن صلاح (الصنعاني) محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي محمد بن بشار بن داود بن كيسان محمد بن جرير بن يزيد (الطبري)

(2.,70,79,77,77

774.555.779.51

72711.118189180

1. T. P. T. F. L. T. Y. T.

711,699,777

10410710410.189

·77:71:7.:09:0A

1771717017217

1771213117711

· T E A · T T I · T · E · T I V

1073. VY3. PP73. X73

(2) 503, 603, 673,

007,019

7771192

777,017,017,719

722,04

1770).1097010121

19811771701107

1717. APY , A. T. P. T. P. I. T.

(27.(219,77.777

(027,011,221,271

774,041,055

7 . 1. 7 . 7 . 9

777,277,773

307,772

P17,077,00,1719

777,077,7.9,7.1

787,681,887

750,71

3 1,7 1,3 3 7,0 3 7,

770

7.11.25.7.7.7.7

,019,77,00,47,79

714

121712.712.0

7.4

3512141274123412

70.

محمد بن حبان بن أحمد التميمي ( ابن حبان ) محمد بن الحسن ( بن فورك ) محمد بن الحسن بن محمد الهمذاني ( أبو جعفر الهمذاني )

محمد بن الحسين بن عبد الله ( الأجري )

محمد بن الحسين بن محمد ( أبو يعلى الفراء )

محمد بن خلف بن سعيد ( ابن المرابط )

محمد بن سيرين البصري

محمد صديق خان بن حسن القنوجي

محمد بن الطيب بن محمد (أبو بكر الباقلاني) محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم (المباركفوري) محمد بن عبد الرحمن بن محمد (السخاوي)

محمد بن عبد الرسول بن عبد السيد الحسني ( البرزنجى )

محمد عبد الرؤوف بن علي ( المناوي )

محمد بن عبد الله بن محمد ( ابن العربي ) · 71,7 · 7,8 / 7,5 77, 3 4 4, 4 A o . 4 A 5 محمد بن عبد الوهاب بن سليمان التميمي · Y 1,3 7 7,3 3 7,0 3 7, 757,707 محمد بن عثمان بن أبي شيبة 772 محمد بن علي بن عمر ( المازري ) 1115015771577 727 1197 محمد بن على بن محمد بن أحمد الطائي ( ابن عربي ) ٦٣٣ محمد بن على بن محمد ( الشوكاني ) 117110117112127 (277,2.7,799,777) (240(24.(27)(220 (01.(2)7(2)1(2)9 772,071,079,077 710,811 محمد بن على بن وهب (ابن دقيق العيد) محمد بن محمد بن محمد الطوسى ( أبو حامد الغزالي ) ٢٠٧ (407,40.,4.) محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب ( الزهري ) 71V. EA9. EVT محمد بن عيسى بن سورة السلمى ( الترمذي ) 7.47.29 7 60,77,70,71 محمد فؤاد عبد الباقي محمد بن فتوح بن عبد الله ( الحميلي ) 711117

محمد بن مفلح بن محمد المقدسي

محمد بن موسى بن عثمان ( الحازمي )

محمد بن يوسف بن علي ( الكرماني )

محمود بن أحمد بن موسى ( العيني )

مرعي بن يوسف بن أبي بكر الكرمي

مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني

مسلم بن الحجاج بن مسلم النيسابوري

مطرف بن عبد الله بن الشخير معمر بن راشد الأزدي مولاهم مقاتل بن حيان النبطي البلخي مقاتل بن سليمان بن بشير البلخي

أبو معاذ التومني

31,79,351,517,

729

4.4

7 1 1. 2 40 , 1 40

777,07

7 27, 2 1, 2 1, 2 1 7

7 - 7,7 17, 5 13, 7 73,

754

13310370330370)

1713710112171

11.71.71.71

1111173111111

751,717,037,507,

. 277, 277, 217, 773,

£AV

1.7,0.7,137

7 £ 9, 7 . 1

729

70.191

٦,٤

المهلب بن احمد بن أبي صفرة الأسدي النضر بن شميل بن خرشة نعيم بن حماد الخزاعي وهب بن منبه بن كامل الصنعاني يحيى بن شرف بن مري (النووي)

701

704.299

701,791,89

108,778,780

(07(0)(7)(7)(7)(6)

(A & ( 7 A ( 7 Y ( 7 & ( 0 7

11.71.71.1.49

(10)(13)(10)(10)

419V11A117V112

F1737173.7731773

"TY7, VY7, A. TYV, TYF

P17,177,777,707,

707, 907, 777, 3 17,

(2.7(2.7(2.1(499

1.3,813,.13,773,

· £ \ 9 ( £ \ Y \ ) { £ T Y ( £ T O

(021,077,019,297

707,071,077,070

7.7.1.3,703,883,

701

r.171,771,371,

يحيى بن معين المري مولاهم

يوسف بن عبد الله بن محمد ( ابن عبد البر )

(1771071001170

(1991)A01)AE1)Y9

1.7777,077,077

,479,409,405,445

,077,071,297,219

,071,077,071,079

779,079

يوسف بن موسى بن محمد الملطي (أبو المحاسن) ٢٥٤،٣٢

\* \* \*

### فهرس الفرق (٢)

| الفرقة   | رقم الصفحة  |
|----------|-------------|
| الجهمية  | 777         |
| الخوارج  | <b>***</b>  |
| الرافضة  | ۲۸.         |
| الصوفية  | ۰ ۸ ٦       |
| القدرية  | ۲۸.         |
| الكلابية | 7.7.7       |
| المرجئة  | <b>~</b> V9 |
| المعتزلة | 7.8.1       |
| النجارية | <b>۲</b> ٦٦ |

\* \* \*

<sup>(</sup>٢) وضعت في هذا الفهرس الرقم الذي فيه الترجمة فقط.

#### فهرس المصادر والمراجع

#### -1-

- الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة . للإمام أبي عبد الله عبد الله عبد الله عبد الله بن محمد بن بطه العكبري . تحقيق د . عثمان عبد الله آدم الأثيـــوبي . دار الراية ، الرياض ، ط۲ ، ۱۶۱۸هـ. .
- الإبانة عن أصول الديانة . للإمام أبي الحسن على بن إسماعيل الأشعـــري ، تحقيق بشير محمد عيون . مكتبة المؤيد ، ط٣ ، ١٤١١هـ .
- الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية . للإمام أبي عبد الله عبد الله بن محمد بن بطه العكبري . تحقيق رضا بن نعسان معطير . دار الراية ، الرياض ، ط۲ ، ٥٠ ١ هـ. .
- إبطال التأويلات لأحبار الصفات . للقاضي أبي يعلى محمد بن الحسين الفراء. تحقيق ودراسة محمد بن حمد الحمود النجدي . مكتبــة دار الإمــام الذهــبي . الكويت ، ط١ ، ١٤١٠هــ .
- الإتباع . للقاضي ابن أبي العز الحنفي . تحقيق الشيخ محمد عطا الله حنيـــف والدكتور عاصم القريوتي . المكتبة السلفية ، لاهور ، ط٢ ، ٥٠٥ هــ .
- إتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشراط الساعة . للشيخ حمود بن عبد الله التويجري . دار الصميعي ، الرياض ، ط٢، ١٤١٤هـ. .
- إتحاف المهرة بالكلام على حديث لا عـــدوى ولا طـيرة . للشوكـاني . (مخطوط).
- الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة. للإمام بدر الدين الزركشي

- عناية سعيد الأفغاني . المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط٤ ، ٥٠٥ هـ.
- احتماع الجيوش الإسلامية . للإمام ابن القيم. تحقيق د/ عوَّاد عبد الله المعتق . مكتبة الرشد ، الرياض ، ط ٢ ، ١٤١٥هـ. .
- الأجوبة المرضية فيما سُئل السخاوي عنه من الأحاديث النبوية . للإمام محمد السخاوي . تحقيق د. محمد إسحاق محمد إبراهيم . دار الراية ، الرياض ، ط١، المداه... .
- أحاديث الصحة . تأليف د/ نبيل الطويل . الناشر المكتب الإسلامي ، بيروت.
- إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام . للعلامة ابن دقيق العيد . دار الكتب العلمية ، بيروت .
- اختصار علوم الحديث لابن كثير . مطبوع مع شرحه الباعث الحثيث لأحمد شاكر . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١ ، ٣٠١هـ.
- اختلاف الحديث . للإمام محمد بن إدريس الشافعي . تحقيق الأستاذ محمد . أحمد عبد العزيز . دار الكتب العلمية ، ط١، ٢٠٦ه ...
- اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملأ الأعلى . لابن رجب . تحقيــــق حاسم الفهيد الدوسري . مكتبة الأقصى ، الكويت ، ط ١ ، ٢٠٦هــ .
- الآداب الشرعية والمنح المرعية . للإمام أبي عبد الله محمد بن مفلح المقدسي . خرج أحاديثه وعلق عليه : أبو معاذ أيمن بن عارف الدمشقي . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٧ه.
  - الأدب المفرد . للإمام محمد بن إسماعيل البخاري . مؤسسة الكتب الثقافية .

- الأذكار . للإمام أبي زكريا يجيى بن شرف النووي . تحقيق عبد القداد الأرناؤوط . دار الهدى ، الرياض ، ط٦ ، ١٤١٧هـ .
- الأربعين في دلائل التوحيد . لأبي إسماعيل الهروي . تحقيق د . علي بن محمد ابن ناصر الفقيهي . ط ١ ، ٤٠٤ هـــ
- إرشاد ذوي العرفان لما للعمر من الزيادة والنقصان . للشيخ مرعي بن يوسف المقدسي . عناية بسَّام عبد الوهاب الجابي . دار ابن حزم ، ط١٤١٤هـ .
- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري . لأبي العباس أحمــــد بــن محمــد القسطلاني . الناشر مؤسسة الحلبي .
- إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول . للعلامة محمد بـــن علــي الشوكاني . دار الكتب العلمية ، بيروت .
- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل. تأليف محمد ناصر الدين الألباني. المكتب الإسلامي ، بيروت . ط٢، ١٤٠٥هــ
- إزالة الستار عن الجواب المختار لهداية المحتار . للشيخ محمد العثيمــــين . دار طيبة ، ط ١٤١٠،١هــ .
- الاستذكار لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار فيما تضمنه الموطاً مسن معاني الرأي والآثار وشرح ذلك كله بالإيجاز والاختصار . تصنيف : الإمام أبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر . اعتنى به : د/ عبد المعطي أمين قلعجي . دار قتيبة للطباعة والنشر ، دار الوعي .
- أسد الغابة في معرفة الصحابة . لابن الأثير أبي الحسن علي بن محمد الجوزي. تحقيق الشيخ على معوَّض والشيخ عادل عبد الموجود . دار الكتب العلميـــة ..

- بيروت ، ط١، ١٤١٥هـ.
- الأسماء والصفات . للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي . تحقيق عبد الله ابن محمد الحاشدي . مكتبة السوادي ، جدة ، ط١ ، ١٤١٣هـ .
- الإشاعة لأشراط الساعة . للإمام محمد البرزنجي . عناية موفق فوزي الجبر . دار الهجرة ، ط١٤١٤ .
- الإصابة في تمييز الصحابة . للحافظ ابن حجر العسقلاني . تحقيق عادل أحمد عبد الموجود و على محمد معوّض ، دار الكتب العلمية ، ط١ ، ١٤١٥هـ .
  - الأصالة مجلة إسلامية منهجية جامعة تصدر منتصف كل شهر هجري . العدد الرابع ١٥/ ٢٢/٢ هـ رئيس التحرير محمد موسى نصر .
- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن . للشيخ محمد الأمـــين الشنقيطــي . مكتبة ابن تيمية ، القاهرة ، ١٤١٣هـ .
- الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار . للإمام أبي بكر الحازمي . اعتنى بـــه الشيخ زكريا عميرات . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١، ٢١٦هـ.
- الاعتقاد على مذهب السلف أهل السنة والجماعة . للحافظ أحمد بن الحسين البيهقي . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ٢ ، ٢ ، ١ ٤ هـ.
- الأعلام . لخير الدين الزركلي. دار العلـــم للملايــين ، بــيروت ، ط١٠، ١٩٩٧ م.
- أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري . لأبي سليمان حمد بن محمد

- الخطابي . تحقیق و دراسة د/ محمد بن سعد بن عبد الرحمن آل سعود . الناشر جامعة أم القرى .
- أعلام الموقعين عن رب العالمين . للإمام ابن قيم الجوزية . راجعه وعلق عليه عبد الرءوف سعد . دار الجيل ، بيروت
- الأغاني . لأبي الفرج الأصبهاني، طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب . القاهرة، طبع ، ١٩٧٤ م .
- إكمال المعلم بفوائد مسلم المعروف بشرح القاضي عياض . للإمام عياض ابن موسى اليحصبي . تحقيق د/ يجيى إسماعيل .دار الوفاء ، مكتبة الرشد ، ط١، ٩ ١٤١٩ ...
- ألفية السيوطي في علم الحديث . تصحيح وشرح أحمـــد شـــاكر . المكتبـــة التجارية ، مكة .
- الأم . للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي . دار الفكر، ط٢ ، 1٤٠٣ هـ .
- الإمام مسلم بن الحجاج ومنهجه في الصحيح وأثره في علم الحديث . لمشهور ابن حسن آل سلمان . دار الصميعي ، الرياض ، ط١ ، ١٤١٧هـ.
  - إمتاع العقول بروضة الأصول . للأستاذ عبد القادر الحمد .
- الأمراض المعدية دراسة علمية لانتشار الأمراض بالعدوى وطرق الوقايـــة منها . تأليف د/ عبد الحسين بيرم . الناشر مكتبة الحياة .
- الأنوار الكاشفة لما في كتاب أضواء على السنة من الزلل والتضليل والجحازفة. للعلامة عبد الرحمن المعلمي اليماني . عالم الكتب ، بيروت ، ١٤٠٣هـ.

- إيثار الحق على الخلق في رد الاختلافات إلى المذهب الحق من أصول التوحيد. للإمام محمد إبراهيم الوزير الصنعاني تحقيق أحمد مصطفى حسين صالح. الــــدار اليمنية للنشر والتوزيع ، ٤٠٥ هـ.
- الإيمان . للحافظ محمد بن إسحاق بن منده . تحقيق د/ علي بن محمد بن الصر الفقيهي . مؤسسة الرسالة ، ط۳، ۲۰۷ه.
- الإيمان ومعالمه وسننه . للإمام أبي عبيد القاسم بن سلاَّم . تحقيق محمد ناصر الدين الألباني . المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط٢، ٤٠٣ هـ.

# -----

- الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث . للحافظ ابن كثــير . تــأليف أحمد محمد شاكر . الناشر دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١، ٣٠٥ هــ .
- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع . للإمام أبي بكر بن مسعود الكاساني . الناشر دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط٢، ٢ ٠٨هـ.
- بدائع الفوائد . لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر الدمشقي المعروف بابن قيم الجوزية . حققه معروف مصطفى زريق وزميلاه ، دار الخير ، دار الخاني ، ط١، ١٤ هـ.
- البداية والنهاية . للحافظ ابن كثير . تحقيق مجموعة من المختصين . دار الريان للتراث ، ط١ ، ١٤٠٨ هـ.
- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع. للعلامة محمد بن علي الشوكاني. دار المعرفة ، بيروت .

- بذل الماعون في فضل الطاعون . تصنيف الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني . تحقيق أحمد عصام عبد القادر الكاتب . الناش . الرياض .
- البعث والنشور . للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي . تحقيق الشيسخ عامر أحمد حيدر . مركز الخدمات والأبحاث الثقافية ، ط١٤٠٦هـ .
- بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية . لشيخ الإسلام أحمد ابن عبد الحليم بن تيمية . تحقيق د . موسى الدويش . مكتبة العلوم والحكم ، ط٣ ، ١٤١٥هـ .
- البيهقي وموقفه من الإلهيات . للدكتور أحمد بن عطية الغــــامدي . مكتبــة العلوم والحكم . ط٣ ، ١٤١٢هــ .

## -ت-

- تاج العروس من جوهر القاموس . لمحمد مرتضى الحسني الزبيدي . تحقيــــق مجموعة من الأساتذة المختصين . دار إحياء التراث الإسلامي ، بيروت .
- تاريخ بغداد . للحافظ أبي بكر الخطيب البغدادي . تحقيق مصطفى عبد القادر عطا . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١، ١٤١٧ه.
- التاريخ الكبير . للإمام محمد بن إسماعيل البخاري . دار الكتـب العلميـة ، بيروت .
- تاريخ مدينة دمشق . لابن عساكر . تحقيق عمر العمــروي . دار الفكــر ، بيروت، ط١ ، ١٤١٨هــ .

- تأويل مختلف الحديث . تأليف أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة . الناشر دار الكتب العلمية .
  - تجريد أسماء الصحابة . لأبي عبد الله محمد الذهبي . دار المعرفة ، بيروت .
- تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي . لمحمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري . أشرف على مراجعة أصوله وتصحيحه عبد الوهاب عبد اللطيف. الناشر دار الفكر .
  - تذكرة الحفاظ . للإمام أبي عبد الله الذهبي . دار الكتب العلمية ، بيروت .
- التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة . لأبي عبد الله محمد بـــن أبي بكــر القرطبي .خرج أحاديثه محمود البسطويسي دار البخاري ، المدينة المنورة ، ط١، ١٤١٧هــ .
- التعارض والترجيح بين الأدلة الشرعية . تأليف عبد اللطيف عبد الله عزيـــز البرزنجي . دار الكتب العلمية ، ١٤١٧هــ
- التعريف بكتب الحديث الستة . للدكتور محمد محمد أبو شهبة . مكتبة العلم، القاهرة ، ط١، ٤١٤هـ. .
- تغليق التعليق على صحيح البخاري . للحافظ أحمد بن حجر العســــقلاني . دراسة وتحقيق : سعيد عبد الرحمن القزقي المكتب الإسلامي ، دار عمار .
- تفسير غريب ما في الصحيحين (البخاري ومسلم). للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي . تحقيق د/ زبيدة محمد سعيد عبد العزيز . مكتبـــة السنة .
- تفسير القرآن العظيم . للإمام الحافظ ابن كثير الدمشقي . اعتنى به حسين

- ابن إبراهيم زهران . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١، ٢٠٦ه...
- التقريب . للإمام النووي . مطبوع مع شرحه تدريب الراوي . تحقيق نظـــر محمد الفاريابي . مكتبة الكوثر ، الرياض، ط١، ٤١٤هــ .
- تقريب التهذيب . للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني . تحقيق مصطفى عبد القادر عطا . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١، ١٤١٣هـ .
- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد . لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد الله عبد البر النمري . تحقيق سعيد أحمد أعراب . الناشر مكتبة ابن تيمية .
- -تنبيه الأفاضل على ما ورد في زيادة العمر ونقصانه من الدلائل . للإمام محمد ابن علي الشوكاني . عناية مشهور حسن سلمان . دار ابن حرزم . ط١، ١٤١٠هـ.
- التنبيهات السنية على العقيدة الواسطية . للشيخ عبد العزيز الناصر الرشيـــد. دار الرشيد للنشر والتوزيع ، ط٢، ١٤١٦هــ .
  - التنبيهات المجملة على المواضع المشكلة . للعلامة صلاح الديــــن العلائـــي . دارسة وتحقيق د/ مرزوق بن هياس الزهراني مكتبة العلــــوم والحكـــم ، ط١، ٢٢هـــ .

- تَهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله الله على من الأحبار . للإمام محمد ابن جرير الطبري . تحقيق د/ ناصر الرشيد و عبد القيوم عبد رب النبي . مطابع الصفا ، مكة المكرمة .
- تهذيب التهذيب . للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني . الناشر دار الكتاب الإسلامي .
- تَهذيب سنن أبي داود . لابن القيم . مطبوع بمامش عـــون المعبـود . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١٠، ١٤١٠هـ. .
- تَهذيب الكمال في أسماء الرجال. للحافظ أبي الحجاج المزي. تحقيق د/بشَّار عوَّاد معروف. مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤١٣هـ.
- تَهذيب الكمال في أسماء الرجال . للحافظ يوسف المزي . تحقيق د/ بشار عواد معروف . مؤسسة الرسالة ، ط٦، ١٤١٥هـ.
- تَهذيب اللغة . لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهري . راجعه محمـــد علــي النجار . الدار المصرية للتأليف والترجمة .
- التوحيد . للحافظ ابن رجب الحنبلي . تحقيق صبري بن سلامة شاهين . دار القاسم ، ط١، ١٤١٥هـ.
- التوحيد الذي هو حق الله على العبيد . للإمام محمد بن عبد الوهاب . طبعة وزارة الشؤون الإسلامية ، الرياض ، ١٤١٦.

- التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل . للإمام محمد بن إسحاق بن خزيمة . راجعه وعلّق عليه محمد خليل هراس . دار الكتب العلمية ، ١٤١٢هـ. .
- التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل . للإمام محمد بن إسحاق بن خزيمة . دراسة وتحقيق د/ عبد العزيز الشهوان مكتبة الرشد ، ط٦، ١٤١٨هـ. .
- التوكل على الله تعالى وعلاقته بالأسباب . د/ عبد الله بن عمر الدميجـــي . دار الوطن ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١٧هــ .
- التوكل على الله عز وحل . للحافظ أبي بكر بن أبي الدنيا حقيق حاسم الفهيد الدوسري . دار الأرقم .
- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان . للشيخ عبد الرحمن السمعدي . مركز صالح بن صالح الثقافي بعنيزة ، ط٢، ١٤١٢هـ. .

# -⋷-

- الجامع لأحكام القرآن المعروف بتفسير القرطبي . لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي . ط٢ .
- جامع الأصول في أحاديث الرسول . للإمام المبارك بن محمد بـــن الأثــير . تحقيق عبد القادر الأرنؤوط . دار الفكر ، بيروت ، ١٤٠٣هــ .
- جامع البيان في تأويل القرآن المعروف بتفسير الطبري . لأبي جعفر محمد بن

- حرير الطبري . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١، ١٤١٢هـ.
- جامع العلوم والحكم . للعلامة أبي الفرج ابن رجب الحنبلي .دار المعرفـــة ،
   بيروت .
- الجهل بمسائل الاعتقاد وحكمه . عبد الرزاق بن طاهر بن أحمد معاش . دار الوطن ، الرياض ، ط١، ١٤١٧هـ .

### -2-

- حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح . للإمام ابن قيم الجوزية . تحقيــــــق علــــي
   الشربجي وقاسم النوري . مؤسسة الرسالة ، ط١، ٢١٢هـــ .
- حاشية رد المحتار على الدر المحتار . المعروفة بحاشية ابن عابدين . لمحمد أمين الشهير بابن عابدين . شركة ومكتبة ومطبعة البــــابي الحلــبي بمصـــر ، ط٢، ١٣٨٦هـــ .
- الحق الواضع المبين في شرح توحيد الأنبياء والمرسلين . للشيخ عبد الرحمين السعدي . مطبوع ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبد الرحمن السعدي . القسم الثالث . مركز صالح بن صالح الثقافي ، عنيزة " ط٢، ٢١٢ه. .

### -خ-

- خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب . لعبد القادر البغدادي . مطبعة بولاق، ط١ ، ٢٩٩ هـ .

### -3-

- الداء والدواء . للإمام محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية . تحقيـــق يوسف على بديوي . مكتبة دار التراث ، ط٢، ٩ ، ٤ ، هـــ .
- درء تعارض العقل والنقل . لابن تيمية . تحقيق محمد رشاد سالم . طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ط١، ١،١ هـ.
- الدرر السنية في الأجوبة النجدية . جمع عبد الرحمن بن محمد بـــن قاســـم . ط٥، ١٤١٣هـــ .
- دفاع عن السنة ورد شبه المستشرقين والكتاب المعاصرين . للدكتور محمد
   محمد أبو شهبة . دار اللواء ، الرياض ، ط۲، ۲۰۷هد .
- دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب . للعلامة محمد الأمين الشنقيطي . مكتبة ابن تيمية ، ط١، ١٤١٧هـ .
- ديوان طرفة وشاعرات العرب والقسطاس للزمخشري . دار صادر ۽ بيروت .
  - ديوان علقمة الفحل . شرح الأعلم الشنتمري . تحقيق : لطفي الصقال ، درّية الخطيب . دار الكتاب العربي بحلب
    - ديوان عنترة بن شداد . تحقيق عبد المنعم عبد الرؤوف شلبي . المكتبة

التجارية الكبرى .

- ديوان النابغة الذبياني . شرح وتقديم عباس عبد الساتر . دار الكتب العلمية . بيروت .

-**i**-

- ذيل الأمالي . لأبي على القالي . دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ط ١ ، العب المسرية ، القاهرة ، ط ١ ، العب ١٩٢٧ ....

-3-

- رد الإمام الدارمي عثمان بن سعيد على المريسي العنيد . مطبوع ضمن كتاب عقائد السلف . لعلي سامي النشار وعمار جمعي الطالبي . منشأة المعارف ، ١٩٧١م .
- الرد على الجهمية . للإمام محمد بن إسحاق بن منده . تحقيق د/ علي بن ناصر الفقيهي . مكتبة الغرباء الأثرية ، ط٣، ١٤١٤هـ.
- الرد على الزنادقة والجهمية . للإمام أحمد بن حنبل . مطبوع ضمن كتاب عقائد السلف . لعلي سامي النشار وعمار جمعي الطالبي . منشأة المعارف . ١٩٧١ م .
- الرسالة . للإمام محمد بن إدريس الشافعي . تحقيق أحمد شاكر . المكتبة العلمية ، بيروت .
  - رصف المباني في شرح حروف المعاني . للإمام أحمد بن عبد النور المالقي . تحقيق أحمد محمد الخراط . مطابع مجمع اللغة العربية بدمشق ، ١٣٩٥هـ. .

- رفع الملام عن الأئمة الأعلام . لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية . تحقيق حسين الجمل . مكتبة التراث الإسلامي ، القاهرة .
- الرقى على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة وحكم التفرغ لهــــا واتخاذهـــا حرفة. د/ على بن نفيع العلياني . دار الوطن ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١١ .
- الرؤية . للإمام الدارقطني . تحقيق إبراهيم العلي ، أحمد الرفــاعي . مكتبــة المنار، ط١، ١٤١١هـ .
- روح المعاني . للعلامة محمود الألوسي البغدادي. دار إحياء التراث الإسلامي، بيروت ، ط٤، ٥٠٤ هـ. .
- الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم . للإمام ابن الوزير اليمــاني . اعتنى به علي بن محمد العمران . دار عالم الفوائــد ، مكـة المكرمـة ، ط١، ١٩هـ .
- روضة الناظر وجنة المناظر . لموفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي . الناشر مكتبة المعارف .
- الروضة الندية شرح العقيدة الواسطية . زيد بن عبد العزيز بن فياض . دار الوطن ، الرياض ، ط٣ ، ١٤١٤هـ. .
- روضة الطالبين وعمدة المفتين . للإملام النووي . إشراف زهير الشـاويش . المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط٢، ه٠٤ هـ. .
- رياض الصالحين . تأليف الإمام أبي زكريا يجيى بن شرف النووي . تحقيــــــق
   شعيب الأرنؤوط .مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط ٢٢ ، ١٤١٤هـــ .

### -j-

- زاد المعاد في هدي خير العباد . لابن قيم الجوزية . تحقيق شعيب الأرنؤوط ، عبد القادر الأرنؤوط . الناشر مكتبة الرسالة ، بيروت ، مكتبة المنار الإسلامية ، الكويت ، ط ١٣٠ ، ٢٠٦ هـ .
- زوابع في وجه السنة قديمًا وحديثًا . لصلاح الدين مقبول أحمد . دار عــــــا لم الكتب ، الرياض .

#### -w-

- سبل السلام شرح بلوغ المرام . للشيخ محمد بن إسماعيل الصنعاني . اعتنى به فوَّاز احمد زمرلي ، إبراهيم الجمل . الناشر دار الريان ، دار الكتاب العـــربي . ط٤ ، ٧٠٧ هـ. .
- سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها . محمد ناصر الدين الألباني . المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط٤ ، ٥٠٥ هـ.
- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة . للعلامة محمد
   ناصر الدين الألباني . مكتبة المعارف ، الرياض ، ط۲ ، ٤٠٨ هـ.
- سنن ابن ماجة اللحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني ( ابن ماجة ) .
   تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي . الناشر دار الكتب العلمية .
  - السنن الكبرى . للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي . دار الفكر .
- سنن النسائي بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي. الدار المصرية اللبنانيــة ، 18.٧

- السنة . لأبي بكر أحمد بن محمد الخلاّل . تحقيق د/ عطية بن عتيق الزهراني . دار الراية ، الرياض ، ط٢، ١٤١٥هـ.
- السنة . للإمام أبي عبد الرحمن عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبـــل . تحقيــق د/محمد بن سعيد القحطاني . رمادي للنشر ، الدمام ، ط٣، ١٤١٦هــ .
- السنة حجيتها ومكانتها في الإسلام والرد على منكريها . للدكتـــور محمـــد لقمان السلفى . مكتبة الإيمان ، المدينة ، ط١، ٩،٩ هـــ .
- السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي . للدكتور مصطفى السباعي . المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط٤، ٥٠٥ هـ.
- سير أعلام النبلاء . للإمام محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي . تحقيق مجموعــة من المختصين . إشراف شعيب الأرنؤوط مؤسسة الرســالة ، بــيروت ، ط٧، ١٤١هــ .

### -ش-

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب . للعلامة عبد الحي بن العماد الحنبلي . دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- شرح الأبي على صحيح مسلم المسمى إكمال إكمال المعلم . للإمام محمد بن خليفة الأبي . ضبطه وصححه محمد سالم هاشم .طبعة دار الكتب العلميـــة ،

- بيروت ، لبنان ، ط١، ١٤١٥هـ.
- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة . للإمام أبي القاسم هبـــة الله بــن الحسن بن منصور اللالكائي . تحقيق د/ أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي . دار طيبة ، الرياض ، ط٤، ١٤١٦هـ .
- شرح الأصول الخمسة . للقاضي عبد الجبار بن أحمد . تحقيق عبد الكـــريم عثمان . مكتبة وهبة .
- شرح حديث النُّزول . لشيخ الإسلام ابن تيمية . تحقيق محمد بن عبد الرحمن الخميس . دار العاصمة ، الرياض ، ط١، ٤١٤هـ.
- شرح السنة . تأليف الحسين بن مسعود البغوي . تحقيق زهير الشـــــــاويش ، شعيب الأرنؤوط . الناشر المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط۲ ، ۱٤۰۳هـــ .
- شرح صحيح مسلم . لمحيي الدين أبي زكريا يجيى بن شرف النووي . راجعه خليل الميس . الناشر دار القلم .
- شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور . للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي . تحقيق يوسف علي بديوي دار ابن كثير ، دمشــــــق ، مكتبـــة دار التراث ، المدينة المنورة ، ط٢، ٢١٣ هـ.
- شرح الطيبي . لشرف الدين حسين بن محمد الطيبي . تحقيق المفتي عبد الغفار وزملائه . الناشر إدارة القرآن والعلوم الإسلامية .
- شرح العقيدة الطحاوية . للإمام علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي. تحقيق د/عبد الله التركي وشعيب الأرنؤوط . مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط٢، ٢٢هـ .

- شرح العقيدة الواسطية . للشيخ محمد خليل هرَّاس . اعتنى به علوي بن عبدالقادر السقاف ، دار الهجرة ، الرياض ، ط٣، ١٤١٥هـ. .
- شرح العقيدة الواسطية . للشيخ محمد بن صالح العثيمين . دار ابن الجوزي . الدمام ، ط۲، ١٤١٥هـ .
- -شرح كتاب التوحيد من صحبح البخاري . للشيخ عبد الله بن محمد الغنيمان. مكتبة الدار بالمدينة المنورة ، ط١، ٥٠٥ هـ.
- شرح الكوكب المنير . لأبي العباس أحمد بن عبد العزيز بن علي الفتوحي . تحقيق محمد حامد الفقى . الناشر مطبعة السنة المحمدية ،
- شرح معاني الآثار . لأبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي . تحقيق محمد زهري النجار . الناشر دار الكتب العلمية ، بيروت .
- الشرك الأصغر حقيقته وأحكامه وأنواعه . رسالة ماجستير لعبد الله السليم . مخطوط .
- شروط الأئمة الخمسة . للحافظ أبي بكر الحازمي . عناية طارق الســـعود . دار الهجرة ، بيروت ، ط٢، ٨٠٨هــ .
- الشريعة . للإمام أبي بكر محمد بن الحسين الآجري . تحقيق د/ عبد الله بـــن عمر الدميجي . دار الوطن، الرياض ، ط١، ١٤١٨هــ .
- الشعر والشعراء . لابن قتيبة . تحقيق أحمد محمد شـــاكر . دار المعــارف القاهرة ، ط۲ ، ۱۹۷۷م .
- -شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل . للإمام محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية . عناية مصطفى أبو النصر الشليبي . مكتبة

السوادي ، جدة ، ط٢، ١٤١٥هـ.

### -س-

- الصحة العامة والرعاية الصحية . د/ فوزي على حاد الله . الناشر دار المعارف بمصر .
- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان . لعلي بن بلبان الفارسي . تحقيق شعيب الأرنؤوط . الناشر مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط٣، ١٤١٨هـ.
  - صحيح الأدب المفرد . للإمام البخاري . بقلم محمد ناصر الدين الألباني . دار الصديق .
- صحیح البخاري . ضبطه ورقمه واعتنی به د/ مصطفی دیب البغا . دار ابن کثیر ، دمشق – بیروت ، الیمامة ، دمشق – بیروت ، ط ۳ ، ۱٤۰۷هـ. .
  - صحيح البخاري بشرح الكرماني . للكرماني . دار الفكر .
- صحيح الجامع الصغير وزياداته . للعلامة محمد ناصر الدين الألباني . أشرف على طبعه زهير الشاويش . المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط٣، ١٤٠٨هـ.
- صحيح سنن ابن ماجة . محمد ناصر الدين الألباني . مكتب التربية العـــربي لدول الخليج ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٨هـ. .
- صحيح سنن أبي داود . صحح أحاديثه محمد ناصر الدين الألباني . مكتب التربية العربي لدول الخليج ، توزيع المكتب الإسلامي في بروت ، ط١، ٩ . ٩ . ٩ . .
- صحيح سنن الترمذي . للشيخ محمد ناصر الدين الألباني . الناشر مكتب

التربية العربي لدول الخليج ، ط١، ١٤٠٨هـ .

- صحيح مسلم . للإمام مسلم بن الحجاج القشيري . تحقيق محمد فؤاد عبد الباقى . دار إحياء التراث العربي ، بيروت
- - صفة العلو . لابن قدامة . دار الصحابة للتراث بطنطا ن ط١، ١٤١٣هـ .
    - الصلاة وحكم تاركها . للإمام ابن قيم الجوزية . دار الكتبي .
  - صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط . للحافظ أبي عمرو بن الصلاح .

تحقيق موفق بن عبد القادر. دار الغرب الإسلامي ، بيروت، ط٢، ١٤٠٨هـ.

# -ض-

- ضعيف سنن ابن ماجة . لمحمد ناصر الدين الألباني . المكتـــب الإســــلامي ، بيروت ، طـ ٤٠٨،١هـــ .
- ضعيف سنن أبي داود لمحمد ناصر الدين الألباني. المكتب الإسلامي ، بيروت، ط ١٢،١١هـ.
- ضعيف سنن الترمذي . لمحمد ناصر الدين الألباني . المكتـــب الإســـلامي ، بيروت ، ط١، ١٤١١هــ .
- الضعفاء والمتروكين . للإمام أحمد بن شعيب النسائي . مطبوع ضمن كتاب المجموع في الضعفاء والمتروكين . دراسة وتحقيق الشيخ عبد العزيز السيروان . دار القلم ، ط١، ٥٠٥ هـ .

- ضعيف الجامع الصغير وزياداته . للعلامة محمد ناصر الدين الألباني . أشرف على طبعه زهير الشاويش . المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط٣، ١٤١٠هـ.
- ضوابط التكفير عند أهل السنة والجماعة . لعبد الله بن محمد القرين . مؤسسة الرسالة . بيروت ، ط١، ١٤١٣هـ .
- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع . للعلامة محمد السخاوي . دار الكتـــاب الإسلامي ، القاهرة .

### -4-

- الطب من الكتاب والسنة . لموفق الدين عبد اللطيف البغـــدادي . تحقيــق د/عبدالمعطي أمين قلعجي . الناشر دار المعرفة ، ط ١ ، ٢٠٦هــ .
- طرح التثريب في شرح التقريب . لزين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي وابنه أبي زرعة العراقي . دار إحياء التراث العربي .
- طريق الهجرتين وباب السعادتين . للإمام محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية . تحقيق يوسف علي بديوي . دار ابن كثير ، ط١، ١٤١٤هـ.

# -6-

- ظاهرة الإرجاء في الفكر الإسلامي . للدكتور سفر بن عبد الرحمن الحوالي . توزيع مكتب الطيب ، مصر ، القاهرة ط١، ١٤١٧هـ. .

#### -ع-

- عارضة الأحوذي بشرح صحيح الترمذي . للإمام أبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي المالكي. دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١، ١٤١٨هـ . العبر في خبر من غبر . للإمام أبي عبد الله الذهبي . دار الكتب العلمية ، بيروت .
- العدوى بين الطب وحديث المصطفى هي . تأليف د/ محمد علي البار . الناشر الدار السعودية للنشر والتوزيع .
- العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية . للعلامة محمد بن عبدالهادي . مطبعة المدنى بمصر .
- عقيدة الإمام ابن عبد البر في التوحيد والإيمان ((عرضًا ودراسة )) تـــــأليف سليمان بن صالح الغصن . دار العاصمة ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١٦هـ.
- عقيدة السلف وأصحاب الحديث . للإمام أبي عثمان إسماعيل الصــــابوني . د/ ناصر بن عبد الرحمن الجديع . دار العاصمة ، الرياض ، ط١، ٥ ١ ١هــ .
- العلل . للإمام الترمذي . ملحق بآخر سنن الترمذي . تحقيق إبراهيم عطوة عوض . دار سحنون .
- العلو للعلي الغفار . للإمام محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي . اعتنى به أشرف بن عبد المقصود . مكتبة أضواء السلف ، الرياض ، ط١، ٢١٦هـ. .
- علو الله على خلقه . د/ موسى الدويش . عالم الكتـــب ، بـــيروت ، ط١، د٠٧ هـــ .

- -علماء نحد خلال ثمانية قرون . للشيخ عبـــد الله البســام . دار العاصمــة ، الرياض، ط٢، ١٤١٩هــ .
- عمدة القاري بشرح صحيح البخاري . للعلامة بدر الدين العيني . دار الفكر .
- العواصم من القواصم في الذب عن سنة أبي القاسم . للعلامة ابــن الوزيـر اليمـاني . تحقيــق شعيــب الأرنــؤوط . مؤسســة الرسـالة ، بــيروت عطام ١٤١٥هــ.
- عون الباري لحل أدلة البخاري . للعلامة صديق حسن خــان . النــاشر دار الرشيد ، حلب ، سوريا .
- عون المعبود شرح سنن أبي داود . لأبي الطيب محمد شمس الحــــق العظيـــم آبادي . الناشر دار الكتب العلمية ، بيروت



- فتاوي السبكي . للإمام أبي الحسن تقي الدين على بن عبد الكافي السبكي. طبعة دار المعرفة ، بيروت .
- فتح الباري بشرح صحيح الإمام البخاري . للحافظ أحمد بن علي بن حجر القسطلاني . تصحيح وتحقيق وإشراف الشيخ عبد العزيز بـــن عبـــد الله بــن باز .الناشر دار الفكر .
- فتح الباري شرح صحيح البخاري . للحافظ أبي الفرج ابن رجب الحنبلي ، تحقيق مجموعة من المختصين . مكتبة الغرباء الأثرية ، ط ١٤١٧،١هـ. .

- فتح المغيث شرح ألفية الحديث . للإمام شمس الدين محمد السخاوي . اعتنى به الشيخ محمد عويضة . دار الكتب العلمية ، ط١، ١٤١٤هـ.
- الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان . لشيخ الإسلام ابن تيمية . راجعه أحمد حمدي إمام .
- الفروع . للإمام أبي عبد الله محمد بن مفلح . راجعه عبد الستار أحمد فراج . عالم الكتب ، ط٤، ٥٠٤ هـ .
  - الفروق . لأبي العباس أحمد بن إدريس الصنهاجي المشهور بالقرافي .
- الفصل في الملل والأهواء والنحل . للإمام أبي محمد على بن أحمد المعـــروف بابن حزم . وضع حواشيه أحمد شمس الدين . دار الكتب العلمية ، بــــيروت ، ط ١٤١٦،١هــ .
- فصوص الحكم . لمحيي الدين ابن عربي . تعليق أبو العلا عفيفي . دار الكتاب العربي ، بيروت .
- فطرية المعرفة وموقف المتكلمين منها . للدكتور أحمد بن سعد الحمدان . دار طيبة ، ط١، ١٤١٥هـ .
- فقد جاء أشراطها . محمود عطية محمــد علــي . رمــادي للنشــر ، ط٢، ١٤١٧هــ .
- فيض القدير شرح الجامع الصغير . للعلامة محمد عبد الرؤوف المناوي . دار الفكر ، ط٢ .

#### -ق-

- القاضي أبو يعلى وكتابه مسائل الإيمان . دراسة وتحقيق سعود بن عبد العزيز الخلف . دار العاصمة ، ط١٠، ١٤١٠هـ .
- القاموس المحيط . للعلامة محمد بن يعقوب الفيروز آبــــادي . دار الكتــب العلمية ، بيروت ، ط١، ١٤١٥هـ .
- القدر . للإمام ابي بكر جعفر بن محمد بن الحسن الفريابي . تحقيق عبد الله بن حمد المنصور . مكتبة أضواء السلف ط١، ١٤١٨هـ. .
- قرة عيون الموحدين في تحقيق دعوة الأنبياء والمرسلين . تاليف الشيخ عبدالرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب تحقيق بشير محمد عيون. مكتبة دار البيان ، مكتبة المؤيد ، ط١، ١٤١١ه. .
- قطف الثمر في بيان عقيدة أهل الاثر . لصديق حسن خان . حققه د/ عاصم ابن عبد الله القريوتي . طبع شركة الشرق الأوسط للطباعة .
- القول السديد شرح كتاب التوحيد . للشيخ عبد الرحمـــن الســعدي . دار الوطن ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١٢هـ .
- القول المبين في إثبات الصورة لرب العالمين . للشيخ سليمان العلـــوان . دار الأنصار ، ط١، ٤١٤هـ. .
- القول المفيد على كتاب التوحيد . للشيخ محمد بن صالح العثيمين . اعتنى به د/ سليمان أبا الخيل ، د/ خالد المشيق حدار العاصمة ، الريساض ، ط ١ ، ٥ اهـ.

#### - 21 –

- الكامل في ضعفاء الرجال . للإمام الحافظ أبي أحمد عبد الله بدن عدي الجرجاني . حققه لجنة من المختصين بإشراف الناشر . دار الفكر .
- كتاب الإيمان من إكمال المعلم بفوائد صحيح مسلم . للقاضي عياض بـــن موسى اليحصبي . تحقيق د/ الحسين بن محمـــد شــوّاط . دار الوطـــن ، ط١، ١٤١٧هـــ.
- كرامات أولياء الله . مطبوع مع شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعـــة . للحافظ أبي القاسم اللالكائي . تحقيق الدكتور أحمد بن سعد الحمــــدان . دار طيبة ، الرياض ، ط٢، ١٤١٥هــ .
- كشاف القناع عن متن الإقناع . للشيخ منصور بن يونس البهوتي . راجعـــه
   الشيخ هلال مُصيلحى . عالم الكتب ، بيروت ، ١٤٠٣هــ .
- كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة. للحافظ علي بن أبي بكر
- الهيثمي . تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي . مؤسسة الرسالة ، ط١، ٤٠٤ه.
- كشف المشكل من حديث الصحيحين. للإمام ابي الفرج عبد الرحمن ابـــن الجوزي . تحقيق د/ على بن حسن البواب . دار الوطن . ط١، ١٤١٨هـ .
- الكفاية في علم الرواية . للحافظ الخطيب البغدادي . مراجعة الأستاذين عبد الحليم محمد وعبد الرحمن حسن محمود دار الكتب الحديثة بالقاهرة ، ط٢.

#### -し-

- لسان العرب . للإمام أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظــــور . مكتبة العلوم والحكم ، ط٢، ٢١٢هـ .
- -لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف . للحافظ ابن رجب الحنبلي . دار ابن حزم ، ط٢، ١٤١٧هـ. .
- لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد لابن قدامة . بشرح الشيخ محمد العثيمين . تحقيق أشرف بن عبد المقصود . مكتبة الإمام البخاري ، ط٢، الاماد .
- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرة المضية في عقيدة الفرقة المرضية . للعلامة محمد بن أحمد السفاريني . المكتب الإسلامي ، بيروت ، بيروت ، ط۲ ، ١٤٠٥هـ.

### -A-

- مبادئ الصحة العامة . تأليف د/ أحمد محمد كمال . الناشر مكتبة الأنجلـــو المصرية .
  - المبسوط . لشمس الدين السرخسي . دار الفكر ، ١٤٠٩هـ .
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد . للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمــــي . دار الكتب العلمية ، بيروت .
- مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية . جمع وترتيب عبد الرحمن بـــن

محمد بن قاسم النجدي .

- المجموع المغيث في غريبي القرآن والحديث . للإمام محمد بن أبي بكر الأصفهاني . تحقيق عبد الكريم الغرباوي . من مطبوعات جامعة أم القرب ط ٢٠٦،١هـ .
- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز . للقاضي عبد الحق بن عطية الأندلسي. تحقيق عبد السلام عبد الشافي محمد دار الكتب العلمية، بيروت عطيدا ط١، ١٤١٣هـ.
- المحلى بالآثار . للإمام أبي محمد علي بن أحمد بن حزم . تحقيق د/ عبد الغفار البنداري . دار الفكر ، بيروت .
- محمد بن عثمان بن أبي شيبة وكتابه العرش . دراسة وتحقيق د/ محمـــد بــن خليفة التميمي . مكتبة الرشد ، الرياض ، ط١، ١٤١٨هــ .
- مختار الصحاح . لزين الدين محمد بن أبي بكر بن عبد القداد الدرازي . ترتيب: محمود خاطر، تحقيق : حمزة فتح الله . مؤسسة الرسالة، دار البصائر ، 1٤٠٧هـ .
- المحتار من الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية . للإمام أبي عبد الله عبد الله بـن محمد بن بطه العكبري . تحقيق الوليد محمد نبيه بن يوسف النصر . دار الراية على ط١، ١٨٨ هـ. .

- الموصلي . تحقيق سيد إبراهيم . دار الحديث : القاهرة : ط١، ١٤١٢هـ. .
- مختصر طبقات الحنابلة . للعلامة محمد بن جميل المعروف بابن شطي . دراسة فواز أحمد زمرلي . دار الكتاب العربي، بيروت ، ط١، ٢٠٦هـ. .
- مختصر العلو للعلي الغفار . للذهبي . تحقيق واختصار محمد نــــاصر الديــن الألباني . طبعة المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط۲، ۱۶۱۳هــ .
- مختلف الحديث بين الفقهاء والمحدثين . للدكتور نافذ حسين حماد. دار الوفاء، مصر ، ط٤١٤،١هـ.
- مختلف الحديث وموقف النقاد والمحدثين منه . لأسامة عبد الله الخياط . الناشر مطابع الصفا ، مكة المكرمة ، ط١، ٢٠٦هـ.
- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين . لأبي عبد الله محمد بن قيم الجوزية . دار الكتب العلمية .
- المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل. للشيخ عبد القادر بن بدران. صححه وعلق عليه الدكتور عبد الله التركي. مؤسسة الرسالة، بيروت، ط٣، ٥٠ هـ..
- مذكرة في شرح كتاب التوحيد . لفضيلة الشيخ عبد العزيز بن بــــاز . قــــام بإعدادها مجموعة من طلبة العلم . مخطوط .
- المرويات الواردة في الحلف بالله أو بغيره . جمع ودراسة د/ باســـم فيصــل الجوابرة . دار الراية ، ط١، ١٤١٣هـ.
- المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة . جمع وتحقيق د/عبد الإله بن سلمان الأحمدي . دار طيبة ، ط٢، ١٦٦هـ.

- المستدرك على الصحيحين . للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم . تحقيق مصطفى عبد القادر عطا . الناشر دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ح ١ ٤١١ هـ. .
- المستدرك على مجموع الفتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية . جمعه محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن قاسم . ط١، ١٤١٨هـ .
- مسند ابن أبي شيبة . تصنيف الإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة . تحقيق عادل بن يوسف العزازي ، أحمد بن فريد المزيدي . دار الوطن، الرياض ، ط١ ، ١٤١٨ه.
- مسند أبي داود الطيالسي . للحافظ سليمان بن داود بن الجارود والشهير بأبي داود الطيالسي . طبعة دار المعرفة . مسند أبي يعلى الموصلي . للحافظ أحمد ابن علي بن المثنى التميمي. تحقيق حسين سليم الأسد . طبعة دار الثقافة العربية . مسند الإمام أحمد بن حنبل اللإمام أبي عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني . دار
- المسند ، للإمام أحمد بن حنبل . شرحه وصنع فهارسه أحمد محمد شـــاكر . دار المعارف بمصر .

إحياء التراث العربي ، بيروت ، ط٣ ، ١٤١٥ هـ. .

- المسوَّدة في أصول الفقه . لآل تيمية ، جمعها شهاب الديـــن أبــو العبــاس الحرَّاني . دار الكتاب العربي ، بيروت .
- مشارق الأنوار على صحاح الآثار . للقاضي عياض بن موسى بن عيـــاض اليحصبي . المكتبة العتيقة ، دار التراث .
- مشكاة المصابيح . لمحمد بن عبد الله الخطيب التبريزي . تحقيق محمد نـاصر

الدين الألباني . الناشر المكتب الإسلامي

- مشكل الآثار . لأبي جعفر الطحاوي أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الأزدي . ضبطه وصححه محمد عبد السلام شاهين . دار الكتب العلمية ، بيروت .
- مشكل الحديث وبيانه . لأبي بكر محمد بن فورك . تحقيق موسى محمد علي. دار الكتب الحديثة ، مصر .
- مشكلات الأحديث النبوية وبياها . تأليف عبد الله بـــن علـي النجــدي القصيمي ، تحقيق الشيخ خليل الميس . الناشر دار القلـــم ، بـــيروت ، ط ١ ، ٥ ١ هــ .
  - المصادر العامة للتلقي عند الصوفية (عرضًا ونقدًا). لصادق سليم صادق. مكتبة الرشد، الرياض، ط ١، ١٤١٥هـ.
- مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجة . للحافظ شهاب الدين أحمد بن ألم المين أحمد بن أبي بكر الكناني البوصيري ، دراسة وتقليم كمال يوسف الحوت . طبعة دار الجنان ، ط١ ، ٢ ، ٢ هـ .
- المصباح المُنير في غريب الشرح الكبير للرافعي . للعلامة أحمد الفيُّومي . دارَ الكتب العلمية ، بيروت ، ط١ ، ١٤١٤هـ.
- المصنف . للحافظ أبي بكر عبد الرزاق الصنعاني . تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي . من منشورات المجلس العلمي . ط١، ١٣٩٠هـ .
- المصنف في الأحاديث والآثار . للحافظ عبد الله بن محمد بن أبي شيبة . عناية سعيد اللحام . الناشر : المكتبة التجارية مصطفى أحمد الباز .

- معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد . للعلامـــة حافظ بن أحمد الحكمي . توزيع مكتبة ابن تيمية ، طبعة المكتبة السلفية .
- معالم التنزيل المعروف بتفسير البغوي للإمام أبي محمد الحسين بـــن مســعود البغوي . تحقيق خالد العك ومروان سوار . دار المعرفة ، ط٤ ، ه ١٤١٥ هــ .
- معالم السنن شرح سنن أبي داود . تأليف أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي ، عناية الأستاذ عبد السلام عبد الشافي محمد. الناشر دار الكتب العلمية ، بيروت، ٢٦٦هـ. .
- المعتصر من المختصر من مشكل الآثار . للقاضي أبي المحاسن الحنفي . عــــا لم الكتب ، بيروت .
- المعجم الأوسط. للحافظ سليمان بن أحمد الطبراني. تحقيق طارق بن عوض الله بن محمد و عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني . دار الحرمين ، 1 ٤١٥هـ.
- معجم البلدان . لياقوت الحموي . تحقيق فريد عبد العزيـــز الجنــدي . دار الكتب العلمية ، بيروت .
- المعجم الكبير . للحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني . حققه حمدي عبد المجيد السلفي . دار إحياء التراث الإسلامي ، ط٢ .
- معجم مقاييس اللغة. لأبي الحسن أحمد بن فارس بن زكريا. تحقيق عبدالسلام محمد هارون . دار الجيل .

- معجم المؤلفين. لعمر رضا كحالة. مؤسسية الرسيالة ، بيروت ، ط١، ١٤١٤هـ.
- معرفة السنن والآثار . لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي . تحقيــــق سيد كسروي حسن . الناشر دار الكتب العلمية .
- المعلم بفوائد مسلم . للإمام أبي عبد الله محمد بن علي بن عمـــر المـــازري . تحقيق محمد الشاذلي النيفر . دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ط٢ ، ١٩٩٢م .
  - المغني . تأليف الشيخ العلامة ابن قدامة . دار الكتب العلمية ، بيروت .
- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب . لجمال الدين ابن هشام الأنصاري . تحقيق د/ مازن مبارك وزميليه . دار الفكر ، بيروت ، ط٥ ، ١٩٧٩م .
- مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية أهل العلم والإرادة . لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية . عناية علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد . الناشر دار ابن عفان ، الخبر ، ط ١ ، ١٤١٦هـ .
- المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام . للدكتور جواد علي . دار العلم للملايين ، بيروت ، ط٢، ١٩٧٨م .
- المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم . للإمام أبي العباس أحمد بن عمر القرطبي . تحقيق محيي الدين مستو وزملائه . دار ابن كثير ، دار الكلم الطيب ، ط ١ ، ١٤١٧هـ.
- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين . للإمام أبي الحسن على بن إسماعيل الأشعري . تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد . المكتبة العصرية ، ١٤١١هـ. المقدمات الممهدات. لمحمد بن أحمد بن رشد القرطيبي . تحقيق د/محمد

الحجي. دار الغرب الإسلامي ، ط١، ١٤٠٨ هـ.

- مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث. تأليف أبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري المعروف بابن الصلاح .عناية أبي عبدالرحمن صلاح بن محمد بـــن عويضة . الناشر دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط١، ٢١٦هـ.
- منهاج السنة النبوية . لشيخ الإسلام ابن تيمية . تحقيق د/ محمد رشاد سالم . طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ط١، ٢٠٦هـ.
- منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد عند أهل السنة والجماعة . لعثمان بن على حسن . مكتبة الرشد ، الرياض ، ط٤، ١٤١٨هـ. .
- منهج الإمام الشوكاني في العقيدة . للدكتور عبد الله نومسوك . مكتبـــة دار القلم والكتاب ، ط١، ٤١٤هـ .
- منهج التوفيق والترجيح بين مختلف الحديث . للدكتور عبد الجميد السوسوة . دار النفائس ، الأردن ، ط١٥١٨هـ منهج الحافظ ابن حجر العسقلاني في العقيدة من خلال كتابه ( فتح الباري ) . لمحمد إسحاق كنـــدو . مكتبــة رشد ط١، ١٤١٩هـ .
- الموافقات في أصول الفقه. للعلامة أبي إسحاق الشاطبي . شرحــــه الشيــخ عبدالله دراز . دار الكتب العلمية ، بيروت ط١، ١٤١١هـــ .

- موانع إنفاذ الوعيد . رسالة ماجستير للشيخ عيسى السعدي . مقدمة في قسم العقيدة في جامعة أم القرى ولم تطبع .
- الموجز في علم الصحة العامة والتربية الصحية . تأليف د/ محمد رشاد عامر . الناشر دار القلم .
- الموطأ . للإمام مالك بن أنس . ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي . الناشر دار الكتب العلمية .
- موقف ابن تيمية من الأشاعرة . للدكتور عبد الرحمن المحمود . مكتبة الرشد، الرياض ، ط٢، ١٤١٦هـ .

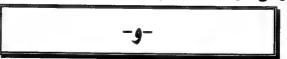
## -ن-

- نزهة النظر بشرح نخبة الفكر . لابسن حجسر العسقلاني . علق عليه أبو عبد الرحيم الأدهمي . أبو عبد الرحيم الأدهمي .
- نقض الإمام أبي سعيد عثمان بن سعيد على المريسي الجهمي العنيد . تحقيق د/ رشيد بن حسن الألمعي . مكتبة الرشد ، ط١، ١٤١٨هـ.
- النهاية في غريب الحديث والأثر . لمحد الدين المبارك بن محمد الحزري ابــــن الأثير . تحقيق طاهر أحمد الزاوي ، محمود محمد الطناحي .الناشر دار الفكر .
- نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد الأخيار . تأليف محمد بن على بن محمد الشوكاني . خرج أحاديثه وعلق عليه عصام الصبابطي . الناشر

دار زمزم.



- هدي الساري مقدمة فتح الباري . للحافظ ابن حجر العسقلاني . تحقيق الشيخ عبد العزيز بن باز . دار الفكر .



- وفيَّات الأعيان وأنباء أبناء الزمان . لأبي العباس أحمد بن خلكان . تحقيق الدكتور يوسف علي الطويل و مريم قاسم طويل . دار الكتب العلمية ، بيروت، ط١، ١٩١٩هـ .

\* \* \*

### فهرس المحتويات

| قم الصفحة | الموضوع                                                                    |
|-----------|----------------------------------------------------------------------------|
| •         | المقدمة                                                                    |
| ۹ .       | خطة البحث                                                                  |
| ١٢        | منهج البحث                                                                 |
| ١٩        | التمهيد، وفيه ستة مباحث ،                                                  |
| ۲۱        | المبحث الأول: تعريف التعارض ومختلف الحديث                                  |
| 70        | – الفرق بين مختلف الحديث ومشكل الحديث                                      |
| ۲۸        | المبحث الثاني: أشهر الكتب المؤلفة في مختلف الحديث                          |
|           | <b>المبحث الثَّالث :</b> بيان أن التعارض بين النصوص الصحيحة إنما هو في نظر |
| 40        | المحتهد                                                                    |
| ٣٨        | – أسباب وقوع التعارض الظاهري بين النصوص                                    |
| ٤.        | المبحث الرابع: مسالك العلماء عند التعارض                                   |
| ٤٤        | المبحث الخامس 1 ترجمة موجزة للإمامين البخاري ومسلم                         |
| ٥٦        | المبحث السادس: مكانة الصحيحين في الأمة                                     |
| ٥٨        | – تعریف موجز بالصحیحین                                                     |
| ٦٦ .      | - الأحاديث المنتقدة في الصحيحين                                            |
| ٧١        | الباب الأول: الإيمان بالله، وتحته ثلاثة فصول السيمان بالله،                |
| ٧٣        | <b>الفصل الأول: ما يتعلق بتوحيد الألوهية ،</b> ونيه سبعة مباحث :           |
| ٧٥        | المبحث الأول: العدوى وفيه ثلاثة مطالب:                                     |

| الصفحة | رقم     | الموضـــوع                                                     |
|--------|---------|----------------------------------------------------------------|
| ٧٦     | ••      | المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض        |
| ٨٢     | ••      | – بيان وجه التعارض                                             |
| ٨٤     | • •     | المطلب الثايي: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                  |
| 9 8    | • • • • | المطلب الثالث: الترجيح                                         |
|        | ن       | - مسألة : في دفع ما قد يُتوهم من التعارض بين أمره ﷺ بالفرار مر |
| ۳.۰۱   | ••,••,  | المجذوم وبين ما ورد من أكله ﷺ معه                              |
| ١.٥    | • • •   | المبحث الثاني و الطيرة و وفيه تمهيد وثلاثة مطالب               |
| ۲۰۱    | •••     | التمهيد: وفيه بيان معنى الطيرة والفأل                          |
| ١٠٨.   | ••••    | - حكم الطيرة                                                   |
| 1.1.1  |         | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض         |
| 1,1,5  |         | – بيان وجه التعارض                                             |
| 110    | •••     | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                  |
| 177    | ••••    | المطلب الثالث: الترجيح                                         |
| 178    |         | - مسألة هل الفأل من الطيرة ؟                                   |
| 177    |         | - الفرق بين الفأل والطيرة                                      |
| ١٣٧٠   | ••, ••  | - شرط الفأل                                                    |
| 189    |         | المبحث الثالث : الرقى ، وفيه تمهيد وثلاثة مطالب :              |
| ١٤٠    | ••••    | التمهيد: وفيه تعريف الرقية                                     |
| 1 2 7  |         | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض         |

| الصفحة | الموضـــوع دقم                                                   |
|--------|------------------------------------------------------------------|
| 107    | – بيان وجه التعارض                                               |
| 108    | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                    |
| 171    | المطلب الثالث : الترجيح                                          |
| ١٧.    | – شروط الرقية                                                    |
| ۱۷۱    | <ul><li>الخلاصة في حكم الرقية</li></ul>                          |
| ۱۷۳    | <b>المبحث الرابع:</b> الكي ، وفيه ثلاثة مطالب:                   |
| ۱۷٤    | المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض          |
| ۲۷۱    | – بيان وجه التعارض                                               |
| ١٧٧    | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                    |
| ١٨٤    | المطلب الغالث : الترجيح                                          |
| ١٨٧    | المبحث الخامس : الحلف بغير الله تعالى وفيه ثلاثة مطالب           |
| ۱۸۸    | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض           |
| ١٩.    | – بيان وجه التعارض                                               |
| 197    | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                    |
| 7.7    | المطلب الثالث : الترجيح                                          |
|        | المبحث السادس: ما جاء في بعض الألفاظ الموهمة للتشريك في الربوبية |
| 711    | وفيه ثلاثة مطالب :                                               |
| 717    | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض           |
| 710    | – بيان وجه التعارض                                               |

| ، الصفحة | الموضوع دق                                                             |
|----------|------------------------------------------------------------------------|
| 717      | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                          |
| 770      | المطلب الثالث: الترجيح                                                 |
| ۲۳.      | – الخلاصة                                                              |
|          | المبحث السابع: ما حاء في قوله ﷺ : « إن الشيطان قد أيس أن يعبده         |
| ۲۳۱.     | المصلون في حزيرة العرب »                                               |
| 779      | <b>الفصل الثّاني ، توحيد الأسماء والصفات ، و</b> فيه أربعة مباحث :     |
|          | المبحث الأول: مَا جاء في قوله ﷺ : «كلتا يديه يمين »                    |
| 137      | وفيه ثلاثة مطالب :                                                     |
| 777      | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض                 |
| 777      | – بيان وجه التعارض                                                     |
| 377      | المطلب الثاني : مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                         |
| 777      | المطلب الثالث : الترجيح                                                |
| 707      | المبحث الثَّاني: ما جاء في صفة الرحمة لله عز وجل وفيه ثلاثة مطالب :    |
| 7 2 7    | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض                 |
| 737      | – بيان وجه التعارض                                                     |
| 727      | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                          |
| 7 2 9    | المطلب الثالث: الترجيح                                                 |
|          | المبحث الثالث الله ما جاء في علو الله وفوقيته مع ورود نصـــوص المعيــة |
| 177      | والقرب ، وفيه ثلاثة مطالب:                                             |

| الصفحة | الموضوع دقم                                                          |
|--------|----------------------------------------------------------------------|
| 777    | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض               |
| ٢٢٢    | – بيان وجه التعارض                                                   |
| 779    | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                        |
| 440    | - تنبیه                                                              |
| PAY    | المطلب الثالث: شبهات والجواب عنها                                    |
| PAT    | - الشبهة الأولى                                                      |
| 797    | - الشبهة الثانية                                                     |
| 790    | - الشبهة الثالثة                                                     |
| 790    | - الشبهة الرابعة                                                     |
| ۳٠١    | المبحث الرابع : رؤية النبي الله عز وجل وفيه ثلاثة مطالب :            |
| ٣. ٢   | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض               |
| ٣.٥    | – بيان وجه التعارض وجه التعارض                                       |
| ٣.0    | - تُمهيد                                                             |
| ٣.٧    | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                        |
| ۲۱٦    | المطلب الثالث: الترجيح الترجيح                                       |
| ٣٢٧    | الفصل الثالث : مسائل تتعلق بالإيمان وفيه ثلاثة مباحث :               |
|        | المبحث الأول 1 ما جاء في مؤاخذة من أساء في الإسلام بعمله في الجاهلية |
| ٣٢٩    | والإسلام، وفيه ثلاثة مطالب :                                         |
| ٣٣.    | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض               |

| الصفحة       | الموضوع دقم                                                      |
|--------------|------------------------------------------------------------------|
| ٣٣.          | – بيان وجه التعارض                                               |
| ۲۳۱          | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                    |
| 441          | المطلب الثالث: الترجيح                                           |
| ٣٣٩          | المبحث الثاني: أحاديث الوعد والوعيد، وفيه ثلاثة مطالب:           |
| ٣٤.          | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض           |
| 720          | – بيان وجه التعارض                                               |
| <b>7 2 7</b> | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                    |
| ٣٦٣          | المطلب الثالث: الترجيح                                           |
| ۳۷۸          | – الخلاصة                                                        |
| ۲۸۱          | المبحث الثالث : مكان سدرة المنتهى ، وفيه ثلاثة مطالب :           |
| ٣٨٢          | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض           |
| ٣٨٣          | – بيان وجه التعارض                                               |
| 3 1 7        | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                    |
| ۲۸٦          | المطلب الثالث: الترجيح                                           |
| ٣٨٧          | الباب الثاني : اليوم الآخر ، وتحته فصلان :                       |
| ٩٨٦          | الفصل الأول: أشراط الساعة ، وفيه مبحثان:                         |
|              | المبحث الأول: ما جاء في ابن صياد ، هل هو المسيح الدجال أم غيره ؟ |
| 291          | وفيه ثلاثة مطالب :                                               |
| 797          | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض           |

| صفحة | رقم ال  | الموضـــوع                                                        |
|------|---------|-------------------------------------------------------------------|
| ۳۹۸  | • •     | – بيان وجه التعارض                                                |
| ٤.,  |         | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                     |
| ٤٠٨  | •• ••   | المطلب الثالث: الترجيح                                            |
| ٤١٢  |         | – تنبیه                                                           |
|      |         | المبحث الثاني: ما جاء في الدخان هل مضى أم لم يأت بعد ؟            |
| ٤١٥  |         | وفيه ثلاثة مطالب:                                                 |
| ٤١٦  |         | المطلب الأول : ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض           |
| ٤١٨  | •••     | – بيان وجه التعارض                                                |
| ٤١٩  | • • •   | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                     |
| ٤٢٦  | •• ••   | المطلب الثالث: الترجيح الثالث الترجيح                             |
| ٤٢٩  |         | الفصل الثاني: مسائل تتعلق باليوم الآخر، وفيه مبحثان:              |
|      | لاثــة  | المبحث الأول : ما حاء في تعذيب الميت ببكاء أهله عليه ، وفيـــه ثـ |
| ٤٣١  |         | مطالب:                                                            |
| ٤٣٢  | •• •• • | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض            |
| 272  | 4.4 .   | - بيان وجه التعارض وجه التعارض                                    |
| ٤٣٥  | •• ••   | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض مذاهب               |
| ٤٤٦  | •• ••   | المطلب الثالث: الترجيح                                            |
| ٤٥١  | للاثسة  | البحث الثاني: ما حاء في قلة النساء وكثرتِهن في الجنة ، وفيه ث     |
|      |         | مطالب :                                                           |

| الصفحة | الموضوع                                                        |
|--------|----------------------------------------------------------------|
| 207    | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض         |
| 204    | – بيان وجه التعارض                                             |
| १०१    | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                  |
| १०९    | المطلب الثالث : الترجيح                                        |
| 271    | الباب الثالث: القدر، ومسائل متعلقة بالنبوة، وتحته فصلان:       |
| ۲۲۲    | الفصل الأول: القدر، وفيه ستة مباحث:                            |
| १२०    | المبحث الأول: زيادة العمر بصلة الرحم ، وفيه ثلاثة مطالب:       |
| ٤٦٦    | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض         |
| ٤٦٧    | – بيان وجه التعارض                                             |
| 473    | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                  |
| 2 7 9  | المطلب الثالث: الترجيح                                         |
| 113    | – إشكال وجوابه                                                 |
| ل.     | المبحث الثاني: ما حاء في أن الشقي من شقي في بطن أمه مع ورود ما |
| ٤٨٥    | على أن كل مولود يولد على الفطرة ، وفيه مطلبان :                |
| ٤٨٦    | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض         |
| ٤٨٨    | – بيان وجه التغارض                                             |
| ٤٩١    | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                  |
| १९०    | المبحث الثالث: ( والشر ليس إليك ) ، وفيه ثلاثة مطالب :         |
| ٤٩٦    | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض         |

| لم الصفحة   | الموضوع دا                                                                |
|-------------|---------------------------------------------------------------------------|
| <b>£9</b> V | – بيان وجه التعارض                                                        |
| 299         | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                             |
| 0.7         | المطلب الثالث : الترجيح                                                   |
| ۰۰۲         | تنبیه                                                                     |
| ٥٠٣.        | – مسألة هل يقال إن الله مريد للشر ؟                                       |
| ٥.٧         | <b>المبحث الرابع:</b> حكم أولاد المشركين في الآخرة ، وفيه ثلاثة مطالب : . |
| ۰۰۸ .       | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض                    |
| 01.         | - بيان وجه التعارض                                                        |
| 017         | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                             |
| 970         | <b>المطلب الثالث :</b> الترجيح                                            |
| ۰۳۷ .       | المبحث الخامس: ما جاء في ( اللو ) وفيه ثلاثة مطالب :                      |
| ۰۳۸ .       | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض                    |
| 089         | – بيان وجه التعارض                                                        |
| ٥٤.         | المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                             |
| ०६٣         | المطلب الثالث : الترجيح                                                   |
|             | المبحث السادس: وقت كتابة الملَك ما قدر للعبد في بطن أمه ،                 |
| ٥٤٧ .       | وفيه ثلاثة مطالب                                                          |
| ٥٤٨ .       | المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض                    |
| 0 2 9       | - بيان و جه التعارض                                                       |

| الموضـــوع دق                                                        | الصفحة |
|----------------------------------------------------------------------|--------|
| لطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                          | 00.    |
| لمطلب الثالث : الترجيح                                               | ००६    |
| - مسألة                                                              | 000    |
| لفصل الثاني: مسائل تتعلق بالنبوة، وفيه مبحثان: مسائل                 | 009    |
| المبحث الأول: حكم التفضيل بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ،        |        |
| وفيه ثلاثة مطالب:                                                    | 170    |
| المطلب الأول: ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض               | ۲۲٥    |
| – بيان وجه التعارض                                                   | ०२१    |
| المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                        | 070    |
| ا <b>لمطلب الثالث</b> : الترجيح                                      | ٥٧١    |
| المبحث الثاني: عدد أجزاء النبوة التي منها الرؤيا ، وفيه ثلاثة مطالب: | 040    |
| <b>المطلب الأول:</b> ذكر الأحاديث التي قد يوهم ظاهرها التعارض        | ٥٧٦    |
| – بيان وجه التعارض                                                   | ٥٧٧    |
| المطلب الثاني: مذاهب العلماء تجاه هذا التعارض                        | ٥٧٨    |
| المطلب الثالث : الترجيح الترجيح                                      | ٥٨٢    |
| - مسألة : هل يجب العمل بالرؤيا والأخذ بمدلولها دون عرض ذلك علم       |        |
| الشرع ؟                                                              | 0 A E  |
| الخاتمة                                                              | 019    |
| ملحق تراجم الأعلام                                                   | 090    |

| الصفحة | الموضوع دقم            |
|--------|------------------------|
| 707    | القهارس :              |
| への人    | فهرس الآيات القرآنية   |
| ٦٧٠    | فهرس الأحاديث النبوية  |
| 797    | فهرس الآثار            |
| 790    | فهرس الأعلام المترجمين |
| ٧١٢    | فهرس الفرق             |
| ٧١٣    | فهرس المصادر والمراجع  |
| ٧٥.    | فهرس المحتويات         |

\* \* \*